



ملک محمد  
شیرازی و حدیث  
نایب المآثر  
محقق المآثر  
سرکار  
کرده



فهرسة الجزء الثاني من شرح سيدي محمد الزيداني على المواهب اللدنية للعلامة الفقيه طائفي

ص ١٠٢

ذكر تزويج علي بفاطمة رضي الله عنهما

١٠٩

قتل كعب بن الاشرف (وهي سرية محمد بن مسلمة)

١١٧

غزوة غطفان

١٢٩

غزوة بجران

١٢٠

سرية زيد الى القردة

١٢٢

غزوة أحد

١٢٠

غزوة حراء الاشد

١٢٤

سرية ابي سلمة عبد الله بن عبد الاسد

١٢٥

سرية عبد الله بن ابي نعيم

١٢٦

بعث الرجيع

١٢٨

بقر معونة

١٢٤

حديث بني النضير

١٢٣

غزوة ذات الرقاع

١١١

غزوة بدر الاخيرة وهي الصغرى

١١٢

غزوة دومة الجندل

١١٤

غزوة المريسيع

١٤٢

غزوة الخندق وهي الاحزاب

١٥٢

غزوة بني قريظة

١٤٢

سرية القزطاف وحديث ثمامة

١٧٦

غزوة بني لحبان

١٧٨

غزوة ذي قرد (غزوة الغاية)

١٨٢

سرية القمر

١٨٥

سرية ابن مسيلة الى ذي القصة

١٨٦

سرية زيد الى الجحوم

١٨٧

سرية زيد الى العيص

١٩٠

سريته للطرف

١٩٠

سريته الى حسي

١٩٣

سرية زيد ايضا الى وادي القرى

١٩٣

سرية دومة الجندل

١٩٥

سرية علي الى بني سعد

١٩٦

سرية زيد الى أم قريظة

١٩٨	قتل ابي رافع (وهي سرية عبد الله بن عتيك)
٢٠٤	سرية ابن رواحة
٢٠٦	قصة عكل وعربة
٢١٣	بعث الضمري ليغناله بالاسفيان
٢١٥	اخر الحديبية
٢٦٠	غزوة خيبر
٢٩٦	فتح وادي القرى
٢٩٨	ذكر خمس سرايا بين خيبر والعمرة
٢٩٨	(الاولى) سرية عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى تربة
٢٩٨	الثانية سرية ابي بكر الصديق رضي الله عنه الى بني كلاب
٢٩٩	الثالثة سرية بشير بن سعد الانصاري الى بني مرة
٢٩٩	الرابعة سرية غالب بن عبد الله الليثي الى الميعة
٣٠٢	الخامسة سرية بشير بن سعد الانصاري الى بن وجبار
٣٠٢	باب عمرة القضاء
٣١٥	ذكر خمس سرايا قبل موثة
٣١٥	سرية ابن ابي العوجاء السلمي الى بني سليم
٣١٥	سرية غالب بن عبد الله الليثي الى بني الملوحة
٣١٨	سرية غالب ايضا الى مصاب اصحاب بشير بن سعد بفلك
٣١٩	سرية ثعلبة بن وهب الاسدي الى بني عامر
٣١٩	سرية كعب بن عمار الغفاري الى ذات اطلاق
٣٢٠	باب غزوة موثة
٣٣٢	اوقات السلاسل
٣٣٤	سرية الخطب
٣٣٩	سرية ابي قتادة الى نجد
٣٤٠	سريته ايضا الى اضم
٣٤٤	باب غزوة الفتح الاعظم
٤١٤	هدم الغزي
٤١٦	هدم سواع
٤١٦	هدم مناة



الجزء الثاني من نهرح الامام العلامة الشيخ محمد  
ابن عبد الباقي الزرقاني المالكي على المواهب  
• باللذنيه للعلامة القسطلاني  
• الشافعي نفع الله المسلمين  
• بطومهما  
امين

• وهو احد ثمانية اجزاء وبالله الاعانة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ذكر تزويج علي وفاطمة رضي الله عنهما

(وفي هذه السلسلة) الثانية من الهجرة (تزوج علي رضي الله عنه وفاطمة رضي الله عنها) الزهراء النبول أفضل نساء الدنيا حتى مريم كما اختاره المقرئ والزركني والقطب الطيغري والسيوطي في كتابيه شرح النقاية وشرح الجمع الجوامع بالأدلة الواضحة التي منها ان هذه الائمة أفضل من غيرها والاصح ان مريم ليست نجة بل حكى الاجماع على انه لم تنبأ امرأة وقد قال صلى الله عليه وسلم مريم خير نساء عالمها وفاطمة خير نساء عالمها رواه البخاري في مسنده والترمذي بنحوه وتواله صلى الله عليه وسلم لم ينسأ الا تزويج تلك سيدة العالمين قالت يا أبا عبد الله قال تلك سيدة نساء عالمها رواه ابن عبد البر وبسط ذلك يأتي لمن شاء الله تعالى في المقصد الثاني وقد أخرج الطبراني بإسناد على شرط الشيخين قالت عائشة ما رأيت أحدا قط أفضل من فاطمة غير أبيها (قاله الحافظ مغلطاي وغيره) وفيه اجمال منه بقوله (وقال الطبري) احمد بن عبد الله الحافظ صاحب الدين المكنى (في كتابه ذخائر العقبى) بالمجبة جمع ذخيرة (في مناقب ذوى القربى) للزبي صلى الله عليه وسلم (تزوجها) أى عقد عليها (في صفر) وفي الاصابة في أوائل المحرم (في السنة الثانية) وفي الخميس عقد عليها في رجب على الأصح وقبل في رمضان (وبني بها في ذي الحجة على رأس اثنين وعشرين شهرا من التهادي) للهجرة (وقال أبو عمرو) بن عبد البر (بعد

وقصة أحد) ووقعتا في شوال سنة ثلاث اتفقا وورده في الإصابة بأن حمزة استشهد بأحد  
وقد ثبت في الصحيحين قصة البسارفين لما ذبحهما حمزة وكان علي - أراذ أن يني بفاطمة  
اتمى (وقال غيره) عقد عليها (بعد نكاحه صلى الله عليه وسلم بعائشة) الواقع في شوال  
سنة اثنين أو بعد سبعة أشهر من الهجرة قولان ذكرهما المصنف في الزوجات (بأربعة  
أشهر ونصف) فيكون العقد في نصف صفر سنة اثنين إن حسب شهر نكاحه بعائشة من المدة  
(وبقي بها بعد تزويجها بسبعة أشهر ونصف) فيكون في شوال فيوافق قول أبي عمارة بعد  
أحد فهذا القول كما ترى غير قائل بأن البناء في الحجة حتى يقال عليه العقد في أوائل جمادى  
الأولى كما وهم (وزوجها وهي ابنة خمس عشرة سنة وخمسًا شهرًا وستة أشهر ونصف)  
شهر والقولان مبنيان على نقل أبي عمر عن عبيد الله بن محمد بن جعفر الهاشمي - أنها ولدت  
سنة إحدى وأربعين من مولدها صلى الله عليه وسلم أما على ما رواه الواقدي عن العباس  
وحزم به المدايني وابن الجوزي - أنها ولدت قبل النبوة بخمس سنين فتكون ابنة تسع عشرة  
سنة وشهر ونصف (وسنة أي على - نحو مثله إحدى وعشرين سنة وخمسة أشهر) بناء  
على قول عروة الذي ضعفه أبو عمر أنه أسلم وهو ابن ثمان سنين أما على قول ابن إسحاق  
وهو الراجح كما مر أنه أسلم وهو ابن عشر سنين فيكون سنه يوم التزويج أربعة وعشرين  
سنة وشهرًا ونصف شهر ويقع في كثير من النسخ إحدى وعشرين بالجزء قوله وسنه اسم كان  
مقدرة وهو أظهر من تقدير نحو إحدى وعشرين لأن العبارة تصير محتملة للزيادة والنقص  
(ولم يتزوج عليها) ولما خطب ابنه أبي جهل واسمها جويرية في أشهر الأقوال قام صلى  
الله عليه وسلم على المنبر وقال لا آذن ثم لا آذن وقال والله لا تجتمع بنت رسول الله  
وبنت عبد الله عند رجل واحد أبداً فترك علي - الخطبة رواه الشيخان وغيرهما قال  
أبو داود وحرم الله علي - أن ينكح علي فاطمة حينما بقوله عز وجل وما آتاكم الرسول  
فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وألحق بعضهم أخواتها بها ويحتمل اختصاصها وبأن  
إن شاء الله تعالى بسط ذلك في الخصائص واستقر ذلك (حتى مات) فتزوج بعدها  
أمامة بنت اختها زينب بوصية من فاطمة بذلك فآله الحفاظ وغيره (وعن أنس قال جاء  
أبو بكر ثم عمر خطبانا فاطمة) وكل لنفسه (إلى النبي -) غاية الجاهل صلى الله عليه  
وسلم فسكت ولم يرجع إليهما قبيلاً أي لم يرد عليهما جواباً بشئ وفي رواية أبي داود أن  
أبا بكر خطبها فأعرض عنه ثم عمر فأعرض عنه ويروى أنه قال لكل منهما أنظر بها  
القضاء أو أنها بكت لما خطبها فلم يرد عليهما بشئ (فاطلقا إلى علي - رضي الله عنه بأمراته  
يطلب ذلك) (رويتهما أنه أصحح لهما من غيره لقوله وضلوه من النساء أو يطلب ذلك لهما  
على عادة الاستفصاح بالأقارب وفيه بعد (قال علي - فنبهاني لأمير) بنون وموحدة  
فنبهني أو قضاني على أمر - كنت عنه غافلاً وهو خطبتهما فتنهت (فممت أجزرداني)  
فجاءتني به وهو خطبة خير النساء (حتى أتيت النبي - صلى الله عليه وسلم فقلت  
تزوجني) بهذا الهمزة المقدرة أي لم تزوجني (فاطمة قال) أو (عندك) فهو  
عبيد فتنهت من الاستفهام أيضاً (شئ) قصد تنبيهه (فقلت فرسى وبدني) فخرج

الباء والال درمي وروى ابن اسحاق في السيرة الكبرى عن علي أنه صلى الله عليه وسلم قال هل عندك شيء قلت لا قال فما فعلت الدرع التي سلحتكها يعني من مضاعف درمي أحمد بن علي أردت أن اخطب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته فقلت والله مالي من شيء ثم ذكرت صلته وعائده فخطبتها إليه فقال وهل عندك شيء قلت لا قال فلأين درعك الحطمية التي أعطيتك يوم كذا وكذا قلت هي عندي قال فأعطها ياها وله شاهد عند أبي داود عن ابن عباس ولا منافاة لأنه فهم أولان مراداً من النقد فنفاه فلما سأله عن درعه علم أنه لا يريد خصوص النقد فقال فرسي وبدني وفي النهاية الحطمية التي تحطم السيوف أي تكسرها أو العريضة الثقيلة أو نسبة إلى بطن من عبد القيس يقال لهم حطمة كهزمة ابن محارب كانوا يعملون الدروع وهذا أشبه الأقوال انتهى (قال أمانسك فلا بد لك منها) للعروب (وأما بدك فبعضها) أي الدرع وهي مؤنثة وتذكر (فبعضها) من عثمان بن عفان (بأربع مائة وثلاثين) درهماً ثم إن عثمان رد الدرع إلى علي فجاء بالدرع والدرهم إلى المصطفى فدعا لثمان بدعوات كافي رواية (فجئته بها فوضعتها في حجره فقبض منها قبضة) مفعول به بضم القاف أكثر من قبضها ما قبضت عليه من شيء كافي القاموس والصحيح والمعنى أخذ يديه وراهم قبض عليها (فقال أي بلال) بفتح الهمزة وسكون الباء حرف نداء (ابن) اشتر (بها لنا طيباً) وفي رواية ابن أبي خزيمة عن علي - أمر صلى الله عليه وسلم أن يجعل ثلث الأربعمائة وثمانين في الطيب وعلى هذا فهذه القبضة ثلثها وأقل وتكملها إلى الثلث ووقع عند ابن سعد وأبي يعلى بسند ضعيف عن علي - فقال صلى الله عليه وسلم اجعلوا ثلثين في الطيب وثلثاً في الثياب (وأمرهم أن يجهزوها لجعل لها سرير مشروط) أي يجعلون فيه شرائط أي خبال وفي القاموس التزييط خصوص مقتول بشرط به السرير ويخوره (ووسادة من أدهم حشوها ليف) وعن جابر كان فرسهما ليلة عرسهما أهاب كبش رواه ابن فارس وفي رواية فكان لهما قراشان أحدهما محثو بليف والأخر بجذاء الحذاء بن وأربع وسائد وسادتين من ليف وفتين من صوف ولا معارضة لجواز أن واحدة للنوم على السرير والثلاثة في البيت (وقال لعل إذا استلخ فلا تحدث شيئاً) من جماع ولا مقلد لغيره (حتى أتيتك) زاد في رواية فأرسل صلى الله عليه وسلم أسماء بنت عميس فهيات البيت فصل العشاء وأرسل فاطمة (بغيات مع أم أيمن) بركة الحبشية مولاه عليه السلام (حتى قعدت) فاطمة مع أم أيمن (في جانب البيت وأنا) أي علي - كافي الرواية (في جانب) آخر من البيت وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) بعد ما صلى العشاء الآخرة (فقال أهنأ أخي قالت أم أيمن) مباسطة له عليه السلام لاستفهامة إذ لا يخفى حال علي عليها (أخوك وقد زوجته ابنتك قال نعم) هو كائن في المنزلة والمواخاة التي سلحت يعني وبينه في الدين لا في النسب والرضاع فلا يمتنع على تزويجها بغيره وسمع أنه صلى الله عليه وسلم قال له أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي (ودخل صلى الله عليه وسلم) البيت (فقال لفاطمة أتنين بما فقامت) طعننا لا لأمره زاد في رواية تعثر في ثوبها وربما قال في مرطها من الحياء (التي تعجب) بقاء مفتوحة فعين ساكنة فوحدة قدح كبير

أوصغير أو يروي الرجل كما في القاموس وفي مقدمة الفتح هو أمان من خشب (في البيت  
فأنت فيه بما فأخذه ونج فيه) أي أخذ منه ماء ووضع في فيه ثم رى به في القعب (ثم قال  
لهما تقدمت ففضح) بقصص رش (بين ثدييهما وعلى رأسها وقال اللهم اني  
اعينهما بك) اجبرهما بحفظك (وذريهما من الشيطان الرجيم) المطوود وقد استجاب الله  
تعالى دعاء أتم مريم فبالك بدعاء سيد الخلق (ثم قل أوبري) بفتح الهمزة (فأدبرت فصب  
بين كتفهما ثم فعل مثل ذلك على رضى الله عنه) اختصر الرواية فلفظ من عزى له ثم قال  
على اتنى بما قال فعلت الذي يريد فقامت فلأت القعب ماء فأنتبه به فأخذ فخرج فيه ثم صب  
على رأسي وبين يدي ثم قال لي أدبر فصب بين كتفي ثم قال اللهم اني اعينهما بك وذريتهما من  
الشيطان الرجيم وفي حديث أسماء بنت عيسى عند الطبراني تقديم على علي فاطمة في ذلك  
(ثم قال له ادخل مأهلك باسم الله والمبركة خرجه أبو حاتم) بن حبان التميمي البستي (واحد  
في المناقب) وكذا أخرجه أبو داود كلاهما (بخوة) من حديث أنس وحكاية ليله البناء  
من قوله وجاء رسول الله إلى آخر الحديث اما عن مشاهدة بأن يكون دخل مع النبي صلى  
الله عليه وسلم لانه خادمه وكان ذلك قبل بلوغه وقبل نزول الحجاب واما ان يكون حمله  
عن علي وهو ظاهر قوله قال فعلت الذي يريد الخ وروى النسائي عن علي - توأما صلى الله  
عليه وسلم في أماء ثم أفرغه على علي وفاطمة ثم قال اللهم بارك فيهما وبارك لهما في شملهما  
وهو بالتحريك الجماع وفي رواية في شمليهما قال في الصواعق قبل وهي تعصيف فان صحت  
فالتبلى ولد الاسد فيكون ذلك كثيفا واطلاهما منه صلى الله عليه وسلم على انها تلد الحسين  
فأطلق عليهما شبلين وهما كذلك انتهى وروى عن علي لانه صلى الله عليه وسلم حين زوجه  
دعاهما فجبه ثم صبه ثم رشه في جبينه وبين كتفيه وعقوده بقول هو الله أحد والمعوذتين  
(وفي حديث أنس عند أبي الخليل القزويني الحاشي) وابق عساكروا بن شاذان بخوة قال  
(خطبها على) طلب تزويجها (بعد أن خطبها أبو بكر ثم عمر) وذكرهما ذلك لعلي كما  
في حديثه السابق فو (فقال له عليه الصلاة والسلام قد أمرني ربي بذلك) التزويج  
المفهوم من خطبها وقد روى الطبراني برجال ثقات مرفوعا أن الله أمرني أن أزوج فاطمة  
من علي ولا يقال لم أخره حتى سأله علي - لجواز أن الامر ورد بعد سؤال علي - وأقبله  
بأن يزوجه إذا سأله (قال أنس ثم دعاني عليه الصلاة والسلام بعد أيام فقال ادع لي أبا بكر  
وعمر وعثمان وعبد الرحمن) بن عوف رضى الله عنهم (وعده من الانصار) جماعة بينهم له  
لانه قال له ادع عذرة في رواية ابن عساكر عن أنس بينما أأما عند النبي صلى الله عليه وسلم  
اذغشبه الوحي فلما سرت عنه قال ان ربي امرني أن أزوج فاطمة من علي - فاناطلق فادع لي  
أبا بكر وعمر وسمى جماعة من المهاجر بن وبعدهم من الانصار (فلما اجتمعوا وأخذوا  
عما السهم) أي قعد كل واحد في مجلسه اللائق به (وكان علي غائبا) عن هذا المجلس  
ومارواه ابن عساكر أنه عليه السلام أمر عليا أن يخطب نفسه فخطب وأوجب له صلى الله  
عليه وسلم في حضوره قبيل واستشهد على الخطابة الحاضر بن علي ذلك فقال ابن كثير هذا  
خبر منكر (فقال صلى الله عليه وسلم الحمد لله المحمود) من أسماء الله تعالى كما صرح به



هذا الخبر وعده بعض العلماء في اسمائه وفي شعر حسان فذوالعرش محمود لانه تعالى حمد نفسه وحمده عبادته (بنعمته) التي لا تنهاى ولا يستطيع حصرها ولا تضاهي (المعبود بقدرته) اذ لا قدرة على عبادته الا بآثاره (المطاع) المتبع الذي يتقاده فيما اراده وفي التنزيل اطيعوا الله (المهروب) الذي يخاف (من عذابه) وفي التنزيل واياي فارهبون (وعطونه) قهره واذلاله (الناسخا امره في سمائه وأرضه) جنسهما فالمراد بجميع السموات والارضين (الذي خلق الخلق) قدرهم وأوجدهم بقدرته وميزهم بأحكامه وأعزهم بدينه وأكرمهم (كلهم وموئدهم وكافهم انفسهم وجنهم وملوكهم) بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ودليل العموم قوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فأرساله أكرام لجميع الخلائق ويحتمل تخصيص الأكرام بالمؤمنين من الخلق والاول أولي (ان الله تبارك اسمه وتعالى عظمته جعل المصاهرة) المناكحة (سببا) أمرا يتوصل به الى اتصال بعض الانساب ببعض (لاحقا) لازما لا يستغنى عنه ولا يتفك عن الناس (وأمر افتراضا) ثابتا وهو قريب في المعنى مما قبله فهو اطناب مستحسن في الخطب (أوشج) بشين وجيم أوصل (به الارحام) القرابات فان من تزوج من قوم حصل بينه وبينهم قرابة بالنسب ولم يذ كر الجدة تعديته بالهمزة وفي المعنى القبل بالهمزة قبل كنه قياسي وقيل سماعي في القاصر والمتعدي الى واحد والحق حرمه قياسي في القاصر سماعي في غيره وهذا ظاهر مذهب سيدويه (وأزرم) بلام وزاى (به) عليه ليس بذلك السبب (الانام) وفي نسخة بكاف ورا من الأكرام (فقال عز من قائل وهو وهم الى خلق من الماء بشرا) من المني انسانا (فجعله نسبيا) أى ذائبا (وصهرا) ذاهبا بأن وطروح ذكرا وأثنى طلبا للناسل قال الكيال الهرامي وهو يدل على ان الله جعل الماء سبب مشعر اجتماع والتألف والرضاع وفيه إشارة الى المحرمات بالنسب والسبب وان كل ذلك تولد به من الماء (وأمر الله بيجري الى قهانه) هو ارادته ايجاد العالم على نظامه العجيب كذا كشرح المشكاة للشهاب المكي وفي شرحه للاربعين هو عند الاشعرية ارادته الازلية بحملته بالاشياء على ما هي عليه وفي شرح المقاصد هو عبارة عن وجود جميع الموجودات انى العالم مجمعة ومجتمعة على سبيل الابداع (وقضاؤه يجرى الى قدرته) هو تعلق الإرادة بالاشياء في أوقاتها كما في شرح المشكاة وفي شرح الاربعين ايجادها على ما يطاق العلم وأنه يرحم من يشاء من خلقه فضلا ويعذب من شاء على ما عرف في شرح المقاصد هو عبارة عن وجود مواد الموجودات الخارجية مفصلة وأحد بعد واحد فيما لا يزال بشهادة وان من شئ الا عند انخراسته وما تنزله لا يقدر معلوم (ولكل قضاء وقدر ولكل قدر أجل) مدة (ولكل أجل كتاب) لكل وقت وأمد حكم مكتوب فيه تحديده (يعجز الله) منه (ما يشاء ويثبت) بالتخفيف والتشديد فيه ما يشاء من الاحكام وغيرها واستمدل به الحنفية على تبدل السعادة والشقاوة وأجابها الاشعرية بأن ذلك التبدل في غير الكتاب الا في لقوله (وعنده أم الكتاب) أى أمه الذي لا يغير منه شئ وهو ما كتبه في الازل وقبل أصل الكتب وهو اللوح المحفوظ اذ ما من كائن الا وهو ~~موجود~~ موجود في نفسه وذكره في هذا المقام للإلماح الى أن من سنن المراسين النكاح لان مصدر الآية ولقد أرسلنا من قبلك رسلا وجعلنا الهيم

أزواجاً وذرية وقد أخرج ابن أبي حاتم عن سعد بن هشام قال قلت لعائشة اني أريد أن أتبتل  
 قالت لا تفعل أما سمعت الله يقول وتلت الآية (ثم) أقول (ان الله تعالى أمرني أن أزوج  
 فاطمة من علي بن أبي طالب فاشهدوا أني قد زوجته) أياها (على اربعمائة منقال فضة)  
 وفي الحديث السابق انه باع بدنه بأربعمائة وثمانين درهماً فيجوز أن الدرهم كان مقدرة  
 بمائة وى المئاة قيل وزناً وأنه زاد على ما باع به الدرهم (إن رضى بذلك علي) وفي ذخائر العقبى  
 اختلف في صدقها كيف كان فقيل كان الدرهم ولم يكن اذناً بل يمشى ولا صفراء وقيل كان  
 اربعمائة وثمانين وورد ما يدل لكلا القولين وبشبه أن العقد وقع على الدرهم وأنه صلى الله  
 عليه وسلم اعطاها علياً لبيعها فباعها وأناه بمنها فلا تضاد بين الحديثين انتهى خلاصه وهذا  
 الجمع مدلول الحديث السابق ثم اياك أن تفهم من هذا الصداق عيانتها وقد ذكر السيوطي  
 انه رأى في بعض المجاميع عن التكريتي ان مهر المثل لا يتوقر في حق فاطمة لانه لا مثل لها  
 قال وهو قول حسن بالغ (ثم دعا صلى الله عليه وسلم بطبق) أى طلب طبقاً على التوسع  
 ادخلت عليه الباء أو ليليا صبيبة وألفعل محذوف تقديره دعا رجلاً بسبب احضار طبق  
 (من بسر ثم قال اتهموا) أمر من الاتهاب وهو أخذ الجماعة الشيء على غير اعتدال  
 (فاتهبنوا ودخل علي) بعد ذلك (قتبسم النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه) تبشيره  
 بأن الله رضى بها من خطبتها قبل كما أُرشد له قوله (ثم قال ان الله عز وجل أمرني أن أزوجك  
 فاطمة) فلا تنافي بين هذا وبين السابق ان علياً خطبها وكن له المصطفى (على اربعمائة  
 منقال فضة) أُرشد بذلك فقال قد رضى بذلك يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام  
 جمع الله شملكم وأعزجكم (وأخرج منكم) بفتح الميم حفظكم (وبارك عليكم) ودعاهم ما أيضاً بنحو  
 ذلك ليليا البنات كما مر (وأخرج منكم) نسلاً (كثيراً طيباً) وفي رواية أبي الحسن  
 ابن شاذان انه لما تزوجه وهو غائب قال جمع الله شملكم وأطاب نسلهم وجعل نسلهم ما  
 مفاتيح الرحمة ومعادن الحكمة وأمن الأمة فلما حضر علي تبسم صلى الله عليه وسلم وقال  
 ان الله أمرني أن أزوجك فاطمة وان الله أمرني أن أزوجكها على اربعمائة منقال فضة  
 فقال رضى بها يا رسول الله ثم خر على ساجد الله شكرًا فلما رفع رأسه قال صلى الله عليه وسلم  
 بارك الله لكم وبارك فيكم وأعزجكم كما وأخرج منكم الكثير الطيب (قال أنس) بن مالك  
 راوى الحديث رضى الله عنه من غير ان الله تعالى أجاب دعاءه صلى الله عليه وسلم مؤكداً  
 ذلك بالقسم (فوالله لقد أخرج) الله (منهم الكثير الطيب) الطاهر وجعل فيهم علماء  
 وأولياء وكرماً وملاً بهم الأرض ولله الحمد وهم نسل النبوة وقد روى الطبراني والخطيب  
 عن ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم ان الله لم يعث نبياً قط الا جعل ذريته من صلبه غيري  
 فان الله جعل ذريتي من صلب علي ثم حديث أنس هذا قال ابن عسكراً غريب فيه مجهول  
 وأقره الحفاظ في اللسان وإشارة صاحب الميزان الى انه كذب مردودة كيف وله شاعداً  
 عند النساء بأسناد صحيح عن بريدة ان قنبراً من الانصار قالوا لى لو كانت عندك فاطمة  
 قد دخل على النبي صلى الله عليه وسلم لتخطبها فسلم عليه فقال ما حاجة ابن أبي طالب قال  
 قد كرت فاطمة فقال صلى الله عليه وسلم مرحباً وأهلاً فأخرج الى الرط من الانصار ينتظرونه

فقالوا وما وراء ذلك قال ما ادرى غير اني قال لي مر حيا واهلا قالوا يكفيك من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اخذهما قهرا فاعطاهما الازل واعطاهما الرب فقيل ما كان بعد هازوجة قال  
يا علي لا بد للعرس من وليمة قال سعد عندى كبش وجسم له رط من الانصار اصعما من ذرة  
فلما كان ليلة البنا فقال يا علي لا تحدث شيئا حتى تلتقاني فدعا النبي صلى الله عليه وسلم  
بجاء قهرا ثم افرجه على علي وفاطمة فقال اللهم بارك فيهما وبارك عليهما وبارك لهما  
في تسولهما والعقد لعلن موهر غائب بمجول على انه كان له ~~وسكيل حاصر~~ قبل العقد من  
المصطنع فورا (أو على انه لم يرد به العقد بل اظهاه وذلك ثم عقد معه الحاضر) وقد ردد على  
هذا قوله اشهدوا اني قد تزوجته ثم لم ينقل عقده له بعد حضوره الا ان يقال قوله له امرنى  
الله ان ازوجك فاطمة وان كان اخبارنا ضمن العقد لقوله ارضيت فقال علي قد رضيت  
(أو على تخصيصه بذلك) لان له صلى الله عليه وسلم ان يزوج من شاء لمن شاء (جمعا بينه وبين  
ما ورد مما يدل على شرط القبول على الفور) وقد ذهب المالكية الى أن التفريق اليسير  
لا يضر فعمل غيبة على كانت قرية جدا وقد يفهم من ظاهر الحديث انه أتى في المجلس وهم  
يتهمون البسر أو بعده وأجاز أبو حنيفة التفريق مطلقا ومنعه الشافعي مطلقا هذا وأخذ  
بعضهم من هذا الخبر أن نكاح القرابة القرية ليس خلاف الاولى كما تقول الشافعية واجب  
بأن عليا قريب بعيد اذا المراد بالقرابة القرية من هي في أول درجات الخوالة والعومة  
وفاطمة بنت ابن عم فهي بعيدة ونكاحها أولى من الاجنية وأما الجواب بأن عليا لم يكن  
كلوا حينئذ لقاطمة سواء فرد بأن اباه كافرا وبأبو هاشم الخلق (وأخرج الدولاقي) بفتح  
الهمزة وضعا الحافظ أبو بشر محمد بن احمد الرازي (عن أسماء) قالت لقد أولم علي ~~على~~ فاطمة  
فما كان (وجسد) وليمة في ذلك الزمان أفضل من وليمة لتقله هم حينئذ (وهو) درعه  
عند يهودي) لا ينافي انه باعها لان عثمان ردها له ~~كما مر~~ وأنها غير المتخلل مدة  
بين العقد والبناء ولم أر تسمية اليهودي (بشطر من شعير) قيل أراد نصف مكوك وقيل  
نصف وسق قاله في النهاية (وكانت وليمة آصعا) بفتح الهمزة وضم الصاد ومد (من شعير  
وتغر وحيس) وكبش من عند سعد وآصع ذرة من عند جماعة من الانصار كما في حديث بريدة  
(والحيس) بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية وسين مهملة (التمر والاقط) فمظفه على التمر  
من عطف الكل على الجزء وهو بفتح الهمزة وكسر الهاء قال عياض هو جن اللبن  
المستخرج زبد وقيل لبن مجفف مستحجر يطبخ به وفي القاموس الحديس تمر يخلط بسمن  
وأظن يحسن شيئا ثم يدر منه نواه قال الحافظ وقد يخلط مع هذه الثلاثة غيرها كالسويق  
اتهمى ولا ينافي هذا قول الشاعر

التمر والسمن جميعا والاقط \* الحديس الا انه لم يخلط

لانه أراد انه لم يخلط فيما حضره وأنها حيس بالقوة لوجود الاجزاء دون الخلط (وأخرج)  
الامام (أحمد في المناقب عن علي) قال (كان جهاز فاطمة رضى الله عنها خيلة)  
باللام والهاء بساط له خل أى هدي وقبى والجمع خيل يمحذف الهاء (وقربة ووسادة) بكسر  
الواو ومخدة (من آدم) جلد (حنوها ليف) أى وسر بر مشروط كما في الرواية السابقة

ومر أن في رواية أربع وبسائدها أنه يجمع بأن واحدة على السرير وثلاثة في البيت ومر أن فرسهم ماله عرسهما كان جلد كبش وأنه كان لهم ما فرسان ولا معارضة لأن الجهاز مجموع ذلك فبعض الرواة ذكر ما لم يذكر الآخر وروى عن الحسن البصري قال كان لعلي وفاطمة قطيفة اذ البسوها بالماء انكشفت ظهورهما واذا البسوها بالعرض انكشفت رؤسهما وجاءه صلى الله عليه وسلم مكث ثلاثة أيام لا يدخل عليهم ما به البناء ثم دخل في الرابع في غداة باردة وهما في لحاف واحد فقال كما أتتما وجلسا عندهما ثم أدخل قدميه وساقيه بينهما فما أخذ علي أحدهما فوضعهما على صدره وبطنه ليدفنهما وأخذت فاطمة الأخرى فوضعتها على صدرها وبطنها ليدفنهما وطلبت خادماً فأمرها بالتسبيح والتحميد والتكبير وعين أنس قال جاءت فاطمة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني وابن عمي ما لنا فراس الابل جلد كبش تنام عليه بالليل ونعاف عليه نأخذنا بالناهار فقال يا بنيتي اصبري فان موسى بن عمران أقام مع امرأته عشرين عاماً فراس الابل عطاء قطواية أي بضاعة قصيرة الخجل كما في النهاية وهو يختص نسبة إلى موضع الكوفة كما في القاموس وفي الصحيحين ومسنده أحمد عن علي أن فاطمة شكت ما تأتي من أثر الرحي مما تطعن فأنى النبي صلى الله عليه وسلم سبي فأنطلقت فلم تجده فأخبرت عائشة فلما جاء صلى الله عليه وسلم أخبرته عائشة بمجي فاطمة فجاء صلى الله عليه وسلم اليها وقد أخذت نامضاً جعناً فذهبت لا قوم فقال علي مكانكما فبعد بينهما حتى وجدت برد قدميه على صدري وقال الاعلمكما خبرا ملساً لئلا يفلن علي قال كلما كان غائباً عن جبريل إذا أخذت نامضاً مضاجعكما من الليل فكبراً ثلاثاً وثلاثين وسبحاً ثلاثاً وثلاثين واحمداً ثلاثاً وثلاثين فهو خير لكم من خادم ويأتي ابن شاء الله تعالى شيء من مناقبها في الأولاد والكتب النبوية والله تعالى أعلم

\* قتل كعب بن الأشرف \*

(ثم سرية محمد بن مسلمة) يفتح الميم واللام الانصاري الاوسى أبو عبد الرحمن وقيل أبو عبد الله شهيد بدر المشاهد كلها وكان من فضلاء الصحابة وهو أكبر من اسمه محمد فهم ولد قبل البعثة بثلثين وعشرين سنة في قول الواقدي وهو بمن سمي محمد في الجاهلية ومات بالمدينة في صفر سنة ثلاث وأربعين والأضافة بيانية أي السرية التي هي محمد (وأربعة معه) سيأتي أسماءهم وخص بقلد كلالته الأمير عليهم والمتمتع لقتل كعب واطلاق السرية عليهم على قول ابن السكيت وغيره ان مبدءا خمسة كما مر (إلى كعب بن الأشرف) يفتح الهمزة وسكون الميم وفتح الراء وباء الفاء (اليهودي) حلفا قال ابن اسحاق وغيره كان عربياً من بني نهمان وكان أبوه أصاب دماً في الجاهلية فأنى المدينة فخالف بن النضير فغشرف فيهم وترج عقيب له بنو أبي الحقيق فولدت له كعباً وكان طويلاً جسيماً ذا بطن وهامة شاعر محمداً اساديهود الحجاز بكثرة ماله فكان يعطي أحبار اليهود ويصلهم فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة جاءه أحبار اليهود من بني قريظة لاخذ صلته على عادتهم فقال لهم ما عندكم من أمر هذا الرجل قالوا هو الذي كنا ننتظر ما نذكرنا من نعوته شيئاً فقال لهم قد حرمتهم كثير من الخير ارجعوا إلى أهلكم فإن الحقوق في مالي كثير فرجعوا

عنه خاتمين ثم رجعوا اليه وقالوا له انا جعلناهما أخبرناك به أولا ولما استتبنا ناعلم انما غلطنا وليس هو المنتظر فرضي عنهم ووصلهم وجعل لكل من تابعهم من الاحبار شيئا من ماله وكانت كما قال ابن سعد (لأربع عشرة ليلة) أي في الليلة الرابعة عشر لما يأتي ان قتله كان ليلا (مضت من ربيع) بالتشوين (الاول) وصف تابع له في الاعراب وتجاوز الاضافة من اضافة الشيء الى نفسه لاختلاف اللفظين نحو حب الحصيد واستعماله بدون شهر مخالف لقول الازهرى العرب تذكر الشهر وكلها مجردة من لفظ شهر الاشهرى ربيع ورمضان لفرق بين ربيع الشهور والزمان لا شترانك ربيع بين الشهر والفصل فالترمزوا لفظ شهر في الشهر وحذفوه في الفصل للفصل ولم يسأل المصنف بذلك تبعاً للمعاظ لا من اللبس هنا لا سيما مع قوله (على رأس خمسة وعشرين شهرا من الهجرة) النبوية (روى أبو داود والترمذي من طريق الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ابن مالك) الانصاري أبي الخطاب المدني الثقة العالم من رجال الصحيحين مات في امارته هشام (عن أبيه) عبد الله أحد الاخوة الانصاري الشاعر المدني الثقة يقال له رؤية مات سنة سبع وأربعين وتسعين (ان كعب بن الاشرف كان شاعرا وكان يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحرض عليه كما رقرش) واستأنف قوله (وكان النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة واهلها أخلاط) جمع خلط كاحمال وجمل أي مجتمعون من قبائل شتى (فأراد) لا اختلاف عقائدهم وأحوالهم (استصلاحهم) يجمعهم على كلمة الاسلام (وأكان اليهود والمشركون يؤذون المسلمين أشد الاذى) كما قال تعالى ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين آمنوا كذبا (فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) لفظ الرواية كما في الفتح فأمر الله رسوله والمسلمين (بالصبر) قال تعالى وان تصبروا وتتقوا فإلنا ذلك من عزم الامور قال البيضاوي من معزوماتها التبرج العزم عليها أو معازم الله عليه أي أمر به وبالغ فيه (فلما أب كعب بن الاشرف أن ينزع عن اذاه) وقد كان عاهد النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن لا يعين عليه أحد افترض كعب العهد وسبه وسب أصحابه وكان من عداوته انه لما قدم البشير ان قتل من قتل يدر واسر من اسر قال كعب احق بهذا ان محمد اقل هؤلاء الذين يسمى هذا ان الرجلان فهؤلاء اشرف العرب ومولوا الناس والله لئن كان محمد أصاب هؤلاء القوم لبطن الارض خبر من ظهرها فلما بين الخبر ورأى الاسرى مقرنين كبت وذل وخرج الى قبر بشريكي على قتلهم ويحرضهم على قتاله صلى الله عليه وسلم قتل بمكة على المطلب بن أبي وداعة الدهمي وعنده زوجته عاتكة بنت اسيد بن أبي العيص فأنزلته واكرمه فجعل يحرض على النبي وينشد الاشعار فيبلغه ذلك فدعا حسان فهجبا المطلب وزوجته وأسما بعد رضى الله عنها فلما بلغ ذلك عاتكة أتت رحله وقالت ما لنا ولهذا اليهودي فخرج من عندها وصار يقول من قوم الى قوم فيفعل مثل ما فعل عند عاتكة فيبلغ خبره النبي صلى الله عليه وسلم فيذكره لحسان فيجوه فيفعلون معه كما فعلت عاتكة ثم رجع الى المدينة فثيب بنساء المسلمين حتى آذاهم ذكره ابن ابي عمير وغيره قال في الاملاء أي تغزل فيهن وذكرهن بسوء قال السهيلي

وكان قد شيب بمكة بام الفضل زوج العباس فقال

أراحل أنت لم ترحل بمنقبة \* وتارك أنت أم الفضل بالحرم

في آيات رواها يونس عن ابن ابي عمير (أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ أن يبعث ربهما ليقنلوه) ففعل كما يأتي (وفي روايه) عند ابن عائذه بن طريق أبي الاسود عن عروة (قال عليه الصلاة والسلام من) يكفله (لنا بآب) أي يقتل (ابن الاشرف) كعب (وفي اخرى) عند البخاري عن جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من كعب ابن الاشرف) فانه قد آذى الله ورسوله قال في الفتح (أي من) الذي (يقتدب لقتله) أي يتوجه له وجع ليخضنا بين هذه الروايات بأنه سأل خصوص سعد مرة ثم حال من لنا بآب ابن الاشرف مرة ثانية وفي اخرى من كعب بن الاشرف وفي رواية بن عائذه عن عروة (فقد استهجنكم الفناء العليمة والمسين للتأكيد أي اعلن (بعد اوتنا) أو للطلب والباء زائدة أي طلب اظهار عداوتنا حتى من غيرهم (وهجاءنا وقد خرج الى المشركين) بمكة (فجمعهم) عليهم (على قتالنا) بقوله الشعر لهم وتذكيرهم قتي بدر وعند ابن عائذه أيضا عن الكلبى انه حالف قريشا عند استنار الكعبة على قتال المسلمين ثم لفظ ابن عائذه عن عروة فأجمعهم على قتالنا وتوقف فيه الجلال ابن هشام النحوي بقول اللغويين اجمع في المعاني خاصة فجمعوا أمرهم وأما جمع في المعاني بجمع كده والاجرام بجمع مالا قال فان صح لفظ الحديث وجب تأويله على حذف مضاف أي فأجمع رأيهم انتهى (وقد اخبرني الله بذلك) حذف من الرواية ما لفظه ثم قدم اخبرني ما كان ينظر قريشا تقدم عليه في قتالنا (ثم قرأ على المسلمين) ما أنزل الله عليه فيه (ألم ترائي الذين اوتوا انصبا من الكتاب يؤمنون بالجحيت والطاغوت) قال الجلال صنفان القرين وقال البيضاوي الجبت الصنف في الاصل واستعمل في كل ما يعبد من دون الله وقيل أصله الجبر وهو الذي لا خيره فيه فقلبت سينه تاء والطاغوت الباطل من معبود أو غيره (ويقولون للذين كفروا) لاجلهم وفيهم (هؤلاء أهدي من الذين آمنوا سبيلا) أقوم ديناً وارشد طريقة (اولئك الذين لعنهم الله) طردهم (ومن يلعن الله فلن تجده نصيراً) مانعاً من عذابه ذكر ابن عائذه في صدر هذه الرواية عن أبي الاسود عن عروة قال انبعث عدو الله يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ويمندج عدوهم ويحرضهم عليهم فلم يرض بذلك حتى ركب الى قريش فاستقواهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أبو سفيان والمشركون ادبنا أحب اليك أم دين محمد وآله وصحبه وأبى ديننا أهدي في رأيك واقرب الى الحق فقال انتم أهدي سبيلاً وفضل الى أن قال فأمر الله أن ترائي الذين اوتوا انصبا من الكتاب الآية وخمس آيات فيه وفي قريش فجزم عروة بأنها نزات في كعب ونحوه ما روي احمد وغيره عن ابن عباس قال لما قدم كعب مكة قالت قريش ألا ترى الى هذا المتصبر المتبتر من قومه يزعم انه خير منا ونحن أهل الحج وأهل السدانة وأهل السقاية قال انتم خير فأنزل فيهم ان شأنك هو الأثر ونزات الم ترائي الذين اوتوا انصبا من الكتاب الى نصيرنا واخرج ابن ابي عمير عن ابن عباس كان الذين حزنوا الاحزاب من قريش

وعطفان وبني قريظة حي بن اخطب وسلام بن أبي الحقيق وأبو رافع والربيع وعماره  
 وهودة فلما قدموا على قريش قالوا هؤلاء أحبار يهود وأهل العلم بالكتب الاولى  
 فسألهم أدينيكم خير أم دين محمد فسألوهم فقالوا دينكم خير من دينه وانتم اهدى منه  
 فوعى اتبعه فأنزل الله ألم ترالى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب الى قوله يملك عظيميا ولذا قال  
 الحلال والبصاوى انه انزلت في كعب وفي جمع من اليهود خرجوا الى مكة وسافنا نحو  
 القصة وزاد البصاوى انهم سجدوا لالهة الكفار لم يطمثوا اليهم وقوله في صدر عبارته  
 نزلت في يهود الواعبداء الاصنام ارضى عند الله عما يقول محمد وقيل في حي وكعب في جمع  
 من اليهود الخ ليعين بخلاف محقق لما كان حمل الاول المهم على الثاني المبين خصوص من  
 نزلت فيه كما هو الواقع (وفي الاكليل) لابي عبد الله اذ لما كن من حديث جابر (فقد اذانا  
 بشعره وقوى المشركين) علينا قال الحافظ ووجدت لقتل كعب بن الاشرف سببا آخر  
 في فوائد عبد الله بن اسحق الخراساني بسند ضعيف من مرسل عكرمة وهو انه صنع طعاما  
 وواطأ جماعة من اليهود انه يدعو النبي صلى الله عليه وسلم الى الولاية فاذا حضر فتكوا به  
 ثم دعاه فجاء معه بعض اصحابه فأعلمه جبريل بما سمعوه بعد أن جالسه فقام يستر جبريل  
 بجناحه فلما فقدوه نفروا فقال حينئذ من ينتدب لقتل كعب ويمكن الجمع بعد ذلك لاسباب  
 انتهى (وفي رواية ابن اسحق) عن شيخه عبد الله بن أبي المغيث بن أبي بردة (فقال  
 محمد بن مسلمة أخو بني عبد الاشهل أنا) اتكفل (لليبي يارسول الله أنا ا قتله قال فافعل  
 ان قدرت على ذلك قال) وفي البخارى عن جابر فقال أباي محمد يارسول الله أحب أن ا قتله  
 قال نعم وعند الحاكم عن جابر فقال صلى الله عليه وسلم أنت له وفي رواية ابن عازن عن عروة  
 فسكت صلى الله عليه وسلم فقال محمد بن مسلمة أقتر صامت ومثله في فوائد ميمونة قال الحافظ  
 فان ثبت احتمال انه سكت أولا ثم اذن له فان في رواية عروة أيضا انه قال له ان كنت فاعلا  
 فلا تفعل حتى تشاور سعد بن معاذ قال فشاوره فقال له توجه اليه واشكروا اليه الحاجة  
 وسله أن يسلفكم طعاما انتهى وعند ابن اسحق فرجع محمد بن مسلمة ثلاثا لا يأكل  
 ولا يشرب الا ما تعلق به نفسه فذكر ذلك له صلى الله عليه وسلم فدعاه فقال لم تركت الطعام  
 والشراب قال يارسول الله قلت لك قولا لا ادرى هل أفين لك به أم لا قال انما عليك الجهد  
 وعند ابن عبد البر فكث أيا ما مشغول النفس بما وعده من قتل ابن الاشرف فأتى أبا نائلة  
 وعبد بن بشر والحارث بن اوس وأبي عيسى بن جبر فأخبرهم بما وعده رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من قتله فأجابوه وقالوا كلنا نقتله ثم اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا  
 (يارسول الله لا بد لنا أن نقول) قولنا غير مطابق للواقع يسر كعبا لتوصل به الى التمكن  
 من قتله وقال المبرد حقه أن يقول تقول يريد نفعل قولنا لا نفعل به (قال قولوا ما بد لكم  
 فأنتم في حل من ذلك) فأباح لهم الكذب لانه من خدع الحرب وفي البخارى قال محمد  
 (أذن لي أن اقول شيئا قال قل فكنه قال له ذلك ثم قاله للجماعة قال الحافظ وظهر من سياق  
 ابن سعد للقصة انهم استأذنوه في أن يشكروا منه وأن يعيوا دينه انتهى قال ابن المنير هذا  
 لطيفة هي ان النيل من عرضه كفر ولا يباح الا بالاصح كراما لمن قلبه مطمئن بالايمن وابن

الإكراه هنا وأجاب بأن كعبا كان يحترض علي قتل المسلمين وكان في قتله خلاصهم فكأنه  
أكرم الناس على التفاق بهذا الكلام بتعريضه إياهم لقتل فدفعوا عن أنفسهم بالسنتهم  
مع أن قلوبهم مطمئنة بالإيمان انتهى وهو حسن نفيس وفي البخاري ومسلم فأنه محمد  
ابن مسلمة فقال إن هذا الرجل قد سألنا صدقة زاد الواقدي ونحن ما نجد ما مأكلا وفي  
مرسل عكرمة أن هينا أراد منا الصدقة وليس مال نصدقه انتهى وأنه قد عينا واني  
قد أتيتك أنت سلفك قال كعب وأيضا والله لئن لم يلقه قال أبا قد اتبعناه فلا يجب أن ندعه حتى  
ننظر إلى أي شيء يصير شأنه وقد أردنا أن نسلطنا وسقا أو وسق قين موفى رواية عروة وأحب  
أن نسلطنا طعما قال وأين طعماكم قالوا انفقناه على هذا الرجل وعلى إصحابه قال ألم يأن  
لكم أن تعرفوا ما أئتم عليه من الباطل انتهى قال نعم ارهنوني قالوا أي شيء تريد قال  
ارهنوني نبياءكم قالوا كيف نرهنك نساءنا وأنت أجمل العرب زاد ابن سعد من مرسل عكرمة  
ولأننا منك وأنت امرأة تمتنع منك الجالك وفي رواية الخراساني وأنت رجل حسان يجب  
النساء وحسان بضم الحاء وشدة السين المهملةين وأهلهم قالوا له أنت أجمل العرب تمكنا  
وان كان هو في نفسه جيلابا كما قال الحافظ انتهى قال فارهنوني أبناءكم قالوا كيف نرهنك  
أبناءنا فيسب أحدهم فيقال رهن بوسق أو وسقين هذا عار علينا ولكثر نرهنك اللامة يعني  
السلاح وفي مرسل عكرمة ولكثر نرهنك سلاحنا مع علمك بجاحتنا إليه قال نعم وفي رواية  
الواقدي وإنما قالوا له ذلك لثلاث بذكر عليهم مجيئهم إليه بالسلاح انتهى فواعده أن يأتيه  
هكذا في الصحيح أن الذي خاطب كعبا بذلك هو محمد بن مسلمة وعند ابن إسحق وغيره من  
أهل المغازي أنه أبو نائلة جاءه وقال له ويحك يا ابن الأشرف انه قد جئت لحاجة أريد أن  
أذكرها لك فآتكم عنى قال أفعل قال كان قدوم هذا الرجل علينا بلا من البلاء عادت العرب  
ورمتنا عن قوس واحدة وقطعت عننا السبل حتى لجأ العيال وجهدت الانفس وأصبحتنا  
قد جهدنا وجهد عيالنا فقال كعب أنا ابن الأشرف فأنا والله لقد كنت أخطر لي ابن سلامة  
أن الامر سيصير إلى ما أقول فقال في أردت أن تبعنا طعما مالك ونرهنك ونوفق لك وتحسن  
في ذلك وإن معي أصحابا على مثل رأيي وقد أردت أن آتيك بهم فتيبهم وتحسن ونرهنك  
من الحلقة ما فيه وفاء فقال إن في الحلقة لوفاء وأوما الدماطي إلى ترجيحه قال الحافظ  
ويحتمل أن كلامه ما كلفه في ذلك لأن أبانا نائلة أخوه من الرضاعة ومحمد بن مسلمة ابن أخيه  
(فاجتمع في قسله) أي في الذهاب له (محمد بن مسلمة وأبو نائلة بنون وبعد ألف تحية)  
هذا اللفظ الفتح وفي شرح المصنف وبعد ألف همزة ويمكن الجمع أنه يكتب بالياء وينطق  
بالحمزة (سلطان) بكسر السين المهملة واسكان اللام اسمه وهمل لقبه واسمه سعد وقيل  
سعد أخوه (ابن سلامة) بن وقش يسكنون القاف وفتحها الاوسى الأشملى شهد أحدا  
وغربا وكان شاعرا ومن الرماة المذكورين كافي الإصابة (وكان أخا كعب من الرضاعة)  
وكان البخاري وذكروا أنه كان نديبه في الجاهلية فكان يركن إليه وعند الواقدي أن  
محمد بن مسلمة كان أيضا أخاه ووقع في جميع نسخ مسلم البخاري هو محمد بن مسلمة ورضيعه وأبو نائلة  
ونقل عياض عن شيخه القاضي الشهيد يعني الحافظ أباعلى بن سكرة أن صوابه أبو نائلة



لاواوكاذ كراهل السير أن أبانائه كان رضيعا لابن مسلمة انتهى فتحصل أن أبانائه رضيع  
 بعد وكعب (وعباد) بفتح العين وشذ الموحد (ابن بشر) بكسر الموحدة واسكان  
 لمجة الاشهل - الاوسى - البدرى من كبار الصحابة استشهد يوم البعثة وله خمس وأربعون  
 سنة قال البرهان ورأيت بخط ابن الجوزى فى جامع الترمذى ابن بشير بن زياد ياه ولا أعلم  
 ذلك فى الصحابة (والخارث بن اوس بن معاذ) بن النعمان بن اميرئ القيس ابن أخى سعد  
 ابن معاذ ووقع فى رواية الحميدى - الخارث بن معاذ نسبه الى جدّه ومن قال الخارث  
 ابن اوس بن النعمان نسبه الى جدّه الاعلى وذ ~~كر~~ ابن عائذ أن عمه سعد بعثه مع ابن  
 مسلمة وقول ابن للكلبي وتبعه أبو عمر استشهد يوم أحد وهو ابن عثان وعشر من سنة قال  
 فى الاصابة وهم لائت أحد قبل الخندق بمدة وقدروى أحد وصحبه ابن حبان عن عائشة  
 قالت خرجت يوم الخندق فسمعت حسا فالتفت فاذا أنا بسعد بن معاذ ومعه ابن أخيه  
 الخارث بن اوس نعم ذكر ابن اسحق فى شهداء أحد الخارث بن اوس بن معاذ لكن لم يقل  
 انه ابن أخى سعد فهو غيره انتهى لمخصا (وأبو عبس) بمهملتين بينهما هو وحدة عبد  
 الرحمن على الصحيح كما قال النووى وغيره وقيل عبد الله (بن جبر) بفتح الجيم واسكان  
 الموحد وقيل ابن جابر بن عمرو بن زيد الانصارى - الاوسى - الخارثى - البدرى - المتوفى سنة  
 أربع وثلاثين عن سبعين سنة وصلى عليه عثمان له فى الكتب الستة ومسند أحمد  
 حديث واحد وهو قوله صلى الله عليه وسلم من اغبرت قدماه فى سبيل الله حرّمه الله على  
 النار (وهؤلاء الخمسة من الاوس) فتفردت الاوس بقتل كعب كما تفردت الخزرج بقتل  
 سلام بن أبى الحقيق قاله عبد الغنى الحافظ وفى البخارى عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن  
 دينار أن ابن مسلمة جاء معه برجلين قال سفيان وقال غير عمرو وأبو عبس بن جبر والخارث  
 ابن اوس وعباد بن بشر قال الحافظ فعلى هذا كانوا خمسة وكذا اسماءهم فى رواية ابن سعد  
 ويؤيده قول عباد بن بشر وكان الله سادسنا وهو أولى مما وقع فى رواية الحاء كم وغيره انهم  
 ثلاثة فقط ويمكن الجمع بأنهم كانوا مرة ثلاثة وفى الاخرى خمسة انتهى ووقع فى الشامية عدتهم  
 ستة فزاد الخارث بن عبس وفيه نظر فليس فى الصحابة من سجد بذلك الا الخارث بن عبس  
 وقيل ابن عبس بالموحدة العبدى أحد وقد عبد القيس كما فى الاصابة وقدوم عبد القيس سنة  
 تسع ولهم قدمة قبل ذلك سنة خمس وأياما كان فهذه القصة سابقة على القدمتين لانها  
 فى الثالثة وأيضا فليس أوسيا والذاهبون لقتله أوسيون باتفاق وأخرج ابن اسحق باسناد  
 حسن عن ابن عباس قال مشى معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بقيع الغرقد  
 ثم وجههم وقال انطلقوا على اسم الله اللهم أعنهم ثم رجع صلى الله عليه وسلم الى بيته وهو فى  
 ليلة مقمرة وأقبلوا حتى استهوا الى حصنه وكان حديث عهد بعرس فنهق به أبونا لله فوثب  
 فى ملحقه فأخذته امرأته بناحية ما وقالت انك امرؤ تحارب وان اصحابك الحروب لا ينزلون  
 فى مثل هذه الساعة قال انه أبونا لله لو وجدنى نائما ما أيقظنى فقالت والله انى لا عرف  
 فى صوته الشر ولم تسم امرأة كعب بكفى مقدمة الصبح وقوله فى الفتح تقدم ان اسمها عقيلة  
 سهواذ المتقدم ان عقيلة امه وفى البخارى قالت أسمع صوتا كأنه يقطر منه الدم قال انما

هو أخى محمد بن مسلمة ورضي بي أبو نائلة ابن الكريم لودعي الي طعنة بليل لاجاب انتهى  
 فنزل فصعد معهم ساعة وتحدثوا معه وقالوا له لك يا ابن الاشرف أن تمشي الى شعب العجوز  
 فنحدث به بقية ليلتنا فقال ان شئتم فخرجوا يتماشون فمشوا ساعة ثم ان أبانائلة شام يده بمجحة  
 وميم مخففا أدخلها في فود رأسه ثم شتم يده فقال ما رأيت كالليلة طيباً أعطر ثم مشى ساعة  
 ثم عاد لمثلها حتى أطعنا ثم مشى ساعة ثم عاد لمثلها فأخذ فود رأسه وقال اضربوا عدو الله  
 وفي البخاري ان ابن مسلمة قال لاصحابه اذا ما جاء بكعب فأنى قاتل بشهوه اى أخذه من  
 اطلاق القول على المفعول مجازاً وأثمه فاذا رأيتوني استمكنك من رأسه فدونكم فاضربوه  
 فهزل اليهم متوشحاً وهو ينفخ منه ريح الطيب فقال ما رأيت كاليوم ريحاً اى أطيب فقال  
 عندي أعطر نساء العرب واكل العرب فقال ابن مسلمة أنا نأذن لى ان اسمها أسك قال نعم فشمه  
 ثم اشم اصحابه ثم قال أنا نأذن لى قلل نعم فيحتمل أن كلام من محمد بن مسلمة وأبى نائلة استأذنه  
 في ذلك وفي رواية الواقدى وكان كعب يدهن بالمسك المفتت والعنبر حتى يتلبذ في صدغيه  
 انتهى فضره بوه فاختلفت عليه أسيا فهم فلم تغن شيئاً قال محمد بن مسلمة قد كرت مغولا في سبني  
 حين رأيت أسياً فلنا تغني شيئاً فأخذته وقد صاح عدو الله صيحة لم يبق حولنا حصن الا  
 أو قدت عليه نار فوضعت في ننته ثم تحاملت عليه حتى بلغت عاتقه فوقع عدو الله الى هنا  
 رواية ابن اسحاق وميزت الزائد عليها بعز وأوله وقول انتهى اخره وثنته بضم المثناة وشدة  
 النون المفتوحة أى سرته كما هو رواية ابن سعد والمغول بكسر الميم وسكون الغين المججمة  
 وفتح الواو وشبه سيف قصير تغطيه الثياب أو حديدة دقيقة لها حتما ماض وقفاً أو سوط دقيق  
 يشده المقاتل على وسطه ليغتمل به الناس كما في النهاية وعند ابن عائد عن الكلابي فضر بوه  
 حتى برد وصاح عند أول ضربه واجتمع اليه يهوداً أخذوا على غير طريق الصحابة فقاتلهم  
 وعند ابن سعد أنه صاح وصاحت امه أنه يال قرينة والنضير مرتين واستشك كل قتله على هذا  
 الوجه وأجاب المازري بأنه انما قتله كذلك لانه نقض عهد النبي صلى الله عليه وسلم وهجاه  
 وسبه وكان يهاهده أن لا يعين عليه أحد انهم جاء مع أهل الحرب معينا عليه قال عياض  
 وقيل لان محمد بن مسلمة لم يصرح له بالامان في شئ من كلامه وانما كلمه في امر البسيع  
 والمشرء واشتكى اليه وليس في كلامه عهد ولا امان قال ولا يحل لاحد أن يقول ان قتله  
 كان غدر او قد قال ذلك انسان في مجلس على بن ابي طالب فأمر به فضرب عنقه وانما  
 يكون الغدر بعد امان موجود وكعب كان قد نقض عهده صلى الله عليه وسلم ولم يؤمنه  
 محمد ورفقته لكنه استأنس بهم فتمكنوا منه من غير عهد ولا امان قال وأما ترجمة  
 البخاري على هذا الحديث باب القتل في الحرب فليس معناها القدر بل الفتك هو القتل على  
 غرة وغفلة والغيلة فجوه انتهى وأقره النووي وقال السهيلي في هذه القصة قتل المعاهد  
 اذا سب الشارع خلا لا يبي حنيفة ونظريه الحافظ بأن صنيع البخاري في الجهاد  
 يده على ان كعبا كان محاربا حيث ترجم الفتك بأهل الحرب وترجم له أيضا الكذب في الحرب  
 وفيه قتل المشرك بغير دعوة لذا كانت الدعوة العامة قد بلغت وجواز الكلام المحتاج اليه  
 في الحرب ولو لم يقصد قاتله الى حقيقة (وفي رواية ابن سعد فلما قتلوه وبلغوا بقيع الغرقد).

قال عياض في المشارق بالموحدة بلا خلاف جميت به مقبرة المدينة لشجرات غرقه وهو العوج كانت فيه انتهى وفي القاموس الغرق شجر عظام أو العوسج اذا عظم وسمى به مقبرة المدينة لانه كان منبتها وهذا صريح في قدم تسميته بذلك وذكر الاصمعي انه سمي لقطع غرقه دفن فيها ابن مفلحون وترا أن موته في السنة الثانية (كبروا وقد فام عليه الصلاة والسلام تلك الليلة صلى فلما سمع تكبيرهم كبر وعرف أن) اى انهم (قد قتلوه ثم اتهموا اليه) وفي رواية ابن ابي حنيفة ثم جثا يسوك الله صلى الله عليه وسلم آخر الليل وهو قائم يصلي فسلم عليه فخرج اليها فأنه بصرناه بقتل عدو الله (فقال أفلمت الوجوه قالوا وجهك) وفي الفتح والسبل قالوا ووجهك (يا رسول الله) بواوين وحذفها أسمس بالادب لانها ثبت فلاح وجههم مع وجوههم الآن كذا عزاء لابن سعد (ورموا رأسه بين يديه فحمد الله تعالى على قتله) لعنه الله (وفي كتاب شرف المصطفى) لابي سعد النيسابوري (أن الذين قتلوا كعبا جلاوا رأسه في محلاة الى المدينة فقبيل أنه اقول رأس جل في الاسلام) وقيل بل رأس أبي عزة الجمحي الذي قال له صلى الله عليه وسلم لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين فقتله واحتمل رأسه في رمح الى المدينة قاله السهيلي في الروض قال البرهان في غزوة بدر فان صح ما قال فراده من بلدة الى بلدة أو من مكان بعيد الى المدينة فلا ينافي ما رواه ابن ماجه بسند جيد عن عبد الله بن أبي أوفى لما قتل أبو جهل جل رأسه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه عليه السلام كان قرييا جذا من مكان الواقعة انتهى وفي مهمات ابن بشكوال ان عصماء جى برأسها الى النبي صلى الله عليه وسلم وقتلها قبل كعب (و) في حديث ابن عباس عند ابن اسحق (اصاب ذبابا بالسيوف الحارث بن اوس بن معاذ فجرح) في رأسه أو في رجله اصابه بعض أسيا فمنا كذا فيه على الشلل (ونزف الدم) قال نضر جثا حتى سلمه كذا على بن أمية بن زيد ثم على بن قريظة ثم على بعث حتى استندنا في حرة العريض وقد أبطأ علينا ما احسبنا فوقفنا له ساعة ثم أقامنا نبع آثارنا فاحتملنا في جثتنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر الليل (قتل عليه الصلاة والسلام على جرحه) زاد في رواية الواقيدي (فلم يؤذ به بعد) وبقيّة رواية ابن اسحاق ورجعنا الى أهلنا وقد خافت يهود لوقعتنا بعد والله فليس بها يهودى الا وهو يخاف على نفسه وفي رواية فلما أصبح صلى الله عليه وسلم قال من ظفرتم به من رجال يهود فاقتلوه فخافت اليهود فلم يطلع من عظامهم أحد ولم ينطقوا وخافوا أن يبيتوا كما يبت وفي مرسل عكرمة عن ابن سعد فأصبحت يهود مذعورين فألقوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا قتل سيدنا غيلة فذكرهم صنيعه وما كان يحترس عليه ويؤذى المسلمين فخافوا فلم ينطقوا ثم دعاهم الى أن يكتبوا بينه وبينهم صلحا فكان ذلك الكتاب مع علي بعد وروى الحاكم القصة في المستدرک بخور رواية ابن اسحاق وزاد وقال عباد بن بشر في ذلك شعرا

صرخت به فلم يعرض لصوتي \* وأوفى طالعا من رأس وخذر  
فعدت له فقال من المنادى \* فقات أخوك عباد بن بشر  
وهذى در عنار هتنا خذرها \* لشهران وفي نصف شهر  
فقال معاشر سغبوا ورجعوا \* وما عدوا الغنى من غير فقر

فأقبل نحو نايهوى سريعا \* وقال لنا قد جئتم لاسر  
وفي ايماننا بيض حداد \* مجزبة بهم الكفار نفري  
فعاثه ابن مسلمة المرتدي \* به الكفار كاللث الهزير  
وشد بسيفه صلتا عليه \* فقطر له أبو عبس بن جبر  
وكان الله سادسنا قأنا \* بأنعم نعمه واعز نصر  
وجاء برأسه نفر كرام \* هم ناهيك من صدق وبر

### (غزوة غطفان)

بفتح المعجمة والطاء المهملة قسيلة من مضر أضيفت لها الغزوة لان بن ثعلبة الدين قصدهم من غطفان (وهي) كما قال ابن اسحق (غزوة ذي أمر) أي السماعة بهذا كالاول فدفع توهم الواقف على العبارتين انه ما غزوتان (بفتح الهمزة والميم) وشد الراء موضع من ديار غطفان قاله ابن الاثير وغيره وقال ابن سعد بناحية النخيل وافاد قول البكري في معجمة افعل من المرارة أنه ممنوع الصرف (وسماها الحاكم غزوة أثمار) فلهما ثلاثة اسماء (وهي بناحية نجد) عند واسط الذي بالبادية كما في معجم البكري (وكانت اثنتي عشرة مضت من) شهر ربيع الاول على رأس خمسة وعشرين شهرا من الهجرة) كذا قاله ابن سعد ولا ينظم مع قوله ان قتل كعب كان لاربعة عشرة ليلة مضت من ربيع وأنهم جاؤا برأسه تلك الليلة للنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فان ما هنا يقتضي أنه لم يكن تلك الليلة بالمدينة نعم قال ابن اسحق أقام بنجد صفرا كله او قريبا من ذلك وجزم أبو عمر بأنه أقام صفرا كله وعليه ما يصح كون السرية في التاريخ المذکور اذ من لازم اقامته صفرا بنجد أن خروجه قبل ربيع وعلى هذا يكون ابن سعد متبوع المصنف بن كلامه هذا على قول غير الذي مشى عليه في السرية والعلماء اذ اختلفوا في محل على قول وعلى غيره في آخر لا بعد تناقضا (وسينها) كما عند ابن سعد (ان جمعا من بن ثعلبة) بن سعد بن قيس يسكون العين ابن ذبيان بمجعة فمودة تحتية فألف فنون ابن بغيض بفتح الواو حدة وكسر المعجمة واسكان التحتية وضاد معجمة ابن ريث براء مفتوحة وتحتية ساكنة ومثناة ابن غطفان بن سعد ابن قيس عيلان (و) من بني (محارب) بضم الميم وحاء مهملة وراه فوحدة ابن خصفة بمجمة فهملة فقاء مفتوحات ابن قيس عيلان بفتح العين المهملة وسكون التحتية فغطفان ومحارب اشاعت (تجمعوا يريدون الاغارة) ولفظ ابن سعد يريدون أن يصيبوا من أطراف رسول الله صلى الله عليه وسلم (جمعهم دعشور) بضم الدال وسكون العين المهملة وتنضم المثلثة واسكان الواو فراء (ابن الحارث المحارب) نسبة لمحارب المذکور هكذا اسماء ابن سعد ونسبه (وسما الخطيب غورث) بفتح المعجمة وعن المستمل الجوى اهلها الكن قال عماض الصواب بمجمة واسكان الواو وفتح الراء ومثلثة وبعضهم ضم أوله قال القرطبي والفتح أصح ما خوذ من الغرث وهو الجوع وقال الخطابي يقال له غورث أي بمجمة أو غورث أي بمهملة على التصغير ولا يصح بالعين المعجمة انتهى (وغيره هورث) بكاف آخره بدل المثلثة مع اجماع أوله واهماله وظاهر كلام ابن بشكوال ان

دعور اغر غورث وفي الاصابة قصة دعور تشبه قصة غورث المخرجة في الصحيح من حديث جابر فيجعل التمدد أو احد الاسمين لقب ان ثبت الاتحاد انتهى بل يمكن كما قال شيخنا ان دعور هذا يقال له غورث وأحد هما اسم والاخر لقب غاية انه شارك المذكور في الصحيح في التسمية بغورث (وكان شجاعا قديرا) اى دعا (رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين) للخروج (أو وحثهم عليه) وخرج في أربع مائة وخمسين فارسا (اى شجاعا) أو تناوبوا امامهم من الافراس فعدوا فرسا فلابنا في قول ابن سعد في أربع مائة وخمسين رجلا ومعهم أفراس قال البرهان ولا أعلم عدتها (واستخلف على المزية عثمان بن عفان رضى الله عنه) ذا النورين أمير المؤمنين (فلما سمعوا به بطه صلى الله عليه وسلم) بلادهم (هروا في رؤس الجبال) قرقاعين نصر بالعرب (فأصابوا) أى المسلمون لما كانوا بذي القعدة كما في الرواية بفتح القاف والصاد المهملة الثقيلة وتاء تأنيث موضع على أربعة وعشرين ميلا من المدينة (رجلا منهم من بنى ثعلبة) زاد في نسخة كاعيون (يقال له حبان) بكسر الحاء وبالموحدة بالقلم ولا أعلم له ترجمة في الصحابة ولا التصريح باسمه فينبغي أن يستدرك على من لم يذكره للتصريح بأنه أسلم كذا قاله البرهان بناء على هذا التخصيف الواقع من التماسخ والاصواب ما في الشامية انه جبار بالجيم وشدة الموحدة وبعد الاقراء فقد ذكره كذلك أبو بكر بن قتيون في ذيل الاستيعاب وصاحب الاصابة كلاهما في حرف الجيم فقالا جبار الثعلبي اسره الصحابة في غزوة ذي أمر فأدخلوه على النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه الى الاسلام فأسلم ذكره الواقدي زاد في الاصابة وذكر أى الواقدي في موضع آخر انه كان دليل النبي صلى الله عليه وسلم الى غطفان فهربوا انتهى وغلط بعض المتأخرين لما رأى كلامي البرهان والشامى في كتابهما قولين في اسمه وما درى ان الحافظ في التبيين راسه وفي حبان بالمهمله والنون وما ذكره فهم ولكن القوس في يد غير بارئها (فأدخل) أى أدخله الصحابة بعد ان قالوا له أين تريد فقال يرب لا رتاد لنفسى وانظر (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) فأخبره من خبرهم وقال لن بلا قولك سمعوا بسيرك هربوا في رؤس الجبال إلى أناسا نرهمك (فدعاه الى الاسلام فأسلم) رضى الله عنه (وضعه) النبي صلى الله عليه وسلم (الى بلال) ليعلمه الشرائع (وأصاب النبي صلى الله عليه وسلم) وأصحابه (بمطارق ترع ثوبيه ونشرهم ما على شجرة ليحنا واضطجع تحتهم ما وهدم) أى المشركون (ينظرون) اليه صلوات الله وسلامه عليه لانهم كانوا يجرأى منه وقد اشتغل المسلمون في شؤنهم (فقالوا دعور) لشجاعته (قد انقرد محمد فعليك به) وفي رواية تظا رآه قال قتلنى الله ان لم اقتل محمدا (فأقبل ومعهم سيف حتى قام على راسه عليه الصلاة والسلام فقال من يمنعك مني اليوم) وفي رواية الآن (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم الله) يمنعني منك (فدفع جبريل في صدره فوق سيف من يده) بعد وقوعه على ظهره (فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم فقتل من يمنعك مني قال لا أحد) يمنعني منك (وأنا أشهد أن لا اله الا الله وأمثلن) وفي العيون وأن محمدا (رسول الله) زاد ابن قتيون في الذيل فأعطاه صلى الله عليه وسلم سيفه ثم أقبل بوجهه فقال اما والله لا نت خير

عن فقال صلى الله عليه وسلم أنا أحق بذلك منك (ثم اتى قومه) فقالوا له مالك وبك فقال  
نظرت الى رجل طويل أبيض قد دفع في صدرى فوقت اظهرى فعرفت انه ملك وشهدت  
بأن محمدا رسول الله لا أكثر عليه جمعا (فدعاهم الى الاسلام) قال في رواية الواقدى  
فأتهدي به خلق كثير (وأمر الله تعالى) على ما ذكر الواقدى وابن سعد في طائفة  
(بأهلهم الذين آمنوا) اذ كانوا نعمة الله عليكم اذ هم قومهم يسطوا اليكم ايديهم) بالقتل  
والاهلاك يقال بسط اليه يده اذ بسط (الآية) وقال قتادة ومجاهد وغيرهما نزات في بني  
النضير وقيل والمصطفى بعسفان لما أراد المشركون الضحك بالمسلمين وهم في الصلاة فأمر الله  
صلاة الخوف قال القشيري وقد تنزل الآية في قصة ثم تنزل في أخرى لاذ كل ما سبق (ويقال  
كان ذلك) أى قصة السيف ونزول الآية (في) غزوة (ذات الرقاع) واستظهره اليعمرى  
اذا قال هناك الظاهر ان الخبرين واحد لكن قال غيره من المحققين الصواب انهما قصتان في  
غزوتين نقله المصنف ثم قال ابن كثير ان كانت هذه القصة التي هنا محفوظة فهي غيرها  
قطعا لان ذلك الرجل اسم غورث ولم يسم بل استمر على دينه لكن عاهد النبي صلى الله عليه  
وسلم أن لا يقاتله انتهى نعم ذكر الذهبي ان غورث صاحب ذات الرقاع أسلم وعزاه البخارى  
وانتقد في الاصابة بأنه ليس في البخارى تصريحه باسلامه وباقتضائه الحزم بالتحاد القسطين  
مع احتمال التعدد (ثم رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يلق كيدا) أى حربا  
(وكانت غيبته احدى عشرة ليلة) كما قال ابن سعد وقيل خمس عشرة ليلة ومزقولا بن  
آخران والله أعلم

### (غزوة بجران)

بضم الموحدة وشكون المهم لا فرا فأف فنون وبعضهم فتح المباءة قال المنذرى  
والمشهور الضم انتهى لكن قدم الصغاني والمجد الفتح وسوى بينهما في النهاية والذر ويحتمل  
انه كثر لغة والضم المشهور بين المحدثين (وتسمى غزوة بنى سليم) بضم السين وفتح  
اللام لان الذين اجتمعوا وبلغ خبرهم النبي صلى الله عليه وسلم منهم وجران موضع  
(من ناحية الفرع بفتح الفاء والراء كما قيده السهيلي). تتبع اليعمرى وقد اعترضه  
محمديه البرهان بأن الذي في الروض الفرع بضمين من ناحية المدينة يقال هي أول  
قرية مارت اسماعيل وأمه القزيمكة وفيها عينان يقال لهما الرض والخف يسقيان  
عشرين ألف نخلة كانت لحزة بن عبد الله بن الزبير والرض منابت الارال في الرمل والفوق  
بفتحين موضع بين الكوفة والبصرة فانتقل نظر المصنف وأوسط بعض الكلام من  
نسخته بالروض وأوسط من سيرته أى من الكنية انتهى (وقال في القاموس) في باب  
الراء (وبجران) وبضم (موضع بناحية الفرع كذا رأيت بخطه بضم الفاء لا غير)  
وهذا صرح في باب العين فقال الفرع بالضم موضع من أضخم اعراض المدينة أى والراء  
ساكنة كما هو عادته والذي قاله السهيلي كما ترى ضم الواو به جزم عياض في المشارق وقال  
في كتابه التقييدات هكذا قيده الناس وكذا رويناه وسحق عبد الحق عن الاحول اسكان الراء  
ولم يذكروا غيره انتهى ونقل مغطاي في الزهر أن الطحاوى وافق الاحول وبه صرح

في النهاية والنزوى في تذييه لكنه مروج كاعلم (وسيدنا انه باغاه عليه الصلاة والسلام  
 انهم اجتمعوا كثير من بني سليم) لم ترسب اجتماعهم (نخرج) لست خلون من جمادى الاولى  
 قاله ابن سعد (في ثلثة ارجل من اصحابه) ولم يظهر وجهه للسير حتى اذا كان دون  
 بحران بليله لقي رجلا من بني سليم فأخبره أن القوم اقترقوا الخبسه مع رجل وسار حتى ورد  
 بحران (فوجدهم قد نفرقوا في مياهم فرجع ولم يبق كيدا) أي حربا ولا وجده أحد  
 (وكان قد استعمل على المدينة) عمرا أو عبد الله (بن أم مكتوم) قاله ابن هشام وظاهره  
 للقضاء والاحكام ويحتمل للصلاة فقط (وكانت غيبته عشر ليال) عند ابن سعد ومزعمه  
 وقت خروجه فيكون رجوعه لسته عشر من جمادى الاولى وقال ابن اسحاق نخرج  
 صلى الله عليه وسلم يريد قريشا حتى بلغ بحران معدنا بالحجاز من ناحية الفرج فأقام به شهر  
 وسبع الاخر وجمادى الاولى ثم رجع الى المدينة ولم يبق كيدا انتهى فلو افقعه في سبب  
 الغزوة ولا مقدار الغيبة والله أعلم \* سرية الحب الى القرده \* (سرية زيد) حب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم والد حبه (ابن حارثة) الصحابي أحد السابقين الاولين ابن الصحابي  
 ووالد الصحابي وأخو الصحابي الخليل هو وابنه للإمامة بالنص النبوي المختص بأن الله  
 لم يصرح في كتابه العزيز باسم أحد من الصحب سوى زيد البدرى ثم السجل ان ثبت (الى  
 القرده بالقاف المفتوحة وسكون الراء) كما ضبطه أبو نعيم (وقيل بالفاء المفتوحة) وكسر  
 الراء كما ضبطه) الحافظ البارع أبو الحسن محمد بن العباس بن محمد (بن القرات) بضم  
 الفاء ومد التاء في الخط وصلوا ووفقا البغدادى جمع ابن مخلد وطبقته وجمع فأوعى قال  
 الخطيب كان غاية في ضبطه حجة في فقهه مات سنة أربع وثمانين وثلثمائة وهذا نقله عنه  
 الجوى وقال أيضا انه رأى بخط ابن القرات في غير موضع بفتح القاف وفتح الراء وصدر  
 اليعمرى بأنه بفتح الفاء وسكون الراء فهي أهبة (اسم مامن مياه نجد) قاله ابن  
 اسحاق وغيره زاد ابن سعد بين الريدة والغزوة ناحية ذات عرق (وسيدنا كما قال ابن اسحاق)  
 محمد المشهور (ان قريشا خافوا من طريقهم التي يسلكون الى الشام حين كان من وقعة  
 بدر ما كان فيلجوا طريق العراق فخرج منهم تجار) بكسر الفوقية وخفة الجيم وبضم  
 الفوقية وشدة الجيم كما ضبطه الشافعي كالبهرمان (فيهم أبو سفيان) سخر (بن حرب)  
 ابن امية بن عبد شمس بن عبد مناف المسلم في الفسخ رضي الله عنه روى ابن أبي حاتم عن  
 الدقدي قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على أبي جهل وأبي سفيان وهما يتحدنان فلما رآه  
 أبو جهل ضحك وقال لا بني سفيان هذا بني عبد مناف فغضب أبو سفيان وقال ما تذكر  
 أن يكون لبني عبد مناف نبي قسعهما النبي صلى الله عليه وسلم فرجع الى أبي جهل فوقع به  
 وخوفه فتركت واذا رآك الذين كفروا ان يتخذوك الاهزوا (ومعهم فضة كثيرة) بقية  
 كلام ابن اسحاق وهي عظم بضم فسكون أي اكثر تجاراتهم واستأجروا قرات ابن حيان  
 دليلا وبعت صلى الله عليه وسلم زيد انلقمهم على ذلك الماء فأصاب العير وما فيها وأعجز الرجال  
 فقدم بها فقال حسان في غزوة بدوا لآخره بؤناب قريشا في أخذها تلك الطريق  
 دعوا فلبات الشام قد حال دونها \* جلا د كافوا الخاض الاوارك

مطلب

سرية زيد الى القرده

بأيدي رجال هاجروا فخور بهم • وأنصاره حقا وأيدي المهلاتك  
إذا سلكت للغور من بطن عاجل • فذولا لها ليس الطريق هنالك  
(وعند ابن سعد) أنها أول سرية خرج فيها زيد أميرها وأنه (بعثه على الله عليه وسلم لهلال  
جمادى الآخرة على رأس ثمانية وعشرين شهرا من الهجرة في مائة ركاب يعترض عبرا)  
بكسر العين الأبل التي تحمل الميرة بكسر الميم ثم غلبه على كل قافلة كما مر (لقرين فيها  
صفوان بن أمية) بن خاف القرشي الجمحي أسلم بعد خمسين وصحب رضى الله عنه  
(وحويطب) بصم المسملة وفتح الواو وسكون التحتية وكسر الطاء الممهلة وموحدة  
(ابن عبد العزيز) القرشي العامري أسلم في الفتح وكان من المؤلفة وشهد حنيناً وحسن  
أسلامه وصحب رضى الله عنه وعاش مائة وعشرين سنة ومات سنة أربع وخمسين وأسقط  
المصنف من كلام ابن سعد وعبد الله بن أبي ربيعة وقد أسلم بعد رضى الله عنه (ومعهم مال كثير  
ثلاثة فضة) عطف خاص على عام قال ابن سعد وزنها ثلاث ألف درهم (فاصابوها وقدموا  
بالعير على رسول الله صلى الله عليه وسلم وخسها وبلغ الخمس قيمة عشرين ألف درهم)  
أضافة يسانية أى قيمة هى عشرون ألف درهم والأولى أن يقول بلغ قيمة الخمس عشرين ألف  
درهم لكنه أتى بلفظ ابن سعد لانه ناقل عنه والخطب سهل (وعند مغلطاي خمسة وعشرين  
ألف درهم) فزاد خمسة آلاف لكن بالاقول جزم الحافظ في سيرته حيث قال فحصلوا مائة  
ألف غنمة وذكروا في ديوانهم أنها اقتصر على الأصح مما اختلف فيه انتهى وبقيمة كلام  
ابن سعد واسر الدليل فرات بن حيان فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فقبل له أن تسلم تترك  
فألم تتركه النبي صلى الله عليه وسلم من القتل وحسن إسلامه وفيه قال صلى الله عليه وسلم  
إن منكم رجالاً انكأهم إلى الإسلامهم منهم فرات بن حيان انتهى وهذا الحديث رواه أبو داود  
في الجهاد منفردة به من حديث فرات المذكور وهو بضم الفاء وأبوه بفتح الميم له وشدة  
التيبة ابن ثعلبة بن عبد العزيز الربيعي البكري حليف بني سهم روى له أبو داود وأحمد  
في المسند وروى عنه حارثة بن مضرب وقيس بن زهير والحسين البصري وعند الواقدي  
وأمر وارجلين أو ثلاثة فيهم فرات بن حيان وكان أسير يوم بدر فأفادت عبيلى قدميه فكان  
الناس عليه احق شئ وكان الذي بينه وبين أبي بكر حسنا فقال له أما أن لك أن تقصر أى  
بضم الفوقية وكسر الصاد من أقصر عن النبي إذا أمسك عنه مع القدر عليه قال إن أفادت  
من محمد هذه المرة لم أفادت أبدا فقال له أبو بكر فأسلم فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فأسلم ثم تركه قال في الروض وأرسله النبي صلى الله عليه وسلم إلى غامة بن أنال في شأن مسيلة  
وردته ومتر به عليه السلام وهو مع أبي هريرة والرجال بن عوف فقال ضرس أحدكم في النار  
مثل أحد فزال فوات وأبو هريرة خائفين حتى بلغه ما ردة الرجال وإيمانه بمسيلة فخر  
ها جدين والرجال لقبه واسمها راتتهى (فذكرها) أى هذه السرية (محمد بن اسحاق)  
في السيرة (قبل قتل كعب بن الأشرف) صحت أن قتله لأربع عشرة ليلة من ربيع  
الأول فهذه السرية قبل ذلك فيخالف قول ابن سعد أنها لهلال جمادى الآخرة لكنه  
تبع شيخه الواقدي وجزم به الحافظ في سيرته وقد اتزمت الاقتصار على الأصح والله أعلم



(ثم غزوة احد)

بضم الهمزة والحاء وبالذال المهملتين قال المصباح مذكروا مصروف وقيل يجوز تأنيده على توقع البقعة فينجع وليس بالقوى (وهو جبل مشهور بالمدينة على اقل من فرسخ منها) لان بين قوله وبين بابها المعروف باب البقيع ميلان وأربعة اسباع ميل تزيد سيرا كما حذره الشريف السعدي قائلًا تسمع النوى في قوله على نحو ميلان قلت لكن عادتهم في مثل ذلك عدم الجزم بالتحديد للاختلاف في قدر الميل فيقولون على نحو وشبهه (وسمى بذلك لتوحده وانقطاعه) تفسري (عن جبال آخر هناك) كما قاله السهيلي قال أول ما وقع من اهل من نصر التوحيد وقال يا قوت في معجم البلدان هو اسم مرتجل لهذا الجبل وهو أحر (ويقال له ذو) أى صاحب (عينين) لجواربه لجبل يسمى عينين (قال في القاموس) ملأه وعينين (بكسر العين) المهمة (وقهلمنى) على كل منهم الا بفتح العين وسكون الياء وكسر النون الاولى كما قال المطرزي وعليه غلبت مثنى (جبل باحد) وقف عليه ابلدس فنادى ان محمداً قد قتل (انتهى) نص القاموس بقوله وقف الى آخره وفي البخارى ومسلم وعينين جبل بجبال احدى بينه وبينه واد قال في الفتح جبال بجاء مهمل مكسورة بعدها تحتية خفيفة أى مقابلة وهو تفسير من بعض الرواة لتول وحشى خرج الناس عام عينين والسبب في نسبة وحشى العام اليه دون أحدان قريشانزولو اعنده قال ابن اسحاق فنزلوا بعينين جبل يطن السبخة على شفير الوادى مقابل المدينة انتهى (وهو) أى أحد كما قال في الفتح والعيون والنور وغيرها لا عينين كما زعم من وهم (الذى قال فيه عليه الصلاة والسلام) كما أخرجه الشيخان عن انس والبخارى عن سهل بن سعد (أحد) وفي رواية لهما ايضا عن انس ان احدا (جبل) خبر موطنى اقوله (يحبنا) حقيقة كما رجمه النوى وغيره وقد خاطبه صلى الله عليه وسلم لمخاطبة من يعقل فقال لما اضطرب اسكن احد الحديث فوضع الله الحب فيه كما وضع التسييح في الجبال مع داود وكما وضع الخشية في الحجارة التى قال فيها اولن منها ما يهبط من خشية الله وكما حن الجذع لمفارقه صلى الله عليه وسلم حتى سمع الناس حنينه فلا ينكر وصف الجهاد بحب الانبياء وقد سلم عليه الحجر والشجر وسبحت القصاة في يده وكله الذراع وأمتت حوائط البيت وأسكفة الباب على دعائه اشارة الى حب الله اياه صلى الله عليه وسلم حتى أسكن حبه في الجهاد وغرس محبته في الحجر مع فضل يسه وقوة صلابته (ونحبه) حقيقة لان جراء من يجب أن يحب ولكونه كما قال الحافظ من جبال الجنة كما في حديث أبي عبيد بن جابر مرفوعا أحد جبل يحبنا ونحبه وهو من جبال الجنة أخرجه أحمد انتهى وروى البزار والطبراني أحدهما جبل يحبنا ونحبه على باب من أبواب الجنة أى من داخلها كما في اللوح فلا ينافى رواية الطبراني ايضا أحد ركن من أركان الجنة لانه ركن بجانب داخل الباب بدليل رواية ابن سلام في تفسيره انه ركن باب الجنة وقيل هو على حذف مضاف أى أهل أحد والمراد الانصار لانهم جيرانه وقيل لانه كان يشره بلسان الحال اذا قدم من سفره بقر به من اهل واقامهم وذلك فعل المحبوبين يحب وضغف بالطبراني عن انس فاذا اجتمعوا فكلوا

من شجره ولومن عضاهه بكسر المهملة وبالفاد مجعثة كل شجرة عظيمة ذات شوك فخت  
على عدم اهـ مال الاكل حتى لو فرض أنه لا يوجد الا ما لا يؤكل كالعضاء يخضع منه تبركا  
ولو بلا ابتلاع قال في الروض ويقوى الاول قوله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب مع  
احاديث أنه في الجنة فتناهت هذه الآثار وشدها بعضها بعضا وقد كان عليه السلام يحب  
الاحم الحسني ولا احسن من اسم مشتق من الإحدييه وقد سماه الله تعالى بهذا الاسم  
تقدمة لما اراده من مشاكلة اسمه لمعناه اذا له وهم الانصار ينصروا التوحيد والمبعوث  
بدين التوحيد واستقر عنده حيا وميتا وكان من عادته صلى الله عليه وسلم أن يستعمل الوزر  
ويحبه في شأنه كما استشهد بالاحدية فقد وافق اسمه اغراضه ومقاصده عليه السلام  
قال ومع انه مشتق من الاحدية بفكرات حروفه الرفع وذلك بشعر بارتفاع دين الاحد  
وعلقه فتعلق الحبيب منه صلى الله عليه وسلم اسما ومسمى لخص من بين الجبال بأن يكون  
معه في الجنة اذا بسب الجبال بسا انتهى وأخذ من هذا أنه افضل الجبال وقيل عرفة وقيل  
أبوقبيس وقيل الذي كان الله عليه موسى وقيل قاف \* تنبيه \* علق الشارح بجيد المؤلف  
ما لم يقله احد فرجع ضمير قوله وهو الذي قال فيه لعينين لا احدا لانه لو كان كذلك لم يحتاج  
للبيان لان احدا نص فيه وهو عجب كيف يتوهم ذلك الصادق المصدوق يقول احد  
والمعلق بالضمائر يقول عينين مع أنه جبل آخر مقابل له كما علمت ولذا لم يال المصنف تبعا  
لغلطاي بايهام ذلك لانه غير متوهم بل قصد كغيره من أصحاب المغازي وغيرهم تشریف  
الجبل الذي اضيفت اليه هذه الغزوة بالحديث الصحيح (قيل وفيه قبر هارون) بفتح  
القاف وسكون الياء اسما لا بضمها وكسر الباء لقوله (اخى موسى عليه السلام)  
وقيه قبض وقد كانا من ارجاجين واعقروا روى هذا المعنى في حديث اسنده الزبير بن بكار  
في كتاب فضل المدينة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في الروض قال في الفتح وسند  
الزبير في ذلك ضعيف جدا ومنقطع وليس برفوع انتهى بل في النور عن ابن دحية أنه  
باطل يبين انما مات بنص التوراة في موضع على ساعة من مدينة جيلة من مدن الشام  
انتهى وبه تعلم أنه لا يفتح الجمع بأنه يقال للمدينة شامية وقيل قبره بجبل مشرف قبلي بيت  
المقدس يقال له طور هارون حكاه ياقوت في المستدرک وفي الاقوال اكثر ان موسى وهارون  
ماتا في التيه وان موسى مات بعد هارون بسنة انتهى وفي النور بنحو خمسة أشهر وقال  
المصنف وغيره مات هارون قبل موسى بنحو أربعين سنة (وكانت عنده الواقعة المشهورة  
في شوال سنة ثلاث بالاتفاق) أي باتفاق الجمهور كما عبر به في الفتح قائلا وشذ من قال بسنة  
أربع ولعله لشذوذه لم يعتد به في الاتفاق (يوم السبت لحدى عشرة ليلة خلت منه)  
عند ابن عائد كما في العميون وابن اسحق كما في الفتح (وقيل لسبع ليال خلو من) قاله ابن  
سعد زاد في الفتح وقيل لثمان وقيل لتسع (وقيل في نصفه) محرم به ابن اسحق في رواية  
ابن هشام عن زياد عنه قال وكان يوم السبت (وعن مالك) الامام كانت (بعد بدر  
بسنة) قال الحافظ وفيه تجوز لان بدرا كانت في رمضان باتفاق فهي بعد هاب سنة وشهر  
ولم يكمل (و) لذا روى (عنه أيضا كانت على احد وثلاثين شهرا من الهجرة) لكن قال

شيخنا قد مر ان انصرافهم من يد وكان اول شوال فمن لازمه ان احدا بعد هاب سنة كما قال  
 مالك في شوال وكذلك ا قوله الاخر لا يخالف ان احدا في شوال لان دخول المدينة  
 كان في ربيع الاول والاحد وثلاثون اذا كان ابتداءها من دخوله عليه السلام المدينة  
 كان نهايتها آخر رمضان من السنة الثالثة اذا التقى كسر ربيع الاول والافنهايتها في اثناء  
 شوال فانفتحت الأقوال على ان احدا في شوال (وكان سبها كما ذكره ابن اسحق عن  
 شيوخه) الذين عين منهم أربعة فقال حدثني الزهري ومحمد بن يحيى بن حبان وعاصم  
 ابن عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم (وموسى  
 ابن عقبة) بالقاف (عن ابن شهاب) الزهري (وابو الاسود) المدني يقيم عروة  
 محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن خويلد بن اسد بن عبد العزى الاسدي الثقة المتوفى سنة  
 بضع وثلاثين ومائة (عن عروة) بن الزبير (و) كما ذكره (ابن سعد قالوا) ارسله الجميع  
 (او من قال منهم) هذا اللفظ ابن اسحق وهو بمعنى قول النخعيين دخل حديث بعضهم  
 في بعض ومعناه ان اللفظ لجميعهم فعند كل ما ليس عند الآخر وهو جائز ان كان الجميع ثقات  
 كما هنا وقد فعله الزهري في حديث الإفك (ما حاصله) من كلام المسنف اشارة الى أنه  
 لم يتقدم باللفظ واحد من الاربعة (ان قريشا لما رجعوا من بدر الى مكة وقد اصيب أصحاب  
 القلب) خصهم لكونهم اشرفهم وهم أربعة وعشرون وجلة قتلى بدر سبعون (ورجع  
 ابو سفيان) السلم في الفتح (بعيره قال عبد الله بن ابي ربيعة) عمرو وأبو يقال حذيفة بن  
 المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي المخزومي أسلم في فتح مكة وصحب (وعكرمة  
 ابن أبي جهل) اسلم بعد الفتح وصحب (في) اى مع (جماعة) منهم الحارث بن هشام  
 وحويطب بن عبد العزى وصقوان بن أمية واسلموا معهم بعد ذلك لرضى الله عنهم (ومن  
 اصيب آباؤهم) عكرمة وصفوا (واخوانهم) كالحارث وابي جهل (وابناؤهم)  
 كابي سفيان اصيب ابنه حنظلة (يوم بدر) والمراد من القوم الذين اصيبوا بن ذر كرسوا  
 كانت بالبعض او الكل (باعتذر قريش) اضافة حقيقية اى يهاولاه الجماعة  
 المنسوبون الى قريش أو يباينة اطلق على الحاضرين لانهم اشرفهم فلا يخالفهم غيرهم  
 ثم القول من الجميع أو بعضهم ونسب اليهم لسكوته عليه (ان محمدا قد ترم) بفتح الواو  
 والقوية قال أبو ذر محمد ظلمكم والموتور الذى قتل له قتيلا ثم يترك ذمة قاله الشامي كالبرهان  
 ويطلق على النص كقوله تعالى ولن يترككم اعمالكم ونصح ارادته اى تقصكم بقتل اشرفكم  
 (وقتل خياركم فأعينونا في المال) أى برجمه (على حربه يعنون غير أبي سفيان ومن كانت  
 له في تلك العير تجارة) وكانت موقوفة بدار الندوة كما عند ابن سعد (لعلنا أن نذكر منه تارة)  
 بثلاثة وهمزة وتسهيل الحقد أى ما يذهب حقد ناعلى من قتل منابا أخذ جماعة في مقابلتهم  
 (فأجابوا لذلك) وعند ابن سعد مشى اشرف قريش الى أبي سفيان فقالوا نحن طيب  
 أنفسنا ان تهجزوا برح هذه العير جيشا الى محمد فقال ابو سفيان فانما اول من اجاب الى  
 ذلك وهو عبد مناف قال السلاذرى ويقال بل منى ابو سفيان الى هؤلاء الذين سمعوا  
 (فباعوها) قال ابن سعد فصارت ذبيبا قال (وكانت) اى الابل الحاملة للتجارة (ألف

يعبر والمال خمسين ألف دينار) فسلموا إلى أهل العير رؤس أموالهم وأخرجوا أربابهم  
وكانوا يربحون في تجارتهم لكل دينار ديناراً قاله ابن سعد وهو ظاهر في أن الربح خمسون  
ألفاً لكن جملة النور وتبعه الشامي على أنهم أخرجوا خمسة وعشرين ألفاً ليسيرهم لحربه  
صلى الله عليه وسلم وعليه في قوله وأخرجوا أربابهم بحق أي نصف أربابهم وقوله وكانوا  
الخ حجة داخلة (وفيهم كما قال ابن اسحق) عن بعض أهل العلم قال في النور لا يعرفه  
ووقع في لباب النقول عن ابن اسحق فقيم كاذر عن ابن عباس وأعله في رواية غير البكاء  
عنه (وغيره أنزل الله أن الذين كفروا ينفقون أموالهم) أي يريدون انفاقها في حرب  
التي صلى الله عليه وسلم (لبسة وعن سبيل الله فنيه فقوتها) بالفعل (ثم تكون)  
في عاقبة الأمر (عليهم حسرة) ندامة أو غم الفوات مفاقدوه جعل ذاتها  
حسرة وهي عاقبة انفاقها مبالغ (ثم يلقون) في الدنيا آخر الأمر وإن كان الحرب  
بينهم سبباً لا قبل ذلك وأخرج ابن أبي جاتم عن الحكم بن عتيبة تصغير عتبة الباب قال نزلت  
في أبي سفيان انفق على المشركين أربعين أوقية من ذهب وأخرج ابن جرير عن ابن أبي  
وسعيد بن جبير قال نزل في أبي سفيان استأجر يوم أحد ألفين من الأحابيش ليقاتل بهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل نزلت في المطعمين يوم بدر وهم اثنا عشر رجلاً من قريش  
أطعم كل واحد منهم كل يوم عشرة جزر (واجبقت قريش لحرب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم) قال ابن اسحق بأحاديثها ومن أطاعها من قبائل كنانة وأهل تهامة وكل  
خروجهم من مكة لخمس مضي من شوال (وكتب) كما قال ابن سعد (العباس بن عبد  
المطلب) كما ينجبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبرهم) وبه مع رجل من بني غفار وشيخ  
عليه أن يأتي المدينة في ثلاثة أيام بالمال فيقدم عليه وهو بقباء فقرأ عليه أبي بكر  
واستكنم أي ما نزل صلى الله عليه وسلم على سعد بن الزبيع فأخبره بكاتب العباس فقال  
والله إنني لأرجو أن يكون خير أفاستكنه (وساد بهم أبو سفيان حتى نزلوا بطن الوادي  
من قبل أحد مقابل المدينة) قال ابن اسحق حتى نزلوا بعينين جبل بطن العجفة من قناة  
على ضفير الوادي مقابل المدينة وقال المطرزي فنزلوا بدومة من وادي العقين يوم الجمعة  
وقال ابن اسحق والسبتي يوم الأربعاء ثاني عشر شوال فأقاموا بالآزعة والخمس  
والجمعة فخرج اليهم صلى الله عليه وسلم فأصبح بالشعب من أحد يوم السبت للنصف من شوال  
هكذا نقله البغوي عنه ما وأعله في رواية غير البكاء عن ابن اسحق أو هو مما انفرد به  
السدي عنه (وكان رجال من المسلمين اسفوا على ما فاتهم من مشهد بدر) لما سمعوه من  
أخباره صلى الله عليه وسلم بفضل من شهداها وعظيم ثوابه فودوا غزوة ينالون بها مثل ما ناله  
البدريون وإن استشهدوا (ورأي) وفي نسخة وأرى بالبناء للمفعول (صلى الله عليه  
وسلم ليلة الجمعة) كما عند ابن عتبة وابن عائذ (روياً) بلا تنوين (فلما أصبح قال والله  
إني قد رأيت خيراً) وفي الصحيح ورأيت فيها بقر والله خير قال الحافظ مبتدأ وخبر بتقدير  
وصنع الله خير وقال السهلي معناه والله عنده خير وهو من جملة الرؤيا كما جزم به  
عليه من غيره انتهى ولذا فسره صلى الله عليه وسلم قبلاً وإذا الخير ما جاء الله به من الخير

كما رواه البخاري وفي رواية ابن اسحق اني رأيت والله خيرا (رأيت بقرا) بفتح الموحدة والقاف جمع بقرة استفاد بياني كانه قيل ماذا رأيت فقال رأيت بقرا (تدريج ورأيت في ذباب) بحجة فوحدة طرف (سبني) الذي يضرب به وفي مغازي أبي الاسود عن عروة رأيت سبني فذا الفقار قد انقسم صدره وكذا عند ابن سعد وأخرجه البيهقي في الدلائل من حديث أنس قاله في الفتح (ثلاثا) بثلاثة مفتوحة فلام ساكنة أي كسر (ورأيت اني أدخلت يدي في درع حصينة) انت المصفة لان الدرع موشة وبقي من الرؤيا شيء لم يذكر هنا وهو ما رواه أحمد عن أنس رفعه رأيت فيما يرى النائم كافي مر دف كبش وكلت ضبة سبني اغمسرت فأولت بأني اقتل صاحب الكتيبة وكبش القوم سيدهم فصدق الله رسوله الرؤيا فقتل على رضى الله عنه طلحة بن عصفان صاحب لواء المشركين يومئذ (فأما البقر) جواب لقولهم كافي رواية قالوا ما آلتها قال البقر (غناس من اصحابي يقتلون) وفي الصحيح ورأيت فيها بقرا والله خير فاذا هم المؤمنون يوم أحد قال السهيلي البقر في التعبير بمعنى رجال مسلمين يتناطحون قال الحافظ وفيه نظر فقد رأى الملك بمصر البقر وأولها يوسف بالسنين وفي حديث ابن عباس وعروة فأولت البقر الذي رأيت بقرا يكون فينا قال فكان أول من أصيب من المسلمين وقوله بقرا بسكون القاف وهو شق البطن وهذا أحد وجوه التعبير أن يشتق من الاسم معنى يناسب ويمكن أن يكون ذلك لوجه آخر من وجوه التأويل وهو التضعيف فان لفظ بقر مثل لفظ ثور بالنون والقاف خطأ وعند أحمد والنسائي وابن سعد من حديث جابر بسند صحيح في هذا الحديث ورأيت بقرا منصورة وقال فيه فأولت الدرع المدينتي البقر نضر هكذا فيه بنون وفاء وهو يؤيد الاحتمال المذكور انتهى وخالفه المصنف فضب بقر الثاني بسكون القاف فلا أدري لم خالفه ثم لا تمارض بين الاحاديث في التأويل بالقتل أو بالبقر كما هو ظاهر (وأما التلم) الكسر (الذي رأيت في) ذباب (سبني فهو رجل من اهل بيتي يقتل) فكان حمزة سيد الشهداء رضى الله عنه هكذا قال ابن هشام عن بعض أهل العلم من فروع معضلا (وقال موسى ابن عبيدة ويقول رجال) منهم عروة (كن الذي بسيفه ما أصاب وجهه الشريف فان العدو أصابوا وجهه الشريف صلى الله عليه وسلم يومئذ وكسر وارباعته) بتضيف الياء أي شئته الهني (وخر حواشيته) السفلى ولعل هذا تفسير للكسر الذي أصاب صدر سيفه وتفسيره صلى الله عليه وسلم للشلم الذي بطرفه فيكون في سيفه خلل في موضعين فسر عليه السلام واحدا منهما وهو لاء الرجال فسر والموضع الآخر وفي الصحيح رأيت في رؤياي اني هرزت سيفا فانقطع صدره فاذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد قال المهلب لما كان صلى الله عليه وسلم يصول بأصحابه عبر عن السيف بهم وبهزه عن أمر طهم بالحرب وعن القطع فيه بالقتل فيهم (وفي رواية) عند أحمد والنسائي وابن سعد بسند صحيح عن جابر قال (قال عليه الصلاة والسلام) رأيت كافي في درع حصينة ورأيت بقرا تنخر (وأولت الدرع الحصينة المدينة) نصب بنزع الخافض أي بالمدينة ووجه التأويل انهم كانوا شبكوا المدينة بالبنيان من كل ناحية وجعلوا فيها الاطام والحصون فهي حصن ولذا قال (فامكثوا

فان دخل القوم المدينة) وفي نسخة الا زقة أى ازقة المدينة (فانلتناهم ورموا) بالبناء  
 للمفعول (من فوق البيوت) وعند ابن اسحاق فان رأيت أن تقيموا بالمدينة وتدعوهم  
 حيث نزلوا فان أقاموا أقاموا وأبشروا بمقام وان هم دخلوا علينا فالتناهم فيها وكان رأى  
 عهد الله بن أبي سلول مع وأيه صلى الله عليه وسلم وكان عليه السلام يكره الخروج اليهم  
 (فقال أولئك القوم) أى الرجال الذين اسفوا على ما فاتهم من مشهدهم ووقع عليهم اجدات  
 لم يشهدوا بدرا وأحبوا لقاء العدو وطلبوا الشهادة فأكرمهم الله به يومئذ (بارسول الله  
 انا كنا ننتفى هذا اليوم اخرج بنا الى أعدائنا لا يرون انا جنبنا) بفتح الجيم وضم الموحدة  
 وشدة النون فعل ماض وفاعله (عنهم) زاد ابن اسحق وضمة افتقال ابن أبي يارسول الله اقم  
 بالمدينة لا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو لنا قط الا اصاب منا ولا دخلها علينا  
 الا أصبنا منهم فدهم يارسول الله فان أقاموا أقاموا وأبشروا بمقام وان دخلوا فالتهم الرجال  
 حتى وجوههم ورماهم النساء والعصيان بالحجارة من فوقهم وان رجعوا رجعوا خائبين  
 كما جاءوا فلم يزل أولئك القوم به صلى الله عليه وسلم وعند غيره فقال حمزة وسعد بن عباد  
 وأتبعنا بن مالك وطائفة من الانصار انا نخشى يارسول الله أن يظن عدونا انا كرهنا  
 الخروج جنبنا عن لقائهم فيكون هذا جراءة منهم علينا زاد حمزة والذي أنزل عليك الكتاب  
 لا اطعم اليوم طعاما حتى اجالدهم بسبني خارج المدينة وقال النعمان يارسول الله لا تحرمنا  
 الجنة فوالذي نفسي بيده لا دخلتها فقال صلى الله عليه وسلم له فقال لاني احب الله  
 ورسوله وفي لفظ أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ولا أفر يوم الرزح فقال صلى الله  
 عليه وسلم صدقت فاستشهد يومئذ فان قيل لم عدل صلى الله عليه وسلم عن رأيه الذي لا استد  
 منه وقد وافقه عليه اكابر المهاجرين والانصار وابن أبي وان كل منافق قال كنه من الكبار  
 المجترئين لا موروثا أحضره عليه السلام واستشاره الى رأى هؤلاء الاحد اشذ قلت لانه  
 صلى الله عليه وسلم مأثور بالجهاد خصوصا وقد جهم العدو فلما رأى تصميم أولئك على  
 الخروج لاسيما وقد وافقهم بعض الاكابر من المهاجرين كحمزة والانصار كابن عباد تزعج  
 عنده موافقة وأيهم وان كرهه ابتداء ليقضى الله أمرا كان مفعولا وهذا ظهر لي ولم أره  
 لاحد (فصلى عليه الصلاة والسلام بالناس الجمعة ثم وعظهم وأمرهم بما جئ به بكسر  
 الجيم وشدة الدال ضد الهزل (والاجتهاد) في التأهب للقتال واعداد الجيش (وأخبرهم  
 ان لهم النصر ما صبروا) مدة مبرهم على أمره بأن لا يبرحوا من مكانهم فلما تأولوا وفارقوه  
 استشهدوا ليخذ الله منهم شهداء (وأمرهم بالتيؤلعدوهم ففزع الناس بذلك) لانهم  
 لا غرض لهم في الدنيا وزهرتها لما وقر في قلوبهم وارتاحت له نفوسهم من حب لقاء الله  
 والمسارة الى جنات النعيم وعند ابن اسحق وقدمات ذلك اليوم مالك بن عمرو النجاري  
 فوصلى عليه صلى الله عليه وسلم ويقال بل هو مخزوم لملات قال الامير بوزن محمد وقال  
 الدارقطني آخره زاي مجة بوزن مقبل ابن عامر النجاري (ثم صلى بالناس العصر وقد  
 حشدوا) بفتح المجهة ومضارعه بكسرها أى اجتمعوا (وحضر اهل العوالي) جمع  
 عالية وهي القرى التي حول المدينة من جهة نجد على أربعة اميال وقيل ثلاثة وذلك

لأخاها وأبعد ما غيابة وملا دون ذلك من جهة تهامة فالسافة كما في النور (ثم دخل عليه الصلاة والسلام بيته) الذي فيه عائشة كما عند الواقدي وغيره (ومعه صاحباه) دنيا وبرزخا وموقعا وحوضا وجنة (أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فعمماه وألبساه) قال شيخنا الظاهر أن المراد عاونا في لبس عمامته وثيابه والتقليد بسيفه وغير ذلك مما تعاطاه عند إرادة الخروج (وصف) لا تزم بمعنى اصطف (الناس) مرفوع فاعل كما في النور ما بين حجرته إلى منبره (يتظفرون خروجه عليه الصلاة والسلام فقال لهم سعد بن معاذ سيد الأوس وهو في الانصار بمنزلة الصديق في المهاجرين فهو أفضل الانصار قاله البرهان وأسيد) بضم الهمزة وفتح السين المهملة (ابن حضير) بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المججمة ويقال الحضير باللام وروى البزار في تاريخه وأبو يعلى وصححه الحاكم عن عائشة قالت ثلاثة من الانصار لم يكن أحدهم يعقد عليهم فضلا كالهم من بني عبد الاشهل سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وعبد بن بشر (استكرهتم) بسين التاء كيد لا الطلب أي اكرهتم (رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخروج) زاد في رواية وقلتم له ما قلتم والوحي ينزل عليه من السماء (فردوا الأمر إليه) لأنه أعلم بمحكم عافيه المصلحة ولا ينطق عن الهوى ولا يفضل إلا بأمر الله (فخرج) عطف على مقدراى وانتظروه فخرج (صلى الله عليه وسلم وقد لبس لامته وهي بالهمز وقد ترك تخفيفها) وجعلها لام كثره وتعمد ويجمع أيضا على لوم يوزن نقر على غير قياس لأنه جمع لومة قاله الجوهري أي بضم اللام (الدرع) وقيل السلاح ولامة الحرب أذانه كما في العجل وروى أبو يعلى والبراز بسند حسن عن سعد وطلمة أنه ظاهر بين درعين يوم أحد قال البرهان بالطاء المججمة أي لبس درعا فوق درع وقيل طارق بينهما أي جعل ظهر أحداهما الظاهر الأخرى وقيل عاون والظاهر العون أي قوي أحدي الدرعين بالآخرى في التوقي ومنه تظاهرون ولم يظاهرين درعين إلا في أحد وفي حنين ذكر مغلطاي أنه ظاهر فيها بين درعين وفي سيرة عبد الغنى روى عن محمد بن مسلمة رأيت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد درعين درعه ذات الفضول ودرعه فضة ورأيت عليه يوم حنين درعين درعه ذات الفضول والسعدية وكان سيفه ذو الفقار تقلده يوم بدر وهو الذي رأى فيه الرؤيا يوم أحد انتهى (وتقلد سيفه) أي جعل علاقته على كتفه الأيمن وهو تحت أبطه الأيسر وعند ابن سعد أظهر الدرع وحرم وسطها بمنطقة من ادم من حائل سيفه وتقلد السيف وألقى الترس في ظهره وقول ابن تيمية لم يبلغنا أنه صلى الله عليه وسلم شد على وسطه منطقة برقبرواية ابن سعد فانه ثقة حافظ وقد أثبتته وأقره عليه اليعمري فهو حجة على من نفاه لاسيما وانتمنى أنه باغوه ولم يطلق النقي (فندموا جميعا على صنعوا) الطالبون للخروج على فعله ومن لم يطلب على الموافقة أو هو قاصر على الطالبين (فقالوا ما كان ينبغي (لنا أن نخالفك فاصنع ما شئت) ولابن سعد ما بدالك وعند ابن اسحق فان شئت فاقصد (فقال ما ينبغي) قال الشافعي أي ما يحسن أو ما يستقيم (لنبي) إذا لبس لامته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه) وعند ابن اسحق حتى يقاتل زاد في رواية أو يحكم الله بينه وبين أعدائه وروى البيهقي عن ابن عباس والامام احمد عن جابر رفعاه



لا ينبغي لشيء إذا أخذ لامة الحرب وأذن في الناس بالخروج الى العدو أن يرجع حتى يقاتل  
وعلقه البخاري قال البرهان وظاهره أن ذلك حكم جميع الانبياء عليهم السلام ولم أرفقه  
تقلا قال وفيه دليل على جرمه ذلك وهو المشهور وخلافه قال بكرهته (وفي حديث  
ابن عباس عند أحمد) بن حنبل (والنسائي) أحمد بن شعيب (والطبراني) سليمان  
ابن أحمد بن أيوب (وصححه الحاكم) محمد بن عبد الله (نحو حديث ابن اسحق) هذا  
الذي سقناه مع من ذكرناه معه أولا ولما كان قوله نحو قد يقتضي خروج بعض ما ذكره من  
غير تعيين نص على أن فيه ما ذكره بقوله ( وفيه إشارة النبي صلى الله عليه وسلم اليهم  
أن لا يبرحوا ) لا يخرجوا ( من المدينة وإيثارهم الخروج طلبا للشهادة ولبسه لأمته  
وندامتهم على ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لشيء إذا لبس لأمته أن يضعها حتى  
يقاتل ) ان وجد من يقاتله ( وفيه اني رأيت أني في درع حصينة الحديث ) وغرضه  
من هذا تقوية رواية ابن اسحق ومن ذكره معه لانها مرسله بالحديث الموصول حكى لان ابن  
عباس ما شاهد ذلك فهو مرسل صحابي وحكمه الوصل على الصواب وقد أخرج حديث  
الرواية نحوه الشيخان وغيرهما ( وعقد عليه الصلاة والسلام ثلاثة أولية لواء ) للاوس  
( سيد أسيد بن الحضير ) باللام للحم الاصل المنقول عنه ( ولواء للمهاجرين يده على بن  
أبي طالب وقيل يده مصعب بن عمير ) وليس بخلاف حقيق فانه كان يده على ثم يده مصعب  
لانه صلى الله عليه وسلم قال من يحمل لواء المنبر كين فضيل طلبة بن أبي طلبة فقال شخن اسحق  
بالوفا منهم فأخذه من علي ودفعه الى مصعب بن عمير أي لانه من بني عبد الدار بن قصي  
وكان بكر قصي فجعل اليه اللواء والجنابة والسقاية والرقادة وكان قصي مطاعا في قومه  
لا يرد عليه شيء منه فخرى ذلك في عبد الدار وبنيه حتى قام الاسلام كما أسنده ابن اسحق  
عن علي فيخبر ما قال في هذا الشار عليه السلام أي بوفاء عهد قصي لانه لم يخالف شرعه ( ولواء  
الخروج يده الحجاب ) بضم الهاء المهملة وتخفيف الموحدة فألف فوحدة ( ابن المنذر  
وقيل يده سعد بن عبادة ) سيدهم ( وفي المسلمين مائة دارع ) أي لابس الدرع وهو  
الزردية وركب صلى الله عليه وسلم فرسه السكب على إحدى الروايتين والآخرى أنه خرج  
من منزل عائشة على رجليه الى أحد ( وخرج السعدان ) القائل فيهما الهاتف بمكة  
فان يسم السعدان يصح محمد \* بمكة لا يخفى خلاف المخالف ( أما ما بعدوان ) بعين  
مهملة أي عيشان مشيا بمقارب الهرولة ودون الجري ( سعد بن معاذ وسعد بن عبادة )  
رضي الله عنهما حال كونهما ( دارعين ) مني دارع بوزن فاعل والناس عن يمينه وشماله  
( واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم ) أي على الصلاة بالناس كما قاله هشام وتبعه جمع  
ومقتضاه أنه لم يول أحد اللضا بين الناس وكأنه لقرب المسافة أو لانه لم يبق فيها الا القليل  
للذين لا يتخاضعون ( وعلى الحرس تلك الليلة ) التي باتها بالشيخين ثنية شيخ موضع بين  
المدينة وأحد على الطريق الشرقي الى أحد مع الحرمة ( محمد بن مسلمة ) الانصاري أكبر  
من اسمه محمد في الصحابة في خسين رجلا يطوفون بالعسكر وعين المشركين كون طراستهم  
عكرمة بن أبي جهل في جماعة وروى أنه عليه السلام بهد ما صلى العشاء قال من



## من المقصد الاول

يحرسنا الليلة فقال ذكوان بن عبد قيس انا قال اجلس ثم قال من يحرسنا فقال رجل انا  
ثم قال من يحرسنا فقال رجل انا قال اجلس فأمر بقيام الثلاثة فقام ذكوان  
وحده فساله عن حاجته فقال يا رسول الله انا كنت المجيب في كل مرة قال اذهب  
حفظك الله فابعد لامته وأخذ فوسه وحمل سلاحه وترسه فكان يطوف بالعسكر  
ويحرس خيمته صلى الله عليه وسلم (وأدلى عليه الصلاة والسلام) قال البرهان اختلف  
اللفظيون في ان ادلى مخففاً ومثقلاً لغتان في سير الليل كله او بين ما فرق وهو قول الاكثر فادلى  
بالتشديد سار آخر الليل وأدلى بسكون الدال سار الليل كله وسار ليلة من الليل أى في ساعة  
انتهى فان قرئ المصنف بالتشديد فقوله (في السحر) وهو قبيل الفجريان المراد من آخر  
الليل وان خذف كان بياناً لوقت السير ويؤخذ من كلام ابن اسحق انهم خرجوا من ثنية  
الوداع شامى المدينة وقد روى الطبراني في الكبير والوسط برجال ثقات عن أبي حميد  
الساعدي أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم الأحد حتى اذا جاوز ثنية الوداع فاذا هو  
بكتيبة خشنة فقال من هؤلاء قالوا عبد الله بن أبي في سقانة من مواليه من اليهود فقال  
وقد أسلموا قالوا لا يا رسول الله قال من وهم فليرجعوا فانما لانستعين بالمشركون على المشركين  
قال ابن اسحق وكان دليلاً صلى الله عليه وسلم أبو خنيمة الحارثي بجاه مجبة وياه ومثله  
ووهمه البعري ومغلطاي بأن الذي ذكره الواقدي وابن سعد أنه أبو حنيفة والدسهل ابن  
أبي حنيفة يعني بجاه مهمه ففوقية زاده مغلطاي وقول ابن أبي حاتم كان الدليل سهل بن أبي  
حنيفة غير صحيح لم يخرسنه عن ذلك انتهى (وقد كان صلى الله عليه وسلم لمعسكر) بالسجين  
قال السهمودي بلفظ ثنية شيخ أطعم من بجة الواح بميا بشيخ وشيخة كاهناك هيا  
مسجد له صلى الله عليه وسلم على يمينه في مسيره لا حد وعسكر هناك (ردجاعة من المسلمين  
لصغرهم) قال الامام الشافعي روى صلى الله عليه وسلم سبعة عشر صحابياً عرضوا عليه وهم  
ابناء أربع عشرة سنة لانه لم يرههم بلغوا وعرضوا عليه وهم البعراء خمسة عشر فأجازهم قال  
البرهان يحتمل أن يريد ردهم في احد ويحتمل مجموع من رده في هذا السن في عترواته وكل  
منهما فائدة وظاهر الشافعي احتمال الاول فانه عتد من رده في احد سبعة عشر ثم اجاز منهم  
اثني (منهم أسامة بن زيد) وعبد الله (بن عمر) بن الخطاب وما وقع في نسخة سقيمة  
من الشامية عمرو بن زيادة واوخطأ لا يقول عليه فان ابن عمرو بن العاصي لم يكن اسماً حينئذ  
وكان مع ابيه والحديث عند أحمد والبخاري وأبي داود والنسائي لابن عمر بن الخطاب  
(وزيد بن ثابت) الانصاري (وأبو سعيد الخدري) والنعمان بن بشير قال مغلطاي وفيه  
نظر لانه ولد في السنة الثمانية قبل احد بسنة زاد البعري وغيره وأسد بن ظهير وعرابة  
ابن اوس والبراء بن عازب وزيد بن ارقم وسعد بن عقيب وسعد بن حنيفة وزيد بن جارية  
يحيى وراة الانصاري وجابر بن عبد الله وليس بالذي يروى الحديث قال البرهان وهو أمه  
الراسبي البصري وأما العبدى وعمرو بن حزم ذكره مغلطاي ورافع بن خديج ذكره  
الواقدي وأوس بن ثابت الانصاري كذا رواه ابن فضال عن ابن عمر بن الخطاب وسجرة  
ابن جندب ثم اجاز رافع بن خديج لما قيل له انه رام فقال سمعته لزوجه امة اجاز رافعا وردني

مواثنا صرعه فاعلمه صلى الله عليه وسلم فقال تصارعوا فصرع حمير قرا فاعلأ جازره وعقيب بضم  
 المهمله يفتح القاف وسكون التميمية والموحدة وجبة بفتح المهمله وسكون الموحدة وفتح  
 القوقبة فتاء تأنيث هي امه واسم ابيه بجير بضم الموحدة وفتح الجيم عنده ابن سعد وبفتحة  
 وكسر الحاء المهمله عند الدارقطني (وكان المسالون انما رجون) مع حقيقة وظاهرا  
 (ألف رجل) كما عند ابن اسحق وغيره (ويقال تسعمائة) حكمه مغلاطى وغيره فلما  
 اخذ ابن أبي بالنساقين الثلثائة صاروا سبعة مائة على الأول وستمائة على الثاني  
 كما في النور فغلط من زعم أن تسعة مائة مصحف عن سبعة مائة اذ الكلام في الخارجين اولاهل  
 تأنيب والامانة قال ابن عقبة وليس في المسلمين الا فرس واحد وقال الواقدي لم يكن معهم  
 من الخيل الا فرسه صلى الله عليه وسلم وفرس أبي بردة وفي الاستيعاب في ترجمة عباد بن  
 الحرث بن عدي أنه شهد أحد والمجاهد كلها معه عليه السلام على فرسه ذى الحزق قال  
 الحافظ في الفتح وقع في الهدى أنه كان معهم خمسون فرسا وهو غلط بين وقد جزم موسى بن  
 عقبة بأنه لم يكن معهم في أحد شيء من الخيل ووقع عند الواقدي كان معهم فرس له  
 عليه السلام وفرس لابي بردة انتهى بلفظه (والشركون ثلاثة آلاف رجل) كما جزم به  
 ابن اسحق وتبعه اليعمرى قال البرهان وقال بعض الحفاظ جفع أبو سفيان قريسا من  
 ثلاثة آلاف من قريش والحلفاء والاحابيش انتهى وعطف الاحابيش على الحلفاء مساو هنا  
 لان المراد بهم كما في العمون وغيرهما بنو المصطلق وبنو الهون بنو خزيمه وبنو الحرث بن عبد  
 مناة الذين حالفوا قريشا بنو حنشل جبل بأسفل مكة فسموا به ويقال هو وادبكمه ويقال  
 سموا بذلك لتجمعهم على أنهم يد واحدة على غيرهم اجدا (فيهم سبعة نذارع) لابس الدرع  
 وهكذا ذكره ابن سعد (وما تافرس) قاله ابن اسحق (وثلاثة آلاف بعير وخمسة عشرة  
 امرأة) من أشرفهم قال ابن اسحق خرجوا معهم بالطعن التماس الحفيظة وأن لا يفروا  
 بفتح الحاء المهمله وكسر الميم فتمت سأكنة ثم ظاء مفعلة مفتوحة ثم تاء تانيث قال السهيلي  
 أي الغضب الحرم وقتل أبو ذر الانفة والغضب وسمى ابن اسحق منهن هند بنت عتبة خرجت  
 مع أبي سفيان وأتم حكيم بنت الحرث بن هشام مع زوجها عكرمة بن أبي جهل وفاطمة بنت  
 الوليد بن المغيرة مع زوجها الحرث بن هشام وبرزة بنت مسعود النخعية مع زوجها صفوان  
 ابن أمية وربيطة بنت منبه السهمية مع زوجها عمرو بن العاصي وهي أم ابنه عبد الله  
 وسلافة بنت سعد الانصارية مع زوجها طلبة الحبي وخناس بنت مالك مع ابنها ابي عزيز  
 ابن عمير أخى مصعب شقيقه وخرجت عميرة بنت علقمة ولم يسم السابق ونقله عنه الفتح  
 ولم يزد عليه وكذا ذكر في النور النمانية فقط وقد أسلن بعد ذلك وصحب الاخناس وعميرة بنت  
 مالك فلم أر لها ذكر في الاصابة وقد صرح في الثور بأنه لا يعلم لهما اسلاما (ونزل عليه  
 الصلاة والسلام بأحد ورجع عنه عبد الله بن أبي) ابن سلول (في ثلثمائة ممن تبعه من  
 قومه من أهل النفاق) وقال كما عند ابن سعد عاصي وأطاع الولدان ومن لا رأى له ولا بن  
 اسحق قال اطاعهم وعاصي علام يقتل انفسنا فابعدهم عبد الله بن عمرو بن حرام وكان  
 خراجيا كابن أبي فقال اذ كركم الله أن تخذوا قومكم ونيكم بعد ما حضر من عدوهم

قوله الباقي لعل  
 الباقيات كالأية  
 مصححه

فقالوا لو علم أنكم تقاتلون لما سلمناكم ولكنا لا نرى أنه يكون قتال فلما ابوا حال أبعدكم  
الله فبغى الله عنكم نبيه واعتذاره لعبد الله بما ذكره من أن كان كاذبا فلا ينافي قوله إطايعهم  
وعصاني كما يؤيدهم لانه خطاب لقومه الذين هم منافقون مثله قال ابن عتبة فلما انخزل ابن  
أبي بن معه سقط في أيدي طائفتين من المسلمين وهما أن يقتتلا وهما بنو حارثة من الخزرج  
وبنو سلمة ~~ب~~ كسر اللام من الاوس وفي الصحيح عن جابر بنات هذه الآية فينا اذ همت  
طائفتان منكم أن تفتلنا بنى سلمة وبنو حارثة وما أحب أنهما لم تنزل والله يقول والله وليهما  
قال الحافظ أي ان الآية وإن كان في ظاهرها غرض منهم لكن في آخرها غاية الشرف لهم  
قال ابن اسحق قوله والله وليهما أي الدافع عنهما ما هو به من الفضل لا نذلك كان من  
وسوسة الشيطان من غيرهن منهم في دينهم وفي الصحيح أيضا عن عبد الله بن زيد لما خرج  
صلى الله عليه وسلم إلى غزوة أحد رجوع ناس عن خرج معه وكان أصحابه صلى الله عليه وسلم  
فرقتين فرقة تقولن تقاتلهم وفرقة تقولن لا تقاتلهم فقتل في المنافقين فقتلن والله  
أركسهم بما كسبوا وقال ابن أبي عمير في الذنوب كما تنفي النار خبث الحديد وهذا هو الأصح  
في سبب نزولها وقوله الذنوب كذا رواه البخاري في المغازي وفي الحج بلفظ تنفي الرجال  
وفي التفسير تنفي الخبث وهو المحفوظ قاله في الفتح (ويقال ان النبي صلى الله عليه وسلم  
أمرهم بالانصراف لكونهم) حكام مخطأي وغيره والتفسير فيه بأن الذين رذهم لكفرهم  
لخلفاء ابن أبي اليهود وكان رجوعهم قبل الشوط لا يلتفت اليه فنقل الحافظ لا يدفع  
بالتوهومات العقلية وأيضاً فهو لا يلائم ثمانية واليهود ستمائة كما مر والجواب بأن المعنى أمر  
بالانكف عنهم ونهى عن طلب رجوعهم فكان أنه أمرهم بالانصراف حقيقة فيه مع نفسه  
أشياء أمر ونهى لم يرد وكان رجوعهم على كل من القولين (يمكن أن يقال له الشوط) بشين  
مفجأة مفتوحة فواو ساكنة فطاء مهملة اسم حائض بالمدينة كما في النور وفي ابن اسحق بين  
المدينة وأحد (ويقال) انخزلوا (بأحد) وبالأول جزم ابنه لاحق ثم قال قال صلى الله عليه  
وسلم لأصحابه من يخرج بنا على القوم من كتب أي من قرب من طريق لا يمر شاعلمهم فقال  
أبو خيثمة أخا يارموتل الله فنمذبه في حرارة بن حارثة وبين أموالهم حتى سلك في مال لم يرجع بن  
قبطي وكان منافقاً ضمر براhma مع حسن المصطفى والمسلمين فام يحيى في وجوههم التراب  
ويقول ان كنت رسول الله فاني لأحل لك أن تدخل في حائطى وقد ذكرى أنه أخذ حفنة  
من تراب في يده ثم قال واقبلوا علم انى لا أصيب بها غيرك يا محمد لضربت بها وجهك فابتدره  
القوم ليدخلوه فقال صلى الله عليه وسلم لا تقتلوه فهذا الاغى أغى القلب أغى البصر وقد  
بدر اليه سعد بن زيد الأشهلي قبل النهي فضر به بالقوس في رأسه فشبهه ومضى صلى الله عليه  
وسلم حتى نزل الشعب من أحد في عدوة الوادى الى الجبل فجعل ظهره وعسكره الى  
أحد وفي رواية أنه لما وصل الى أحد صلى به الصبح صفوا فاعلمهم سلاحهم وغلظ من زعم أنهم  
بات بأحد ومرجع بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة وعين مهملة وقبطي بفتح القاف  
وسكون التثنية وظاء معجمة وباء مشددة ويحيى بالياء على احدى اللغتين فنى القماموس  
حتى التراب يحثوه ويحنيه حثوا وحشياً (ثم صف) أى اصطف (المسلمون باصل أحد) أى

سبحه (وصف المشركون بالسجدة) بفتح السين المهملة وفتح الموحدة وسكونها الارض  
 الماخلة وجمعها سباح فاذا وصفت بها الارض قلت سجدة بالكسر كما في النور (قال موسى  
 ابن عقبة وكان على منة خيل المشركين خالد بن الوليد) سيف الله الذي سله على المشركين  
 بعد (وعلى ميسرته عكرمة بن أبي جهل) زاد غيره وجعلوا على المشاة صفوان بن امية  
 ويقال عمرو بن العاصي وعلى الرماة وكانوا مائة عبد الله بن أبي ربيعة وأسلموا كلهم (وفي  
 البخاري) جعل على الله عليه وسلم على الرماة (بضم الراء بالنبل) (وهم خسون رجلا)  
 هذا هو المعتمد وفي الهمدي انتقال حفظ من الرماة الى الفرسان قال البرهان والظاهر انه ليس بانتقال  
 لانه ذكرهم فيما يليه فقال واستعمل على الرماة وكانوا خسين انتهى أى فهو غلط محض  
 (عبد الله بن جبلة) بن النعمان أخا بني عمرو بن عوف الانصاري - الاوسى - العقي - البدرى  
 استشهد يومئذ وهو أخو خوات بن جبير (وقال ان رأيتونا تخطفنا الطير) قال المصنف  
 بفتح الفريفة وسكون الخاء ما لمجة وفتح المهملة مخففا ولا يذر تخطفنا بفتح الخاء وشدة الطاء  
 وأصله تخطفنا بتاء من حذف احداهما أى ان رأيتونا قدزلنا من مكاننا وولينا أو ان قتلنا  
 أو أكلت الطير لحومنا (فلاتبرحوا من مكانكم هذا حتى أرسل اليكم) وعند ابن اسحق  
 انفعوا الخيل عنا بالنبل لا يأتونا من خلفنا (وان رأيتونا هزمننا القوم وأطأناهم) همزة  
 مفتوحة فواو ساكنة فطاء همزة ساكنة أى مشينا عليهم وهم قتل (فلاتبرحوا) أى من  
 مكانكم (حتى أرسل اليكم كذا في البخاري) في الجهد اذهب هذا اللفظ وفي المغازي بتغيير قليل  
 (من حديث البراء بن عازب) (وفي حديث ابن عباس عند أحمد والطبراني والحاكم انه  
 صلى الله عليه وسلم أقامهم في موضع ثم قال) لهم (احفظوا رنا) لا يأتونا من خلفنا  
 (فلن رأيتونا ننقل فلاتنصرونا وان رأيتونا قد غنمنا فلاتنصرفوا) بفتح التاء والراء أى  
 لاتكونوا مشاركين لنا زاد في رواية وارشقوهم بالنبل فان الخيل لاتقوم على النبل انان  
 نزال غالبين ما تبسم مكانكم اللهم اني اشهدك عليهم وكان أول من أنشب الحرب أبو عامر  
 الفاشق كما يأتي (قال ابن اسحق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأخذ هذا السيف)  
 ذكر أبو الربيع في الاكفناء انه كان مكتوبا في احدى صفحته

في الجنب عاروفي الاقدام مكرمة والمرء بالجنب لا ينجو مني القدر

وروي أحمد ومسلم عن انس والطبراني عن قتادة بن النعمان وابن راهويه والبراز عن الزبير  
 قالوا عرض صلى الله عليه وسلم سيفا يوم أحد فأخذه رجال فجعلوا ينظرون اليه وفي لفظ  
 فبسطوا أيديهم كل انسان يقول انما يقال من يأخذه (بحقه) فأعجم الزوم (فقام اليه  
 رجال) هم منهم عمرو والزبير كما عند ابن عقبة وعلى - كما في الطبراني - وأبو بكر كما في السباع  
 (فأما مسكه عنهم) ولا بن راهويه ان الزبير طلبه ثلاث مرات كل ذلك بعرض عنه (حتى قام  
 اليه أبو دجانه) بضم الدال المهملة وبالجيم والنون (مسكه) بسين مهملة ابن خشره وقيل  
 ابن أوس بن خشره الانصاري المتفق على شهوده بدره على انه استشهد بالجماعة (فقال  
 وما حقه يا رسول الله قال أن تضرب به في وجه العدو حتى يهني) وروى الدوالي في الكنى

عن الزبير قال عليه السلام لا تقتل به مسلما ولا تقتربه من كافر ( قال انا آخذ به بحق يارسول الله ) أى بما يقابل به من الثمن وهو الصفة التى ذكرتها وجعل القتال به غنمه مجازا وعند الطبرانى قال لعلى ان اعطيتك تقتل به فى الكيول قال لا ( فأعطاه اليه ) ولعله علم بالوحى انه لا يقوم به حق القيام الا هو وهى مزية ( وكان رجلا شجاعا يحتمل عند الحرب ) قال فى النور لبليلاء والخيلة والاختلال كله التكبر ( فلما رآه عليه الصلاة والسلام يتجتر فقال انها المسبية يعضها الله ) بضم الياء وكسر الفين من ابغض لا يفتحها وضم الفين من بغض لانه لغة رديئة كما فى المصباح والقاموس وقد وهم فى ذلك بعضهم ( الا فى مثل هذا للموطن ) لدلائلها على احتقار العدو وعدم مبالاة بهم على حد قوله \* جاء شقيق عارضا رحمه فينكسر قلب العدو ويدخله مزيد الرعب ( قال الزبير بن العوام فيما قاله ) عبد الملك ( بن هشام ) الجبى المعامرى المصرى \* وأمله من البصرة العلامة فى النسب والنحو المشهور بحمل العلم هذب سيرة ابن اسحق التى رواها عن زياد البكافى عنه المتوفى بمصر سنة ثلاث عشرة ومائتين ولفظة حدثني غير واحد من أهل العلم أن الزبير بن العوام قال وجدت فى نفسى حين سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم السيف فغضبه وأعطاه أباد جانة وقلت انا ابن صفة عمته ومن قريرش وقدقت اليه وسألته اياه قبله فأعطاه أباد جانة وتركنى ( فقالت والله لا تظن ما يصنع أبود جانة فاتبعته ) لاشاهد الآية الباهرة فى منع المصطفى لى ولغيرى فيزداد يقينى وقوله وجدت أى غضبت أو حزنت كما فى النور وغيره أى على نفسه خوفا أن المنع بسبب فيه يقتضيه ( فأخذ ) افظ ابن هشام فأخرج وفى النباييع ثم أهوى الى اساق خضه فأخرج منها ( عصا به حراء ) مكتوبا فى احد طرفيها فصر من الله وفتح قريب وفى طرفها الاخر الجبانة فى الحرب عار ومن قتل ينج من النساو انتهى ( فغصب ) قال البرهان مخفف ومشدد ( بهار أسه فقالت الانصار أخرج عصابة الموت ) فى ابن هشام وهذا كذا كانت تقول له اذا غصب بها ( فخرج وهو يقول أنا الذى ) وأنشده الجوهري بلفظ انى امرؤ ( عاهدنى ) أراد قوله لعلى ان اعطيتك تتنازل به فى الكيول فقال لا ( خيلى ) قال فى الروض انكره عليه بعض الجبابرة وقالوا له متى كان خيلك وانما انكره لقوله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذ اخيلا لغير ربي لاتخذت أبا بكر خيلا ولكن اخوة الاسلام قال وليس فى الحديث ما يدفع أن يقول الصحابي خيلى لانهم يريدون به معنى الخبيب ومحبتهم له تقتضى هذا وأكثر منه ما لم يكن غلوا وقولا بأكروها وانما فيه انه عليه السلام لم يكن يقولها لاحد ولا خص بها أحد ادون أن يمنع أصحابه أن يقولوا له انتهى ( ونحن بالسفح ) قول فى النور أى جانب الجبل عند أصله ( لى ) بفتح اللام والمهمله أى عند ( الفخيل ) اسم جنس فخله ( أن لا أقوم الدهر فى الكيول اضرب ) بضم الموحدة والياء الجوهري وانما سكنه لكثرة الحركات قال شيخنا أولارادة الادغام لان النظم لا يستقيم بدونه ( بسيف الله والرسول ) وأنشده الجوهري بدون الشطر الثانى ولكن مثله لا يعتز به لانه زيادة ثقة ( فجعل لا يلقى أحدا من المشركين الا قتله ) وفى مسلم من حديث أنس فعلق أبود جانة بالسيف هام المشركين وعند ابن هشام عن الزبير وكان فى المشركين رجلا لا يدع لنا جريح الا ذف عليه فجعل كل واحد منهما يذو

من صاحبه فدعوت الله أن يجمع بينهما فالتقيا فاختلعا ضربتين فضرِبَ المشرك أبداً جانة  
فانتقاماً بدرقته فعضت بسيفه وضربه أبودجانة فقتله ثم رأيت به جل بالسيف على رأس هند  
بنت عتبة ثم عدل السيف عنها قال ابن أمحق وقال أبودجانة رأيت إنساناً يلجم من الناس  
مهما شديداً فصعدني إليه فلما جات عليه السيف ولول فما كرمت سيف رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن يضرب به امرأة وعن الزبير خرج أبودجانة بعد ما أخذ السيف واتبعته  
فجعل لا يمر بشيء إلا ألحقه به وهتكه وقلق به المشركين وكان إذا كمل شخصه بالجراحة ثم يضرب به  
العدو كأنه منجل حتى أتى نسوة في سفح الجبل ومعهن هند وهى تغنى فحزن المشركين فحمل  
عليها فنادت بالصخوف لم يجيبها أحد فأنصرف عنها فقلت له كل سيفك رأيت فاعجبني غير أنك  
لم تقتل المرأة قال كرهت أن أضرب بسيف رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة لا ناصر لها \*  
ذفب بالذال المجبهة والمهملثة وشذ الفاء الأولى مفتوحات اسرج قلبه \* ويحتمس حسابهما  
مهملثة يروى بالسین المهملثة يشبههم من الحامسة وبالذال المجبهة من أحشت النار وأوقدتها  
قاله السهيلي وغيره \* وضعت اليه قصده والمعروف صمدته لكن ضمن معنى قصد فعداه بالي  
لأن قصد يتعدى بالي وبفسه \* وولوات قالت يا ويلها هذا قول أكر للغويين وقال ابن دريد  
الولولة رفع المرأة صوتها في فرح أو حزن قاله أبو ذر في حواشيه (وقوله في الكيول بفتح  
الكاف وتشديد المثناة التثنية) مضومة ثم واوسا كنه ثم لام (مؤخر الصفوف) كما قاله  
الجوهري وأبو عبيد والهروري وقال لا ما بعناه (وهو في قول من كأل الزند يكبل كبل الإذ  
بكاء ولم يخرج نارا) وذلك شيء لا نفع فيه (فشبهه مؤخر الصفوف به لأن من كان فيه لا يقاتل)  
وقيل الكيول الجبان وقيل ما أشرف من الأرض يريد تقوم فوقه فتستظمر ما يصنع غيره كما في  
النهاية وغيره أو الأول أنسب بالقام \* ولذا اقتصر عليه المصنف تبعاً للجماعة وأما الجبان فلا  
معنى له هنا إلا التكلف وكذا الثالث بعيد من السياق فانه وإن كان له معنى لا يناسب قوله  
تقاتل به في التكبول وقال أبو ذر في حواشيه الكيول بالتشديد والتخفيف آخر الصفوف  
في الحرب وقال ابن سراج من رواه بالتخفيف فهو من قولهم كل الزند إذا نقص انتهى وفي  
العضاح كال الزند يكبل إذا لم يخرج نارا قال البرهان وفي نسخة بهذه السيرة يعنى العيون في  
الهامش الكيول بضم الكاف والموحدة بالقلم جمع كبل وهو القيد الضخم وهذا نصح  
رواية فله معنى وفي نسخة نظر انتهى (قال أبو عبيدة) معمر بن المثنى ولد سنة اثنتي عشرة  
ومائة ومات سنة تسع أو ثمان أو عشر أو إحدى عشرة ومائتين (ولم يسمع) لفظ الكيول  
(إلا في هذا الحديث) قال شيخنا لعل المراد لم يسمع في حديث غيره والأفوه منقول  
عن اللغة كما يدل عليه الخلاف المتقدم في معناه وعند ابن سعد وكان أول من أنشأ الحرب  
بينهم أبو عامر وذر ابن أمحق عن عاصم بن عمر بن قتادة أنه حين خرج إلى مكة مباعدة صلى  
الله عليه وسلم معه خمسون غلاماً من الأوس وقيل خمسة عشر مكان يعد قريشاً أن لولقي  
قومه لم يحتلف عليه منهم رجالاً فلقيهم في الأحابيش وعبدان أهل مكة فتأذى بامعشر  
الأوس أن أبو عامر فقالوا لأنتم الله بك عينا يا فاسق وكان يسمى في الجاهلية الراهب فصماه  
صلى الله عليه وسلم الفاسق فلما سمع ردهم عليه قال لقد أصاب قومي بعدى شر ثم قاتلهم

قتلا شديدا قال ابن سعد ثم تراموا بالحجارة حتى ولى أبو عامر وأصحابه وجعل نساء المشركين يضربن بالدفوف والغرايل ويحترضن ويذكرنهم قتلى بدر ويقلن شعرا قال ابن اسحق فاقتل الناس حتى جبت الحرب وقاتل أبو جانه حتى اتخن في الناس كما تز (وقاتل حمزة بن عبد المطلب) فأتخن خصوصا في الرؤساء (حتى قتل اوطاة بن شرعيل) بضم الشيف (ابن هاشم بن عبد مناف) بن عبد الدار بن قصي كما في ابن اسحق ولوزادهما المصنف كان أحسن لثلايوهم أنهما اللذان في النسب الشريف وكان أحد النفر الذين يحملون اللوا ولذا خصه بالذكور كونه قاتله جزم به ابن اسحق وقال ابن سعد وغيره قتله علي وصحح (والتقى حنظلة الغسيل) بن أبي عامر الفاسق واسمه عبد عمرو بن صيني بن مالك بن النعمان الاوسي قال البرهان ووقع في العيون عبد بن عمرو والصواب حذف ابن (وأبوسفيان) بن حرب فله حنظلة (فضر به شذا بن أوس) ابن شعوب قاله ابن سعد وقال ابن اسحق والواقدي وغيرهما شذا بن الاسود وهو ابن شعوب الليثي قال في الاصابة قال المرزباني شعوب أمته والاسود أبوه أسلم به بذلك وصحب انتهى فقصر البرهان في قوله لا أعلم شذا اسلاما وفي تفسير الجيادي كما قاله السهيلي مكان شذا جعونة ابن شعوب الليثي وهو مولى نافع الصاوي وجعونة هو أخو شذا له ادراك كما في الاصابة في قسم الخضر من (فقتله فقال صلى الله عليه وسلم ان حنظلة لتغسله الملائكة) وعند ابن سعد رأيت الملائكة تغسل حنظلة بماء المزن في صحاف الفضة بين السماء والارض (فسألوا امرأته جميلة أخت عبد الله بن أبي) ابن سلول المناقق وكان ابنتي بها تلك الليلة وكانت عروسا عنده فرأت في المنام تلك الليلة مكان بابا من السماء قد فتح له فدخله ثم أغلق دونه ففعلت أنه ميت من غده فعدت وجالسين اصبحته من قومها فأشهدتهم على ما دخلوا بها خشية أن يكون في ذلك نزاع ذكره الواقدي كما في الروض (فقات خرج وهو جنب) حين جمع الهاتفة (فقال عليه الصلاة والسلام لذلك غسلته الملائكة) قال في الروض وذكر أنه القس في القنلى فوجدوه يقطر رأسه ماء وليس بقرية ماء تصديق القوله صلى الله عليه وسلم انتهى \* والهاتفة بالثناء والبقاء عند ابن اسحق أى الذات الصائحة قال ابن هشام ويقال الهاتفة يعنى بتحيةة فعين مهملة قال والهاتفة الصيحة التي فيها نزع قال وفي الحديث خير الناس رجل يحمل بعنان فرسه كل الجمع هبة طار إليها قال الطرماح

انا ابن حاتم الجدي من آل هاشم \* اذا جعلت خور الرجال تبيع (وبذلك) أى اخبار المصطفى أن الملائكة غسلته (تمسك من قال من العلماء) كالحنابلة (ان الشهيد يغسل اذا كان جنبيا) والجواب عن الجمهور أن تغسيل الملائكة اكرام له وهو من أمور الآخرة لا يقاس عليه ولم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه أمر به تغسيل أحد من استشهد جنبيا (وقتل علي رضي الله عنه طلحة بن أبي طلحة) عثمان أخو شيبة بن عثمان (صاحب لواء المشركين) أحد بني عجم الدار لما صاح من يياوز فبرز له علي فقتله وهو كبش أى سيد الكتيبة الذي رآه صلى الله عليه وسلم في رؤياه هكذا ذكر ابن سعد وابن عاثم وعنده ابن اسحق لما قتل مصعب بن عمير أعطى صلى الله عليه وسلم اللوا عليها قال ابن هشام وحدثني



مسلمة بن علقمة المازني قال لما اشتد القتال يوم أحد جلس صلى الله عليه وسلم تحت واية الانصار وارسل الى علي أن قدم الراية فتقدم وقال أنا ابو القصم بالقافي والفاء فناداه أبو سعد بن أبي طلحة صاحب لواء المنكرين أن هل لك يا أبا القصم في البراز من حاجة قال نعم فبرز بين الصفين فاختلفا ضربتين فضربه علي فصرعه ثم انصرف عنه ولم يجهز عليه فقال له اصحابه اغلوا جهزت عليه قال انه استقباني بعورته فطقتني عليه الرحم وعرفت أن ما قتله ويقال ان أبا سعد بن أبي طلحة خرج بين الصفين فتنادى أين فاصم من يسار زمر ارا فلم يخرج اليه أحد فقال يا أصحاب محمد زعمتم أن قتلناكم في الجنة وأن قتلنا في النار كذبتم واللوات والعزى لو تعلمون ذلك حقاً لخرج الى بعضكم فخرج اليه علي فقتله وقال ابن اميحق قتلته سعد بن أبي وقاص (ثم حل لواءهم عثمان بن أبي طلحة) وهو يقول  
ان علي أهل اللواء حقاً \* أن يخضبوا الصلوة أو تندقا

(خمل عليه حزة رضى الله عنه فقطع يديه وكنتفه) أي ثم مات زاد ابن سعد ثم حمله أبو سعد ابن أبي طلحة فقتله سعد بن أبي وقاص أي أو علي كما رأيت ثم حمله مسافع بن طلحة فرماه عاصم فقتله ثم حمله الحرث بن طلحة فقتله عاصم ثم حمله كلاب بن طلحة فقتله الزبير ثم حمله الجلاس ابن طلحة فقتله طلحة بن عبيد الله ثم حمله أرطاة بن شرحبيل فقتله علي ثم حمله شرحبيل بن قارظ فلا يدري قاتله ثم حمله صواب غلامهم فقتله علي وقيل سعد وقيل قزمان وهو أوثب الا فاول انتهى وجرمه ابن اسحق كما جزم بأن فائل أرطاة حجة كما مر (ثم انزل الله نصره على المسلمين) وصدقهم وعده (خذوا الكفار) بفتح الحاء وضم السين مشددة المهملتين أي احصا صلواتهم قتلاً (بالسيف حتى كشفوهم عن العسكر وكانت) تامة أي وقعت (الوزمة) لاشك فيها (فولع الكفار باليون) يعرجون (على نقي ونساءهم يدعون بالويل) روى ابن اسحق عن الزبير قال واقه لقد رأيته انظر الى خدم هند بنت عتبة وصواحبها مشعرات هو ارب مادون اخذهن قليل ولا كثير واصبنا أصحاب اللواء حتى ما يدون منه احد (وتبعهم المسلمون حتى أجوهضوهم) بجيم وضاد مبهمة قال البرهان أي نحوهم وأزالوهم (ووقعوا) أي شرعوا (بذبحهم العسكر وياخذون ما فيه من الغنائم) واشتغلوا عن الحرب قال الزبير غلوا ظهورنا الخيل فأتينا من خلفنا وصرخ صارخ الا ان محمداً قتل فأنكفأنا وانكفأ علينا القوم قال ابن اسحق وحدثني بعض أهل العلم أن اللواء لم يزل صريعاً حتى أخذه عمة بنت علقمة الحارثية فرفعته لعريس فلاتوا به بثلاثة أي استنداروا حوله قال البرهان ولا أعلم لها اسلاماً والظاهر هلا كهنا على دينها (وفي البخاري) عقب ما قدمه المصنف عنه قريباً (قال البراء) فأتوا الله وأيت النساء يشعدن قد بدت خلاخلهن وأسواقهن رافعات ثيابهن (فقال أصحاب عبد الله بن جبير) وهم الرجال (الغنية أي قوم) أي يا قوم (الغنية) نقب على الاغراء في ما قاله المصنف (ظهر) أي غلب (أصحابكم) المؤمنون الكافرين (فما تنتظرون) أي فأى شيء ينتظرونه بعد ظفر أصحابكم وهزمهم العدو (فقال عبد الله ابن جبير) انكاراً عليهم (انديتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي المازني من البخاري فقال عبد الله عهد الى النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تبرحوا فأتوا (فألوا والله



لأن اثنين من الناس فلتصيب من الغنمة) وعند ابن سعد وثبت أميرهم عبد الله بن جبير في نفر  
يسير دون العشرة مكانه وقال لا أباوزأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لم يرد  
هذا فقد انهمز المشركون في مقامنا هنا فاطفأوا قبعون العسكر ويتنبون معهم وغلوا  
الليل (فلا أتوهم صرقت وجوههم) قال المصنف أي قلبت وحولت إلى الموضع الذي  
جاء منه قال شيخنا ولعل سببه أن المشركين كثروا عليهم (فاقبلوا) حال كونهم (منهمزين)  
عقوبة لهم لمخالفتهم قوله صلى الله عليه وسلم لا تبرحوا قال الحافظ وفيه شؤم ارتكاب النهي  
وأنه يم ضرره من لم يقع منه كما قال تعالى واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة  
وأن من آثر دنياه بخسر بآخره ولم يحصل له دنياه (وفي حديث عائشة رضي الله عنها  
عند البخاري أيضا) أنها قالت (لما كان يوم) وقعة (أحدهم المشركون) فزعمت (يشه)  
ظاهرة (فصاح ابليس) وفي رواية قصر خ ابليس لعنة الله عليه (أي سب الله) يعني  
المسلمين (أخراكم) قال الحافظ أي احتزوا من جهة آخركم وهي كلمة يقال لمن يخشى  
أن يوثق عند القتال من ورائه وكان ذلك لما ترك الرماة مكانهم ودخلوا ينتهبون عسكر  
المشركين كما سبق انتهى (فوجعت أولاهم فاجتلدت) بالجمع اقتلت (مع أخراهم)  
هي رواية للكشيم في المناقب ولغيره فوجعت أخراهم على أولاهم فاجتلدت أخراهم قال  
الدلميني أي وأولاهم فضيه حذف عاطف ومعطوف مثل سرايل تقيكم الخزي والبرد  
ومثله كثير وفي المغازي فاجتلدت هي وأخراهم أي لظنهم أنهم من العدو (وعنده أحد  
الحاكم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أنهم لما رجعوا اختلطوا بالمشركين فالتبس)  
اختلط (العسكران فلم يميزوا) بلشدة ما دهشهم صاروا لا يعرفون المسلم من الكافر وتركو  
شعارهم الذي يميزون به وهو أمت أمت قال الشاعر: أمر بالموت والمراد القتل بالنصر  
يعني الأحرار بالامانة مع حصول الغرض للشعار فانهم جعلوا هذه الكعبة علامة فيهم  
يتعارفون بها اتهم (فوقع القتل في المسلمين بعضهم في بعض) فكان عن قتله خطأ إيمان  
والدخيلة فقال غضر الله لكم وتركت ذيتهم لهم (وفي رواية غيرهما) يعني ابن سعد (ونظر  
خالد بن الوليد) المخزومي أسلم بعد الحديبية وصحب وصار سيف الله صبه على المشركين  
وسياق أن شاء الله تعالى في أمره المصطفى (إلى خلاء الجبل) بفتح الخاء والميم (وقله أهله)  
عطف سبب على مسبب (فكروا) رجع (بالليل وتبعه عكرمة بن أبي جهل فحملوا على من  
بقي من النضر الرماة) الذين دون العشرة (فقتلواهم) قتلوا (أميرهم عبد الله بن جبير) رضي  
الله عنهم (وفي البخاري) في حديث وحشي الطويل (أنهم لما حطوا بالقتل خرج سباع)  
بكسر الموحدة ثم بعده ما موحدة خضيفة ابن عبد العزى الخزاعي ثم الغنماني بضم الجيم وسكون  
الموحدة ثم هجزة ذ كرابن اسحق أن كنيته أبو نيار بكسر النون وتحقيف التثنية وليس  
المراد أنه خرج في ابتداء الحرب لأن حجة قاتل قبله وقتل عدة وهذا آخر من قتله بل المراحل  
خرج في زمن اصطفا القوم (فقال هل من مبارز فخرج إليه حزة بن عبد المطلب رضي  
الله عنه) وللطائفة (فأذا حزة بجلى أورق ما وقع له أحد الاتعة بالسيف) ولابن اسحق فجعل  
يعد الناس بسيفه ولابن عائد رأيت رجلا إذا حمل لا يرجع حتى يهزم من قبله فقلت من هذا قالوا

حزرة قتل هذا حاجتي وفي البخاري فقال يا سباع يا ابن أم أنعام قطعة البظور انما ذاك الله  
ورسوله (فتنة) حزة (عليه) على سباع (فكان كالمس الذاهب) قال الحافظ كتابته عن  
قتله أي صبره عندما وفي رواية ابن اسحق **فكأنما أخطار رأسه** وهذا يقال عند المبالغة  
في الإصابة (وكان وحشي) بن حرب الحبشي مولى جبير بن مطعم (كأنما) محتفيا  
وهذا نقل بالهني ولفظ البخاري قال أي وحشي وكانت الحزة (تحت حذرة) لأن مولاه جديرا  
وعده بالعق أن قتله فصدر هذا الحديث عند البخاري قال وحشي أن حزة قتل طعيمة بن  
عدي تيدر فقال لمي مولاي جبير بن مطعم ان قتلت حزة بعني فأنت حر فلما ان خرج الناس  
عام عيين وعيين جيل بجبال أحدينه وبينه واد خرجت مع الناس الى القتال فلما اصطفوا  
للقتال خرج سباع فذكر ما قتله المصنف وفي رواية الطيالسي فانطلقت يوم أحد معي حربتي  
وأنا رجل من الحبشة ألعب لغيرهم قال وخرجت ما تريد أن أقتل ولا أقاتل الا حزة وعند ابن  
اسحق وكان وحشي يقذف بالحربة قذيق الحبشة فلما يخفق (فلما دنا منه وماء بجريته)  
لفظ البخاري فلما دنا مني وميته بجريتي فأضعها في ثنته (حتى خرجت من بين وركبيه)  
وعند ابن عائد أنه كن له عند شجرة وعند ابن أبي شيبة من حرسل عمير بن اسحق ان حزة عند  
فانكشف الدرع عن بطنه فرماه في ثنته بضم المثلثة وثلاث النون أي عاتته وقبل ما بين العمرة  
والعانة والطالسي فجعلت ألود من حزة بشجرة ومعى حربتي حتى اذا استمكنت منه هزوت  
الحربة حتى رخصت منها ثم أرسلتها ووقعت ببرد وثوبه وذهب ليقوم فلم يستطع والتفت وتفتحت  
المثلثة وسكون النون وضم المهملة بعدها واو خفيفة هي من الرجل موضع الثدي من المثلثة  
وللذي في الصحيح أن الحربة اصابته فتعأصبح انتهى من الفتح (وكان) ذلك أي الرمي بالحربة  
(آخر العهد به) كناية عن موته رضى الله عنه (اتهمى) ما نقله من حديث البخاري عن  
وحشي وذ كوفي بقبته ضيق مكة والطائف عليه لما قاتل الاسلام ثم قدومه على المصطفى  
واملاحه وقوله غيب وجهك عني ثم مشاركته في قتل مسيلة بترك الحربة (وكان مصعب بن  
عمير) الذي أطلق عبد الرحمن بن عوف أنه خير منه كما في الصحيح (خائل دون رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حتى قتل) قال ابن سعد وكان حامل اللوا فأخذه ملك في صورته وعند غيره فلما  
قتل أعطى صلى الله عليه وسلم الراية عليا (وكان الذي قتله ابن قتيبة) بفتح القاف وكسر الميم  
بعد هاهمة واسمه عبد الله كما قاله ابن هشلم (وهو يظنه رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
لأنه كان إذا لمس لأمته يشبه النبي صلى الله عليه وسلم كما قال بعضهم (فصاح ابن قتيبة) لطمه  
الخائب وقته الجدي (ان محمد اذ قتل) روى ابن سعد عن محمد بن جرير أن مصعبا حمل اللوا  
يوم أحد فمات بيده المعنى فأخذه بيده اليسرى وهو يقول وما محمد الا رسول قد خلت من  
قبلة الرسل الآية ثم قطعت بيده اليسرى فخفى على اللوا أي أكب عليه وضجه بعضديه الى  
صدوره وهو يقول وما محمد الا رسول الآية قال محمد بن جرير وماتت هذه الآية يومئذ  
حتى نزلت بعد (ويقال) وبه هزم ابن هشلم (كان ذلك) الصارخ بأن محمد اذ قتل (ازب)  
أي عاظم (اللعبة) وبما في حديث حر لوع أنه صلى الله عليه وسلم قال هذا الزب العقبه قال  
السهيلى "يبد هنا بكسر الهمة ومكون الزاى وابن ما كولا قبله بفتح الهمة وحديث ابن

الذي يرشدهم للاقل أدرك أي رجلا طوله شبران على بردعة رحله فقال ما أنت هل ازب قال  
ما ازب قال بدجل من الجن فضر به على رأسه بعد السوط حتى باض أي هرب وقال يعقوب  
ابن السكيت في الالفاظ الازب القصير قالته علم أي الضبطين أصح هل الازب والازب  
شيطان واحد أو اثنين انتهى وظاهره سكون الزلى وخفة الباء مع كسر الهمزة وقصها  
ومقتضى القاموس أن مفتوحها بفتح الزاي وشدة الموحدة وبعض المتأخرين جعلها مقولين  
(ويقال ابليس لعنه الله) كما حزم به ابن سعد (نصوري صورة جمالي) ويقال له جعليل  
ابن سراقه الضمري أو الغفاري أو الثعلبي قال في الاستيعاب وكان رجلا صالحا دميما سلم  
قد جفا وشهد معه عليه السلام أحدا ويقال أنه الذي تصورا ابليس في صورته يوم أحد انتهى  
فصرخ ثلاث صرخات ان محمدا قد قتل ولم يشك فيه أنه حق وكان جمال الى جنب أبي بردة  
ابن نياروخوات بن جبيرة يقاتل أشد القتال ثم ليس هذا بخلاف محقق فالثلثة صاحبوا ابن  
قائمة ظنهم والازب وابليس لمحاولة ما لم يصل اليه (وقال قائل) هو ابليس لعنه الله كما في  
البحاري وقدمه المصنف قريبا فنقله عن غيره عجب (أي عباد الله اخراكم أي احترزوا من  
جهة اخراكم) قال المصنف أي احترزوا من الذين وراءكم متأخرين عنكم وهي كلمة تقال لمن  
يخشى أن يؤتى عند القتال من ورائه وغرض اللعين أن يغلطهم ليقتل المسلمون بعضهم بعضا  
(فعطف) أي رجع (المسلمون يقتل بعضهم بعضا وهم لا يشعرون) من العجلة والدش  
(وانهم طائفة) قليلة (منهم) واستمروا (الى جهة المدينة وتفرق سائرهم ووقع فيهم القتل)  
قال الحافظ والواقع أنهم صاروا ثلاث فرق فرقة استمروا في الهزيمة الى قرب المدينة فلدجعوا  
حتى انقض القتال وهم قليل وهم الذين نزل فيهم ان الذين تولوا منكم يوم اتقى الجعاف  
وفرقة صاروا حيطاري لما معوا وأن النبي صلى الله عليه وسلم قد قتل فصار غاية الواحد  
منهم ان يذب عن نفسه أو يستمر على بصيرته في القتال الى أن يقتل وهم أكثر الصحابة وفرقة  
ثبتت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم راجعت اليه الفرقة الثانية شيئا فشيئا لما عرفوا أنه حي  
انتهى (وقال موسى بن عقبة ولما فقد) بالبناء للمفعول (عليه الصلاة والسلام) أي غاب  
عن أعينهم أشد ما دهمهم أو في ظنهم أو بحسب الاشاعة فلا يرد أنه عليه السلام لم يفارق  
مكانه ولم تزل تدفعه شبرا واحدا (قال رجل منهم) قال في النور لا يعرف اسمه (ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قتل) وفي رواية الطبراني قال بعض من فز الى الجبل ليت لنا رسولا الى  
عبد الله بن أبي ليس تمان لنا من أبي سفيان يا قوم ان محمدا قد قتل (فارجعوا الى قومكم  
ليؤمنوكم قبل أن يأتوكم) الكفار (فيقتلوكم فانهم داخلوا البيوت) محجورين بالاضافة ولذا  
حذفت النون ويجوز عربية نصب البيوت وقد قرئ شاذا والمقبى الصلاة بنصب الصلاة كما في  
النور أي تخفيفا بحذف النون كما يحذف التنوين لالتقاء الساكنين وهي قراءة الحسن  
وأبي عمرو في رواية كافي اعزاب السمين وفي رواية الطبراني فقال أنس بن النضر يا قوم  
ان كان محمد قتل فان رب محمد لم يقتل نقيا تلوا على ما قاتل عليه وأسقط من كلام ابن عقبة  
وقال رجال منهم لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا وههنا منافقون (وقال رجال  
منهم) مؤمنون قد تمكن الايمان من قلوبهم وهم الذين غشاهم العباس أمية (ان كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل) شكروا في الأخبار لما وقع في قلوبهم والطمانات عليه  
نفوسهم انه صلى الله عليه وسلم لا بد وأن يظهره الله على أعدائه ويفتح له الفتح المبين وهم أهل  
الصدق واليقين (أفلا تقاتلون على دينكم وعلى ما كان عليه نبيكم حتى تلفوا الله عز وجل  
شهداء منهم أنس بن مالك بن النضر) بنون وضاد بحجة ساكنة (شهادة بها) بهذه المقالة  
(محمد النبي صلى الله عليه وسلم) بعد قتله يوم محمد (سعد بن معاذ) سيد الاوس (قال) بالحفاظ  
اليعمرى (في عيون الأثر كذا وقع في هذا انظر أنس بن مالك ولما هو أنس بن النضر عم  
أنس بن مالك بن النضر اتهم) وهو تعقب حسن كما في النور والجمع بإمكان أن كلاً قال ذلك  
فأسد لصغر أنس عن قول مثل ذلك في المشاهد فقد صح انه خدم النبي لما قدم المدينة وهو  
ابن عشر سنين فيكون يوم أحد ابن ثلاث عشرة سنة فان كان حضر الواقعة فاعلم بان كان في  
خدمة المصطفى ما ومع عمه علي نحو ما مر في بدر وقد روى ابن اسحق أن أنس بن النضر عم  
أنس بن مالك جاء الى عروطة طلبة في رجال من المهاجرين والانصار وقد القوا ما بأيديهم فقال  
ما يحبسكم قالوا قتل صلى الله عليه وسلم قال خاتمة نعون بالحياة بعده قوموا فوالله ما مات  
عليه ثم استقبل العدو فقاتل حتى قتل وبه سمي أنس بن مالك فحدثني جدي الطويل عن أنس  
قال لقد وجدنا بأنس بن النضر يومئذ سبعين ضربة فمأعرفه الاخته عرفته بينانه وفي  
الصحيح عن أنس قال غاب عني أنس بن النضر عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن أول  
قتال فأتلت المشركين ان الله اشهدني قتال المشركين ليرى الله ما صنع فلما كان يوم أحد  
وانكشف المسلمون قال اللهم اني أعوذ رايك مما صنع هؤلاء يعني اصحابه وأبرأ اليك مما صنع  
هؤلاء يعني المشركين ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ فقال يا سعد الجنة ورب النضر اني أجد  
ريحها من دون أحد قال سعد فما استطعت يا رسول الله ما صنع قال أنس فوجدنا به بضعا  
ونعائين ضربت بالسيوف أو طعنت بريح أو رميت بسهم ووجهه ناه قد قتل ومثل به المشركون  
فأعرفه أحد الاخته بينانه قال الحفاظ وأللتقسيم للشك قال وسياق الحديث يشعر  
بأن أنس بن مالك انما سمع هذا الحديث من سعد بن معاذ لانه لم يحضر قتل عمه انتهى وهذا  
مما يرد الجاع المأثر (ونبت النبي صلى الله عليه وسلم) باجماع قال ابن سعد ما يروى عن  
قوسه حتى صارت شظايا ويرى بالجر وروى البيهقي عن المقداد فوالله في بعضه بالحق  
ما نالته قدمه شرا واحدا والله اعلم وجه العدو ونفي اليه طائفة من اصحابه مرة وتفرق  
مرة فمر على أبيه قائما يرى عن قوسه ويرى بالجر حتى انما زوا عنه وروى أبو يعلى بسند  
حسن عن علي لما انجلى الناس يوم أحد نظرت في القتلى فلم اربس لوالله صلى الله عليه وسلم  
فقلت والله ما كلن لي فز وما أراه في القتلى ولكن ارى أن الله غضب علينا بما صنعنا فرفع  
نبيه فإلى خير من أن اقاتل حتى اقتل فكسرت حفي سني ثم حملت على القوم فافرجوا الى  
فاذا أنا برسول الله بينهم أي يقاتلهم صلى الله عليه وسلم وروى الحارث في المستدرک بسند  
على شرط مسلم عن سعد لما جال الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الجولة يوم أحد  
قلت أنه ودعني نفسي قائما أن استشهد واما ان الحق حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فيما أنا كذلك اذا برجل مخروجه ما دري من هو فأقبل المشركون حتى قلت قدر كبوه

فلا يده من الحصى ثم رمى به في وجوههم فتسكبوا على أعقابهم القهقري حتى يهوا اجهل  
 فضل ذلك امر او لا أدري من هو ويحيى وبنه المقداد فيينا اننا اريد ان اسأل المقداد عنه انه  
 قال المقداد يا سعد هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقلت وأين هو فأشار لي اليه  
 فقممت ولكأنه لم يقبض نبي من الاذى وأجلست أمامه فجعلت ارمي وأقول اللهم سمعك  
 فارم به عدوك ورسول الله يقول اللهم استجب لسعد اللهم سدد رميته وأجيب دعوته حتى  
 اذا فرغت من كتابتي نزل صلى الله عليه وسلم ما في كتابتي سمعنا فقال وهو الذي قد ريس  
 وكان أشد من غيره (وانكشفوا عنه) قال محمد بن سعد (وثبت معه من أصحابه أربعة عشر  
 رجلا سبعة من المهاجرين فهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه) وعمر وعبد الرحمن بن عوف  
 وسعد وطلحة والزبير وأبو عبيدة (وسبعة من الانصار) أبو دجانة والحباب بن المنذر وعاصم بن  
 ابن ثابت والحارث بن الصمة وسهل بن حنيف وسعد بن معاذ وثيسيد بن حضير وقيل لسعد بن  
 عباد ومحمد بن مسلمة بدل الآخرين ذكره الواقدي كما في الفتح وذكر غيره في المهاجرين  
 على بن أبي طالب وكان من لم يذكره لانه كان حامل اللواء بعد مصعب فلا يحتاج الى أن يقال  
 ثبت قال في السبل ويقال ثبت بين يديه يومئذ ثلاثون رجلا كلهم يقول وجهي دون وجهك  
 ونفسي دون نفسك وعليك السلام غير مودع (وفي البخاري) في حديث البراء الذي قدم  
 المصنف منه قطعتين عقب قوله في الثانية فأقبلوا منهزمين فذلك اذ يدعوه الرسول في اخر ايامه  
 (لم يبق معه عليه الصلاة والسلام الا ثمان عشر رجلا) وافظه فلم يبق مع النبي صلى الله عليه  
 وسلم غير اثني عشر رجلا زاد ابن عائد من مرسل عبد الله بن حنطب من الانصار وفي مسلم  
 عن انس افرده صلى الله عليه وسلم يوم أحد في سبعة من الانصار ورجلين من قريش فقول  
 طلحة وسعد انه لم يبق معه غيرهما رواه البخاري أي من المهاجرين وعند الحكم ان المقداد  
 ممن ثبت فيعقل أنه حضر بعد تلك الجولة والنسائي والبيهقي بسند جديد عن جابر تفترق  
 الناس يوم أحد وبقى معه أحد عشر رجلا من الانصار وطلحة وهو كحديث انس الا انه زاد  
 ثلاثة فلعلهم جاؤا بعد ويجمع بينه وبين حديث غير طلحة وسعد بان سعدا جاءهم بعد ذلك  
 كما مر عنه وان المذكورين من الانصار استشهدوا كما في مسلم عن انس فقال صلى الله  
 عليه وسلم من يرثهم عنا وهو رقيق في الجنة فقام رجال من الانصار فاستشهدوا كلهم  
 فلم يبق غير طلحة وسعد ثم جاء بعدهم من جاء وسعي ابن اسحق بسند عن استشهد من الانصار  
 الذين بقوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ ياد بن السكن قال وبعضهم يقول عمار بن  
 زيار بن السكن في خمسة من الانصار واختلاف الاجل حديث باعني باختلاف الاحوال  
 وانهم تفترقوا في القتال فلما ولي من ولي وصاح الشيطان اشتغل كل واحد منهم والذب عن  
 نفسه كما في حديث سعد ثم عرفوا عن قرب يقاتله صلى الله عليه وسلم فتراجعوا اليه أولا  
 فأولاه ثم بعد ذلك كان يومئذ منهم اليه لقتال فيشتغلون به ذكره الحافظ مختصا وذكره بعض  
 شراح البخاري أن الاثني عشر قيل لهم العشرة وجابر وعيا وبن مسعود قال الحافظ في  
 مقدمة الفتح هذا غلط من قائله انما ذلك حال الانقضاء يوم الجمعة وقد ثبت في الصحيح  
 أن عثمان لم يبق معه وقال البرهان وهو لا ثلاثة عشر وكانه اتفق حفظه من الانقضاء

في الجمعة الى هنا (خاصا بواحدة) أي من المسلمين وفي رواية منهم (سبعين) قبلا (وكن عليه الصلاة والسلام وأصحابه) هكذا رواه الكشيقي وغيره أصاب فينبغي كما قال شيخنا قراة وأصحابه بالنصب مفعول معه أي أصاب مع أصحابه (من المشركين يوم بدر أربعين ومائة سبعين) أي (سبعين قبلا) كما أشار إليه بقوله تعالى أولمأصابتكم مصيبة قد أصبتم مثلبها قال الحافظ وروى سعيد بن منصور عن حماد بن أبي الضمدي قتل يوم أحد سبعون أربعة من المهاجرين حمزة ومصعب وعبد الله بن جحش وثمأس بن عثمان وسائرهم من الأنصار وهذا جزم ابن أبي عمير وأخرج ابن حبان والحاكم عن أبي بن كعب قال أصيب يوم أحد من الأنصار أربعة وستون ومن المهاجرين ستة وكان الخامس سعد مولى حاطب بن أبي بلعة والسادس ثقيف بن عمرو والأسلي حليف بن عبد شمس وذكر الحب الطبري عن الشافعي أنهم اثنان وسبعون وعن مالك خمسة وسبعون من الأنصار خاصة أحد وسبعون وسرد أبو علقمجة العجمي أسماءهم فبلغوا ستة وتسعين من المهاجرين أحد عشر وسائرهم من الأنصار منهم من ذكره ابن أبي عمير والزيادة من عند موسى بن عتبة أو ابن سعد أو هشام بن الكلبي ثم ذكر عن ابن عبد البر وعن الديلماني أربعة أو خمسة قال فزادوا على المائة قال المعمرى قد ورد في تفسيره قوله تعالى أولمأصابتكم مصيبة قد أصبتم مثلبها إنما نزلت تسليمة للمؤمنين عن أصيب منهم يوم أحد فان ثبت فالزيادة ناشئة عن الخلاف في التفسير وليست زيادة في الجملة قال الحافظ ابن حجر وهو الذي يقول عليه الحديث الذي أشار إليه أخرجه الترمذي وحسنه والنسائي عن علي بن جبريل ضبط فقال خبرهم في إمارتي بدر القتل أو الفداء على أن يقتل منهم قابل منهم فلو الفداء ويقتل منا قال المعمرى ومن الناس من يجعل السبعين من الأنصار خاصة وبجرم ابن سعد قال الحافظ فكان الخطاب بقوله تعالى أولمأصابتكم للأنصار خاصة وبؤيده قول أنس أصيبت من أوس أحد سبعون وهو في الصحيح بمعنى انتهى قال الحافظ برهان الدين الحلبي ولم أر أحد ذكر أسرى في أحد وما وقع في بعض نسخ نسخة مغلطى الصفري وتفسير الكواشي من أنه أسرى سبعون ويقال خمسة وستون فقط وخطا وشاذ منكرا لا تنفك إليه (فقال أبو سفيان) لما أجاز الفريغان وأراد الأنصار الى مكة (في القوم محمد ثلاث مرات فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يجيبوه) هذا لفظ البخاري في كتاب الجهاد ونهضته في كتاب المغازي وأجرت أبو سفيان فقال في القوم محمد فقتل لا يجيبوه وهي التي وقع عليها شيخنا تعرض على المصنفين وهو معذور (ثم قال في القوم ابن أبي عمير) أبو بكر الصديق عبد الله بن عثمان (ثلاث مرات) هكذا ثبت في الجهاد من البخاري وفي المغازي قال أبو النبي صلى الله عليه وسلم لا يجيبوه (ثم قال في القوم ابن الخطاب) عمر (ثلاث مرات) قال المصنف والله زنة الثلاثة للفساد فنهاهم الاستخباري ونهيه عليه السلام عن إجابة أبي سفيان تصاو ناعن الظروف فيما لا فائدة فيه وعن خصام مثله وكان ابن قسمة قال لهم فقتله (ثم رجع) أبو سفيان عن السؤال (الى) أخبار أصحابه (فلا ينافي ما قبل أنه ناداهم وهو على فرسه في مكة) فقال أما بشدة الجمل (هؤلاء قد قتلوا) وفي المغازي فقال إن هؤلاء قتلوا كانوا أحياء لا جلا جلا

قوله قابل هكذا في النسخ  
ولعله سقط من قديم النسخ  
في الأصل قابل ولجرح  
لفظ الرواية اهـ صححه

(بما كان عمر نفسه فقال كذبت) والله (يا عبد الله فان عددنا لاجماعكم) قال  
 المصنف انما الجاهل بعد النبي حياية للفقير رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قتل ولان باصحابه  
 المؤمنين ليس فيه عيب بل في الحقيقة انتهى يعني على ظاهر حديث البخاري هذا في الجهاد  
 والمغازي والافني فتح البخاري في حديث ابن عباس عند احمد والظاهر اني والحاكم ان عمر قال  
 يا رسول الله الا اجيبه قال بلى فيكلمه نهي عن اجابته في الاولى واثن فيها في الثالثة انتهى  
 ولا منافاة بين الحديثين لان عمر لم يتمكن من اداة ترك الجواب فاستأذنه صلى الله عليه  
 وسلم فأذن له فأجابه سريرا (وقد بقي لك ما يصولك) قال المصنف يعني يوم الفتح وهذا  
 لفظ البخاري في الجهاد ولفظه في المغازي أبقى الله عليه وفي لفظ لك ما يصولك قال المصنف  
 بالتعبية المضمومة وسكون الحاء المهملة بعد هاء نون ساكنة أو بالفتح وبهذه هاء تنجية  
 ساكنة انتهى (قال) أبو سفيان (يوم يوم بدر) أي هذا اليوم في مقابلة يوم بدر  
 وفي حديث ابن عباس فقال عمر لا سواء قتلا في الجنة وقتلا في النار قال أبو سفيان  
 انكم اتزعون ذلك لقد خبنا اذا وخسرنا (والحرب بجمال) قال الحافظ وغيره  
 بكسر المهملة وتخفيف الجيم أي دول مرة لهؤلاء ومرة لهؤلاء وفي حديث ابن عباس  
 الايام دول والحرب بجمال واستمر أبو سفيان على اعتقاد ذلك حتى قاله لهرقل وقد أقرب  
 نطق صلى الله عليه وسلم بقوله الحرب بجمال كما في حديث اوس بن اوس عند ابن ماجه  
 ورويه قوله تعالى وتلك الايام نداولها بين الناس بعد قوله ان يحبسكم فرح فقد مس القوم  
 اقرح مثله فانهم انزلت في قبة أحد باتفاق والقرح الجراح انتهى قال ابن اسحق فلما اجاب  
 عمر أبو سفيان قال له لم الى يا عمر فقال صلى الله عليه وسلم لعمر ائمة فانظر ما شأنه فقال  
 انشدك الله يا عمر ائتلتنا محمد اقال عمر اللهم لا والله ليسمع كلامك الا ان قال انت عندى  
 أمديق بن ابي قتة وأبتر قال الحافظ في الحديث منزلة أبي بكر وعمر من النبي صلى الله عليه وسلم  
 وخوصيتهم ما به بحث كان أعداؤهم لا يعرفون غيرهما اذ لم يسأل أبو سفيان عن غيرهما  
 ولم يسأل عن هؤلاء الثلاثة الا لعله وعلم قومه أن قيام الاسلام بهم (ويوجه صلى الله عليه  
 وسلم يلتمس اصحابه فاستقبله المشركون فرموا وجهه فأدموه وكسروا ربا عيته) يفتح الراء  
 وتخفيف الموحدة والجمع رباعيات وهي السنن التي بين السنة والناب والمراد أنها كسرت  
 فذهب منها فلقه ولم تقطع من أصها قاله في الفتح والنور (والذي جرح وجهه الشريف عبد  
 الله) وسماه ابن القيم في الهدى عمرو (بن قتة) لكن بالاول جاء حديث أبي امامة الا في وجه  
 جرم ابن هشام (وعتبة بن أبي وقاص أخو سعد) أحد العشرة (هو الذي كسر رباعيته)  
 لانه رماه بأربعة أحجار فكسر جرح منها رباعيته روى ابن اسحق عن سعد بن أبي وقاص  
 ما حدثت على قتل رجل فطرحه على قتل أخى عتبة بن أبي وقاص لما صنع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ولقنه كفاي منه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على  
 من دعى وجهه رسول الله وروى عبد الرزاق في تفسيره من من سخط مقسم وسعيد بن المسيب انه  
 صلى الله عليه وسلم دعا على عتبة حين كسر رباعيته ودعى وجهه فقال اللهم لا يحول عليه  
 الحول حتى يموت فكأنه اخل حال عليه الحول حتى مات كلفرا ان انار وروى الحاشي

قوله نون ساكنة هكذا  
 في نسخ ولعل الصواب  
 حذف قوله ساكنة أو  
 ابدالها بمضمومة الآن  
 تكون الرواية بالسكون  
 لتخفيف ويجرر اه  
 مصححه



في المستدرك باسناد فيه مجاهد عن حاطب بن أبي بلتعة انه لما رأى ما فعل عتبة قال يا رسول الله من قتل بك هذا قال عتبة قلت اين توجه فأشكر الى حيث توجه فغضبت حتى نظرت به ففصرته بالسيف فطرحته رأسه فترسل فأخذت رأسه وفرسه وسيفه وجئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتظهر الى ذلك ودعالي فقال رضى الله عنك مرتين قال الحافظ وهذا لا يصح لأنه لو قتل اذن لك كيف كان يوصى اخاه سعدا وقد يقبل لعله ذكره ذلك قبل وقوع الحرب احتياطاً انتهى قال ابن اسحق وقال حسان لعتبة . .

إذا الله جازى معشر ابيهم \* ونصرهم الرحمن رب المشارق  
فأخراك زبي يا عتيب بن مالك \* ولقائك قبل الموت احدى الصواعق  
بسطت يميناً للنبي - نه - مدا \* فأدميت فاه قطعت بالبوراق  
فهل لا كرت الله وانزل الذي \* قصير اليه عند احدى البوائق

قال ابن هشام تركت هاتين اقدع فيهما وفي هذا كله أنه مات كافراً قال في الاصابة في القسم الرابع فيمن ذكره في الصحابة غلطاً لم ارم ذكره في الصحابة الا ابن منده واستند لقول سعد في ابن امة زمعة عهد الى أخى عتبة انه ولده وليس فيه ما يدل على اسلامه وقد شدّد أبو نعيم في الانكار على ابن منده واحتج بما مر عن عبد الرزاق وفي الجمله ليس في شيء من الاثر ما يدل على اسلامه بل فيها ما يصرح بموته على الكفر كما مضى فلا معنى لابراده في الصحابة انتهى (ومن ثم) كما قال في الروض (لم يولد من نسله ولد فيبلغ الحنف) أى اوانه وهو الجليل كما عبر به السهمى (الا وهو أبجر) منتن الصم وقال صاحب الخيس أى عطشان لا يروى وفي القاموس البحر العاطش فلا يروى من الماء (أو أبهم أى مكسور الثنايا من أصلها يعرف ذلك في عقبه) هكذا لفظ الروض أبجر أو أبهم بأو كما رأيت فيه وكما قلته في النور عنه وهو يفيد أن الحاصل لهم احد الامرين لا هما معا ووقع في نقل السبل عن الروض بحدف أو فان لم تكن سقطت أو من الكاتب فكان نسخ الروض اختلفت فتجعل أو مانعة خاتو فلا ينافي الجمع في نسله بينهما ولم يحصل مثل ذلك في نسل ابن شهاب وابن قنة لأن أثر جرح احدهما لم يدم بخلاف كسر الرباعية فباق وان لم يشنه صلى الله عليه وسلم لاسما والزهرى اسلم بعب ما قبله هذا وروى ابن الجوزي والخطيب في تاريخه عن محمد بن يوسف الحافظ القرطبي قال بلغني ان الذي كسر رباعيته صلى الله عليه وسلم لم يولد له صبي فثبت له رباعية وجمع شيخنا بينهما بجمل الثنايا في المصنف على الرباعية لجاورتها لها والكسر على عدم نبأها من أصلها (وقال ابن هشام) عبد الملك في السيرة من زيادته على ابن اسحق (في حديث أبي سعيد الخدري ان عتبة بن أبي وقاص روى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ فكسر رباعيته اليمنى السفلى) هذا فائده ذكره رواية ابن هشام لأن فيها تعيين الرباعية المهمة في الرواية السابقة ولقوله (وجرح شفته السفلى) ولقوله (وان عبد الله بن شهاب) بن عبد الله بن الحرث بن زهرة بن كلاب القرشي (الزهرى) جد الامام الفقيه من قبل أبيه شهد أحد امع الكفار ويقال هو الذي شج وجه النبي صلى الله عليه وسلم ثم اسلم بعد ذلك ومات بمكة قاله أبو عمر تبعاً للزبير بن بكار وذكروا البلاذرى انه مات في ايام عثمان وأما جدته من قبل أمته وهو أخوه هذا



واسمه أيضا عبد الله فكان من السابقين ذكره الزهري والزيبر والطبري فحين هاجر الى الحبشة ومات بمكة قبل هجرة المدينة زاد ابن سعد وليس له حديث ذكره في الاصابة وفي الروض ان الاول اصغر من الثاني واختلف من المهاجر منهم الحبشة وقيل لابن شهاب اكان جدك لمن شهد بدرا فقال نعم ولا يمكن من ذلك الجانب يعني مع الكفار انتهت (شجعة في جبهته) ذكر البرهان عن بعض اشياخه ان هذا غريب بولادته فترضه في الاصابة حيث قال يقال هو الذي شج وجهه كما رأيت (وان ابن قتة جرح وجنته) مثلث الواو والاشهر الفخ أى ما ارتفع من لحم خذله فحصل في رواية ابن هشام هذه بيان مبهم قوله في الاول جرح وجهه (فدخلت حلقتان من المغفر) بكسر الميم وسكون الغين المجبهة وفتح الفاء زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس قاله المصنف في المقصد الثالث (في وجنته ووقع صلى الله عليه وسلم في حفرة من الحفر التي كان أبو عامر الفاسقي) كما سماه صلى الله عليه وسلم وكان يقال له الراهب وهو عبد عمرو بن صبي بن مالك بن النعمان الاوى مات كافرا سنة تسع وقيل سنة عشر ذكرهما ابن عبد البر وقال غيره سنة سبع وقد مر أنه أول من انشب الحرب (يكيد بهد المسكين) لفظ ابن هشام من الحفر التي عمل أبو عامر ليقع فيها المسلمون وهم لا يعلمون (وفي رواية وهشموا البيضة على وجهه) لفظ مسلم عن عمر وهشم البيضة على رأسه وسال الدم على وجهه (أى كسروا الخدود ورموه بالحجارة حتى سقط لشقه) أى عليه (في حفرة من الحفر التي حفرها أبو عامر فاخذ على يده واحتضنه) ولفظ ابن هشام ورفع (طلحة بن عبيد الله) التميمي أحد العشرة (حتى استوى قائما) وفي الصحيح عن قيس رأيت يده طلحة سلا وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وفي الاكليل إن طلحة جرح يوم أحد تسعا وثلثين أو خمسا وثلثين وشل اصبعاه أى السبابة والتي تليها وللطبراني عن عائشة كان أبو بكر إذا ذكر يوم أحد قال كان ذلك اليوم كله لطلحة وروى النسائي والبيهقي بسند جيد عن جابر أدرك المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من لا تقوم قال طلحة أنا فذكر قتل الذين كانوا معهم من الاصار قال ثم قاتل طلحة قتال الأحد عشر حتى ضربت يده فقطعت أصابعه فقال حس فقال صلى الله عليه وسلم لو قلت بسم الله لرفعتك الملائكة والناس ينظرون اليك حتى تبلغ في جوف السماء ثم رد الله المشركين (ونشب) بكسر الشين المجبهة أى علقت والمراد دخلت (حلقتان) تنفية حلقة بسكون اللام (من المغفر في وجهه الشريف) أى في وجنته بسبب جرح ابن قتة وجنته كما بينه في رواية ابن هشام التي قبل هذه الرواية (فانزعهما أبو عبيدة) عامر بن عبد الله (ابن الجراح) أحد العشرة أمين هذه الامة (وعض عليهم ما حتى سقطت ثنيتهما) في مرتين (من شدة غوصهما في وجهه الشريف) كما روى ابن اسحق عن أبي بكر بسند صحيح ان أبا عبيدة نزع إحدى الحلقتين من وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم فمقطت ثنيته ثم نزع الاخرى فمقطت ثنيته الاخرى فكان ساقط الثنيتين وفي الاستيعاب قيل ان عقبة بن وهب ابن كادة هو الذي نزع الحلقتين وقيل أبو عبيدة قال الواقدي قال عبد الرحمن بن أبي الزناد نرى أنهم جميعا عالجاهما وأخرجاهما من وجنتي النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وفي الرياض النضرة قيل ان المنتزع أبو بكر انتهى فيجوز أن الثلاثة عالجوهما وقول النور قوله يعني

إليه عزمي في العيون ان طلحة بن عبيد الله نزع احدى الحلقة من وهم فلم يقع ذلك في العيون  
 ولا في غيرها وروى أبو حاتم عن الصادق رضى الله عليه وسلم في جهته وجنته وأهوية  
 الى السهم لانزعه فقال أبو عبيدة نشدك بالله يا أبا بكر الا تركتني فتركته فأخذ أبو عبيدة  
 السهم بشفته فجعل يحترقه ويكره أن يؤذيه صلى الله عليه وسلم ثم استلبه بغيره قال في الرياض  
 النضرة يجوز أن السهمين اثبتا حلقى الدرع فانتزع الجميع فسقطا لذلك انتهى وعند  
 الواقدي عن أبي سعيد أن الحلقة لما نزع عما جعل الدم يسرب كما يسرب الشئ بسين مهملة  
 وضم الراء أى يجرى (وامنص) أى مص وبه عبر ابن هشام (مالك بن سنان والد  
 أبي سعيد) سعد (الخدري رضى الله عنهما الدم من وجنته ثم ازدرده) كله على ظاهر  
 رواية ابن هشام هذه لكن في رواية أنه جعل يأخذ الدم بغيره ويجهه ويرد منه فقال له  
 اشرب الدم فقال نعم يا رسول الله (فقال عليه الصلاة والسلام من مرسى دمه لم نصبه)  
 وفي رواية لم يصبه (البار وسأق ان شاء الله تعالى لكم دمه عليه الصلاة والسلام)  
 وهو الطهارة على الرابع ويجمع من قبل أنه شرب دمه لافى خصوص هذا اليوم مالك بن  
 سنان هذا وعلى وابن الزبير وأبو طيبة الحجام وسالم بن أبي الحجاج وسفين مولى  
 المصطفى (وفي الطبراني من حديث أبي أمامة) صدى بصاد ودال مفتوحة مهملة ابن  
 عجلان الباهلي (قال رضى الله بن قتة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فشح وجهه  
 وكسر ربايته) رآن الذى كسرها عتبة بن أبى وقاص وجعلهما صاحب المتيق قولين وجمع  
 شيخنا يان عتبة كسرها أولا فلما شجعه ابن قتة أثرت ضربته في ربايته فنسب كسرها له  
 (فقال خذها وأنا ابن قتة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يسبح الدم عن وجهه الخالة  
 الله) قال البرهان بهمزة مستوحاة في قوله وأخرى في آخره أى صغر ذلك (فسلط الله عليه  
 تيس جبل) هو ذكر الأطباء فان لم يصف للجبل فذكر المعنو (فلم يزل) أى استمر (ينطحه حتى  
 قطعه) فعل وفاعل ومفعول (قطعة قطعة) أى قطعة بعد قطعة وروى ابن عائد عن عبد  
 الرحمن بن زيد بن جابر قال انصرف ابن قتة عن ذلك اليوم الى أهله فخرج الى غنمه فواقها على  
 ذروة جبل فأخذ فيها يعترضها وبشد عليه تيسها فنتطحه نطحة ارداه من شاطئ الجبل فنقطع  
 وهو منقطع كما حال الحافظ فان اردت الترجيح فرواية الطبراني موصولة فتقدم على المنقطع  
 ولذا اقتصر عليها المصنف وان اردت الجمع فيمكن انه لما نطحه تيس غنمه وقع من شاطئ الجبل الى  
 أسفل فسلط الله عليه تيس الجبل فنطحه حتى قطعه قطعا زيادة في نكاله وحزبه وباله (وروى  
 ابن اسحق) محمد في السيرة (عن حميد الطويل) الخزامى البصري ثمينة نابغ صغير حافظ توفى  
 وهو قائم يصلى سنة أربعين ومائة وقيل سنة ثلاث وقيل اثنتين وله خمس وسبعون سنة  
 واختلف في اسم أبيه على نحو عشرة اقوال قيل كان طويل اليدين فلقب بذلك وقال  
 الاصمعي رأيت ولم يكن طويلا لكن كان له جار يعرف بحميد القهير فقبل له الطويل ليعرف  
 من الآخر ولفظ ابن اسحق حديث حميد وكان الاولى للمصنف أن يأتي به لان ابن اسحق وان  
 كان ثقة حافظا لكنه يدلس فلا يقبل منه الا ما صرح فيه بالتحديث كما هو الواقع هنا ثم حميد  
 يدلس أيضا ولذا علقه البخاري وقربه بثابت فقال قال حميد وثابت (عن أنس قال كسرت

رباعيته صلى الله عليه وسلم يوم أحد وشيخ وجهه فجعل الدم يسيل على وجهه الشريف وجعل يمسحه ويقول كيف استقامت عجب (يفلح قوم خضبوا وجهه بنهرهم وهويدهم الى ربهم) وذلك مقتض لمزيد اكرامه وانزالهم اياه منزلة الروح من الجسد لا يذآؤه (فأنزل الله ليس لك من الامر شيء) انما انت عبيد مأمو ربانذ ارفعهم وجهادهم وشي اسم ايس ولا خبر ومن الامر حال من شيء لانها صفة مقدّمة (أو توب عليهم) ان اسلموا اقتسرت به (أو يعذبهم) ان اصرّوا وتشتت مني منهم وأبوعني الآن كما قطع به الحلال وزاد البضاوى أو عطف على الامر أو شيء باضمار أن أي ليس لك شيء من أمرهم أو التوبة عليهم أو تذيبهم (فانهم ظالمون) بالكفر وأما جعله عطفاً على قوله لا قطع طرفاً من الذين كفروا كما جزم به المصنف في شرح الصحيح أو على قوله أو يكبتهم وليس لك من الامر اعتراض بين المعطوف والمعطف عليه والمعنى ان الله مالك أمرهم فاما أن يكبتهم أو يكبتهم أو توب عليهم كما هو أحد الوجوه في البضاوى ففيه وثقة لأن عامل يكبتهم هو قوله ليقطع وهو متعلق بقوله نصركم فيكفر يكون سبباً لنزول قوله ليس لك من الامر الآية المسوق لغير ما سبق له ما قبله ثم قوله فأنزل الله ايس لك من الامر شيء الآية ايس قول المصنف بل قول انس وحكمه الرفع فانه في ابن اسحق كما ذكر المصنف حرفاً مجزئاً لم يتصرف عليه الا في ابدال - تدنني حميد بقوله عن حميد وقد رواه مسلم من حديث ثابت عن انس بلفظ فأنزل الله ايس لك من الامر شيء الآية (ورواه أحمد والترمذي والنسائي من طرق عن حميد) عن انس (به) اشارة الى أن ابن اسحق لم ينفرد به عن حميد والحديث صحيح وروى البخاري أيضاً وأحمد والنسائي والترمذي في سبب نزول الآية عن ابن عمر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذ رفع رأسه من الركوع من الركعة الآخرة من الفجر اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا بعد ما يقول يجمع الله لمن حمده وربنا ولك الحمد فأنزل الله ليس لك من الامر شيء الى قوله فانهم ظالمون وجمع الحافظ بانه دعا على المذكورين في صلاته بعد ما وقع له يوم أحد فترأت الآية فيما وقع له وفيما نشأ عنه من الدعاء عليهم قال لكريش كل ذلك بما في - لم عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول في الفجر اللهم العن الحيان ورعلا وذكوان وعصبة - حتى انزل الله ليس لك من الامر شيء وأوجه الاشكال أن الآية ترأت في قصة أحد وقصة رعل وذكوان بعد هاتم ظهرت لى علة الخبر وأن فيه ادراجاً فان قوله - حتى انزل الله منقطع من رواية الزهري - عن بلغه بين ذلك مسلم وهذا البلاغ لا يصح لما ذكرته ويحتمل ان قصتهم كانت عقب ذلك وتأخر نزول الآية عن سببها قليلاً ثم ترأت في جميع ذلك وقال في محل آخر فيه بعد والصواب انها ترأت بسبب قصة أحد انتهى (وعند) الحافظ محمد (بن عائد) بتحسية وذال محجة الدم مشق - الكاتب صاحب المغازي وغيرهما وثقه ابن معين وغيره مات سنة ثلاث وثلاثين وماتت (من طريق الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو وامام أهل زمانه قال ابن سعد ثقة مأمو صدوق فاضل خير كثير الحديث والعلم والفقه ولد سنة ثمان وماتت في الحام سنة سبع وخسين ومائة قال (بلغنا انه) جرح صلى الله عليه وسلم يوم أحد أخذ شياً فجعل ينشف دمه) فيه لينه من النزول على الارض (ويقول لو وقع منه شيء على الارض انزل عليهم العذاب من السماء) لعل حكمته

أن نزوله يحقق مرادهم من اذاه ويدوم فيما اصابه من الارض وهي محل الامتحان بخلاف  
ازالته بالمسح فلم يبق له أثر ظاهر فكانه لم ينزل فلا امتحان وهذا من كمال شفقه ورحمته وعظيم  
عفوهِ وكرمه (ثم) لم يكف بازالة ما ينزل العذاب عليهم حتى (قال اللهم اغفر لقومي)  
فأظهر بسبب الشفقة باضافتهم اليه فان الطبع البشري يقتضي الجنون على القرابة بأى حال  
وليس بعدهم ذلالة فتشرح صدورهم للايمان ثم اعتذرو عنهم فقال (فانهم لا يعلمون) فاعتذر  
عنهم بالجهل الحكيم لعدم جريمهم على مقتضى علمهم وان لم يكن بعدم مشاهدة الآيات البينات  
عذر انصرف عالى الله أن يعلمهم حتى يكون منهم أو من ذريتهم مؤمن وقد حقق الله رجاءه  
ولم يقل يجوزون تحذيرا للعبارة ليجذبهم بزمام لطفه الى الايمان ويدخلهم بعظيم حلمه حرم  
الايمان ثم استشكل هذا بنحو قوله تعالى ما كُنْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ  
وإن كان سببها خاصا فهي عامة في حق كل مشرك وأجيب كما قال السهيلي في الروض بان  
مراده المدعى لهم بالتوبة من الشرك حتى يغفر لهم بدليل رواية من روى اللهم اهد قومي  
وهي رواية عن ابن اسحق ذكرها بعض رواة سيرته عنه بهذا اللفظ وبأنه اراد مغفرة تصرف  
عنهم عقوبة الدنيا من نحو خسف ومسخ انتهى وفي المنايع كان صلى الله عليه وسلم يأخذ  
قطرات الدم ويرى بها الى السماء ويقول لو وقع منها شيء على الارض لم يبت عليها نبات  
(وروى عبد الرزاق) بن همام الحافظ الصنعائي (عن معمر) بن راشد الازدى البصري  
نزيل اليمن الحافظ المتقن الفقيه الورع المتوفى في رمضان سنة اثنين أو ثلاث وخمسين ومائة  
(عن الزهري قال ضرب وجه النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ) أي يوم أحد (بالسيف  
سبعين ضربة ووفاه الله شرها كلها) فلم يحصل مرادهم بالضرب ولله المنة (قال في فتح  
البارى وهذا امر سهل قوى) لسنا نله لأن رجاله من رواة الصحيح (ويحتمل أن يكون أراد  
بالسبعين حقيقة) على اصل مدلول اللفظ (أو المبالغة في الكثرة) على عادة العرب في ذلك  
(وقائات أتم عبارة) بضم العين وتحقيق الميم (نسبية) بفتح التون وكسر السين المهملة  
فوحدة مفتوحة فهما كما ضبطهما في الاكمال والتبصير والاصلبة والنور وغيرهم وقول الشامي  
بالتصغير على المشهور وعن ابن معين والقرري ككرجة وهم انما هذا في نسبة أتم عطية كما  
في فتح الباري في الجنائز من قوله في أتم عبارة غلط (بنت كعب المازنية) فمن بنى مازن بن  
النجار الانصارية النخارية قال أبوهم شهدت العقبة وأحد امع زوجها في يد عاصم ولديها  
حبيب بجاءه هملته وكسر الموحدة وعبد الله وشهدت بيعة الرضوان وجرحت يوم الجمل  
اشقى عشرة جراحة وقطعت يدها وقتل ولدها حبيب روت عن المصطفى وعن عائشة كرمه  
وغيره (يوم أحد فيما قاله) عبد الملك (بن هشام) عن سعيد بن أبي يزيد الانصاري عن  
أتم سعد بنت سعد بن الربيع عنها قالت (خرجت أول النهار حتى انتهيت الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حالت فقامت أبانثر القتال وأذب عنه) صلى الله عليه وسلم (بالسيف وأرى  
عن القوس حتى خلعت) أي وصلت (الجراحية) هذه فاللام للحضور (الى)  
بالتشديد من أجل أن (أصل بنى ابن خنثة ألقاه الله) بهم مزين مفتوحتين أوله وآخره (لماولى  
الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل يقول دلوني على محمد فلا نجوت ان نجبا قالت

فاعترضت) أى تعرضت (له) لامنعه عنه صلى الله عليه وسلم أن يؤم مع عب بن عمير وأناس  
 ممن ثبت معه صلى الله عليه وسلم كما قاله عند ابن هشام (فصبر بنى هذه الضربة ولكن ضربته  
 على ذلك ثلاث ضربات). وثبت لفظ ثلاث عند ابن هشام وسقط من أكثر نسخ المصنف  
 (ولكن عدو الله عليه دوغان) فلم يؤثر فيه ضرباى (قالت) راوية هذا الحديث عنها (أم سعد)  
 واسمها جيلة كما قال ابن سعد (بنت سعد بن الزبيع) الصحابية بنت الصحابي قتل أبوها يوم  
 أحد وكانت يتيمة في حجر الصديق وقبل أنها زوجة زيد بن ثابت أخرج لها أبو داود (فرايت  
 على عاتقها جراحا جوف له غور) فبينت مصفة الجراحة ومحلها وأخرج الواقدي عن  
 عمارة بن غزية أن أم عمارة قتلت يومئذ فارسا من المشركين وبسند آخر عن عمر سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما التفت يوم أحد عينا ولا شمالا إلا وأراها تقتل دوني  
 (وتترس دون رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى جعل نفسه كالترس المانع من وصول سهام  
 العدو إليه (فيما قاله ابن احنق) أبو داود جأته بنفسه يقع النبل في ظهره وهو يحنى عليه حتى كثر  
 فيه النبل وهو لا يتحرك (وروى سعد بن أبي وقاص) مالك الزهري أحد العشرة (دون رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم) بألف سهم كما رواه الحاكم وبعضها من سهام المصطفى حين فرغت  
 سهام سعد (قال سعد فلقد رأيته يناولني النبل ويقول ارم فداك أبي وأمتي) بكسر الفاء  
 وتفتح أى لو كان لي إلى الفداء سبيل لأفديك بأبوي اللذين هما عزيزان عندي والمراد من  
 التفدية لازمة أى ارم مرضيا قاله المصنف وقال النووي والمراد بالتفدية الاجلال  
 والله العظيم لأن الانسان لا يقدر إلا من يعظمه ~~وكان~~ مراده بذلت نفسه أو من يعز على  
 في مرضاته وطاعتك انتهى وروى البخاري عن سعد بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم كتابته  
 يوم أحد فقال ارم فداك أبي وأمتي وروى الشيخان الترمذي والنسائي وابن ماجه عن  
 علي ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يجمع أبويه لأحد الاسعد بن مالك فاني سمعته يقول يوم  
 أحد يا سعد ارم فداك أبي وأمتي وفي رواية أخرى عن علي ما جمع صلى الله عليه وسلم أبويه إلا  
 لسعد قال السهيلي والرواية الاولى أصح والله أعلم لأنه أخبر فيها أنه لم يسمع وقد قال الزبير بن  
 العوام انه جمع له أبويه وقال له كما قال لسعد رواه الزبير بن بكار انتهى أى في هذا اليوم كما هو  
 صريحه وبه ضريح في رواية أخرى وروى الشيخان عن الزبير قال جمع لي رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أبويه يوم فريضة قال البرهان ويحتمل أن عليا أراد تفدية خاصة لأن الحاكم يروى  
 أن سعد أرمي يوم أحد بألف سهم وفي شرف المصطفى ما منها سهم الا والنبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول له ارم فداك أبي وأمتي فلم يفد أحد ألف مرة على هذا الاسعد بن أبي وقاص انتهى قال  
 القاضي عياض ذهب جمهور العلماء إلى جواز ذلك سواء كان المصدى به مسلما أو كافرا  
 قال النووي وجاء من الأحاديث الصحيحة ما لا يحصى وقال السهيلي عن شيخه ابن العربي فقه  
 هذا الحديث جواز ان كل أنواء غير مؤمنين والافلالا أنه كاهنوق قال البرهان وقد فدى  
 الصديق النبي صلى الله عليه وسلم بأبويه حين كانا مسلمين وقد لا يمنع ابن العربي هذه المسئلة  
 لأنه يجب على كل الخلق تفديته بالآباء والامهات والانفس انتهى وصار صلى الله عليه وسلم  
 يناول سعد السهام كيفما اتفق (حتى انه يناولني السهم ماله نصل فيقول ارم به) كما عند

ابن ابي عمير (وأصبت) بسمه ويقال برح (يومئذ) أي يوم أحد وقبل يوم بدر وقبل يوم الخندق والاول أصح قاله في الاستيعاب (عين قتادة بن النعمان) بن زيد الاوسي - المدني - شهد جميع المشاهد معه صلى الله عليه وسلم سمعه عليه السلام يقول أقل هو الله أحد يرتدوها فقال وجبت وحديثه في الموطأ توفي سنة ثلاث وعشرين عن خمس وستين سنة وصلى عليه عمر (حتى رفعت على وجنته) وقبل صارت في يده (فأتى بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في الصفوة فقال له ان شئت صبرت ولك الجنة وان شئت رددتها ودعوت الله لك فلم تفقد منها شيئا فقال يا رسول الله ان الجنة بازاء جبل وعطاء جليل ولكني رجل ميتلى بحب النساء وأخاف أن يقبلن أعور فلا يرتدني ولكن ترتدوها ونسأل الله لي الجنة فقال أفعلم يا قتادة وفي الموضع وان لي امرأة أحبها وأخشى ان رأيته تقدرني (فأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ومودتها الى موضعها وقال اللهم اكسها جالا) وعند الطبراني وأبي نعيم عن قتادة كنت ألقى السهام بوجهي دون وجهه صلى الله عليه وسلم فكان آخرها سهم نادرت منه حدقتي فأخذته بيايدي وسعيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآها في كفي دعمت عيناه فقال اللهم ق قتادة كما وفي وجهه نبيك فاجعلها أحسن عينيه وأحدهما نظرا (فكانت أحسن عينيه وأحدهما) اقواهما (نظرا) زاد في رواية وكانت لا ترمد اذا رمدت الاخرى وفي رواية انها صارت لا تعرف ولا يدرى أبتهما التي سالت على خده (ورواه الدارقطني - بنحوه) وبأن ان شاء الله تعالى لفظه (وهو أصبت عيني يوم أحد فسقطت على وجنتي) فأثبت بها النبي - صلى الله عليه وسلم فأعادها مكانها ما وبصق فيها ما فعادت تاتفرقان قال الدارقطني - تفرد به عن مالك عمار بن نصير وهو ثقة ~~ك~~كذا ساق لفظه (في مقصد المعجزات) وهو الرابع فلا يصح الجمع بأن احدهما وقعت على وجنته والاخرى أصبت لكنهما لم تصل الى مثل ما وصلت اليه الاخرى لانهما صرح في رواية العينين كما ترى بأنهم - ما معا سقطتا على وجنتيه وقد قال النووي وقال ابو نعيم سالت عيناه وغطوه قال البرهان في النور وروى الاسمعي عن أبي معشر قال قدم على عمر بن عبد العزيز فجعل من ولد قتادة بن النعمان فقال عن الرجل فقال

أما ابن الذي سالت على الخد عينه \* فردت بكف المصطفى أخضت الرد

فعادت كما كانت لاوله أمرها \* فباحسن ما عين وباحسن ما خد

فقال عمر تلك المكارم لا تعبان من ابن \* شيئا بما فعاد به سدأوالا انتهى وفي رواية فقال عمر يمثل هذا فليتوسل المتوسلون ووصله وأحسن جازته وقوله وباحسن ما خد هكذا رواية الاسمعي وبها استدرك البرهان انشاده اليه عمر وباحسن ما ردت وعلى صحتها فلا يطاق فيه لان الاول معترف والثاني منكروهذا وقع في مسند أبي يعلى الموصلي ان أبا ذر أصبت عينه يوم أحد وفيه عبد العزيز بن عمران مقوله وأبو ذر لم يحضر بدرا ولا أحدا ولا الخندق قاله في الاستيعاب (وروي) بالبناء للمفعول ونائبه (أبو رهم الغضاري - كلثوم بن الجصين) بن خالد أحد من بايع تحت الشجرة واستخلفه عليه السلام على المدينة في عمرة القضاء وعام الفتح وروى الزهري عن ابن أخيه حنيفة (بسمه فوقع في خضره) قال

في النور فسمى المنصور (فبقي عليه صلى الله عليه وسلم فبرئ) في هذا كسابقة هجرة باهرة  
 (واقطع) كما ذكر الزبير بن بكار (سيف عبد الله بن جحش فأعطاه صلى الله عليه وسلم عرجونا)  
 لفظ الزبير عرجون فخلعه (فعاد في يده سيفا قاتل به) حتى قتل رضي الله عنه قتله ابو الحكم بن  
 الاخضر بن شريق الثقفي ثم قتله على بعده ودفن هو وخاله حجرة في قبر واحد كما يأتي (وكان  
 ذلك السيف يسمى العرجون) باسم أصله قبل الآية الباهرة (ولم يزل يوارث) هذا اللفظ  
 السهل عن الزبير ولفظ أبي عمر عنه يتناول واليه مرمى عنه يتناول والمعنى قريب وانما ذكره  
 لان البرهان استدرك على البعري بأبي عمر (حتى بيع من بغاء التركي من أمره المعظم  
 بالله) الخليفة العباسي ابراهيم بن هرون الرشيد (في بغداد بما تقي دينار وهذا) كما قال  
 السهيلي (نحو حديث عكاشة) بضم العين وشذ المكاف وتخفف ابن محسن (السابق في  
 غزوة بدر الا ان سيف عكاشة كان يسمى العون) بفتح العين وسكون الواو بعد هاتون (وهذا  
 يسمى العرجون) بضم العين وسكون الراء وجم فواو فون لانه عرجون فخلعه فافترا  
 (واشغل المشركون) ذكرورا وانما نافه وتغليب وذكر النساء بعد من عطف الخاص على  
 العام لمبا لغتهم واظهار من الفرح (بقتلى المسلمين يملون بهم) بفتح الياء وضم المثلثة مخففة  
 وبضم الياء وفتح الميم وكسر المثلثة مشددة أي بجميعهم قال في العيون الاحتالة بن أبي  
 عامر فان أباة كان معهم فلم يملوا به ذكره ابن عقبة انتهى لكنه مختلف فيما لغوا في بعضهم دون  
 بعض (يقطعون الاذان) بدل من يملون (والانوف) جمع انف ويجمع أيضا على آناف وآنف  
 كما في القاموس حتى اتخذت هند منهم ما خلاخل وقلاد (والفروج ويقرون) بفتح الياء وضم  
 القاف يذقون (البلون وهم يظنون انهم) ما بواو رسول الله صلى الله عليه وسلم (أصابوا  
 أشرف أصحابه) اعتمادا على قول ابن قتيبة وما وقع فيها من ان القليل انما وقع من النساء  
 فقط لا يصح في هذا الاقوى وتبعه الحفاظ أبو الربيع بن سالم في مغازيه أن وحشيا بعد ما ربح  
 حجرة تركه حتى مات ثم أتاه وأخذ حرمته وأخرج كبدته وذهب بها الى هند وقال لها  
 هذه كبد حجرة فأنزل أليك فأخذتها ومضت فلم تقدر أن تسيغها فلظلمت ما وأعطته نوبها وحليها  
 ورواحته عشرة دنانير عكة انتهى وعند ابن اسحق أن سيد الاحابيش الحليس مرتباً باني سقيان  
 وهو يضرب بزج الزج في شدة حجرة ويقول ذق عقي فقال الحليس باني ككاه هذا سيد قريش  
 يصنع باني عمه ما تزور الخاف قال ويحك اكتهما عني فانها كانت زلة وفي العيون كان خارجة بن  
 يزيد بن أبي زهير أخذته الرماح يوم أحد فخرج بضعة عشر جرحاً فزبه صدوان بن أمية ففرغه  
 فأجهز عليه ومثله وقال هذا من اغري بأبي يوم بدر (وكان أول) بالفتح خبر مقدم والضم  
 اسم وهو أولى لان المبتدأ والخبر اذا عرّفا قدم المبتدأ ولان الذي يقصد بيانه وتعيينه هو الخبر  
 بجزره شيخنا (من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم) بعد التحدث بقتله وخفائه عن أعينهم  
 (كعب بن مالك) بن عمر والحزبي السلي العقبى أحد الثلاثة الذين تب عليهم في تحلفهم  
 عن تبوك روى له السنة وأحمد في المسند (قال عرفت عينه ترهزان) أي قضبان ومن رواه  
 ترهزان فعناه تنوعدان قاله أبو ذر في الاملاء وفي الصحاح زدت عينه ترهزان بالكسر زبر او عيناه  
 ترهزان اذا توقدنا (من تحت المغفرة فناديت بأعلى صوتي يا معشر المسلمين) أبشروا كما في رواية



ابن اسحق (هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية ابن اسحق فأشار لي صلى الله عليه وسلم أن أنصت وروى الطبراني برجال ثقات عن كعب لما كان يوم أحد وصبرنا إلى الشعب كنت أول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذا رسول الله فأشار لي بسمعه أن اسكت ثم ألبسني لأمته وألبس لأمي فلقد ضربت حتى جرحت عشرين جراحة أو قال بضعا وعشرين كل من يضربني يحسبني رسول الله صلى الله عليه وسلم (فلما) سمعوا ذلك وأقبلوا عليه و(عرفوه ثم ضوا) أي أسرعوا إليه حتى أتوه (ونمض معهم نحو الشعب) لينظر حال الناس (معه أبو بكر وعمر وعلي ورهط من المسلمين) قال ابن عقبة ما دعوه على الموت انتهى منهم طلبة والزبير والحارث بن الصمة كما في ابن اسحق وغيره قال شيخنا وظاهره أنهم لم يكونوا ممن نمض إليه ولا مانع منه لجواز أن كعبا حين نادى سمعه طائفة لم يكونوا عنده فأقبلوا وكان عنده أبو بكر ومن معه فساروا معه (فلما اسند) قال في النور أبي سعد (رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب) وكان معناه أنهم لما دخلوا به في الشعب سعدوا به في الغمرة فاستندوا إلى جانب من الجبل بدليل رواية ابن اسحق فمض صلى الله عليه وسلم إلى مخرة من الجبل ليعلموها وكان قد بذن وظاهرين درعين فلما ذهب لينمض لم يستطع فجلس تحته طلحة بن عبيد الله فمض به حتى استوى عليها فقال كما حدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده عن الزبير بن العوام سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يومئذ أوجب طلحة حين صنع رسول الله ما صنع قال ابن هشام وبلغني عن عكرمة عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم لم يبلغ الدرجة المبنية في الشعب قال البرهان بدن بفتح الدال المهملة المشقة أي أسن أو ثقل من السن وأوجب طلحة قال اليعمرى يعني أحدث شيئا يستوجب به الجنة (أذكره أبي بن خلف وهو يقول أين محمد لا نجوت أن نجافة قالوا يا رسول الله) (أعطف) فهو استفهام بتقدير الهزمة وكانها سقطت من قلم المصنف أذهي فابقة في ابن اسحق (عليه رجل منافق قال صلى الله عليه وسلم دعوه) وعند ابن عقبة عن سعيد بن المسيب فاعترضه رجال من المؤمنين فأمرهم صلى الله عليه وسلم فخلوا طريقه واستقبله مصعب بن عمير يقي رسول الله نفسه فقتل مصعب (فلما دنا تناول عليه الصلاة والسلام الحربة من الحارث بن الصمة) ويقال من الزبير ويقال من طلحة ويقال من سهل بن حنيف (فلما أخذها عليه الصلاة والسلام منه انتفض به انتفاضة تطايرنا) وفي نسخة تطايروا أي بعدنا (عنه تطاير الشعراء) بشيء مبهجة فعين مهملة ساكنة فراء فأنف تأنيث قال ابن هشام ذباب صغير له ذع (عن ظهري البعير إذا انتفض) البعير قال السهيلي ورواه العتيبي تطاير الشعراء أي بضم الشين وسكون العين وقال هي جمع شعراء (ثم استقبله عليه الصلاة والسلام فطعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم طعنة) في عنقه وفي لفظ في ترقوته من فرجة في سابعة البيضة والدرع وفي لفظ نخدشه في عنقه خدشا غير كبير والرقوة في أصل العنق فلا خلف (وقع بها عن فرسه) مرارا وجعل يخور كما يخور الثور (ولم يخرج لهم) بل احتبس (فكسر ضلعا) بكسر الصاد وفتح اللام وتسكن (من أضلاعه) ففيه آية باهرة سواء كان كسره من الطعنة أو من سقوطه عن فرسه لأن سقوطه



من الطعنة (فلما رجع إلى قريش) يركض فرسه حتى يلقه وهو يصور كالثور (قال قتلى  
والله محمد) فقالوا ليس عليك بأس ما أجزعك إنما هو خدش لو كان بعين أحدنا ماضراً فقال  
واللات لو كان هذا الذي في بآهل ذي الجواز وفي رواية بريعة ومضرباً لآبجعين وفي رواية  
بجميع الناس لقتلهم (أليس قد كان قال لي بمكة أنا اقلتك) وروى ابن اسحق عن صالح بن  
ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أن أياً كان يلقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فيقول  
يا محمد ان عندى فرساً علقته كل يوم فرأى من ذرة اقلتك عليه فيقول صلى الله عليه وسلم بمكة فيقول  
بل أنا اقلتك عليه ان شاء الله تعالى فلما رجع إلى قريش وقد خدشه في عنقه خدشاً كبيراً  
فاحتقن الدم قال قتلى والله محمد فالوذهب والله فؤادك والله ما بك بأس قال انه قد بك  
قال لي بمكة أنا اقلتك (فوالله لو بصق على لقتلى) وفي رواية قال له أبو سفيان وبذلك ما بك  
الا خدشة قال وبذلك يا ابن حرب ما تعلم من ضربها ماضراً محمد والله قال لي سأقلتك فقلت انه  
قاتلي ولا تخبرونه ولو برز على بعد هذه المقالة لقتلنى وأنا أجد من هذه الطعنة المألوس  
على جميع أهل الجازله كوا وكان يصرخ ويخوّر حتى مات وانما اقصر أبى على  
قوله قال لي بمكة مع انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك بالمدينة أيضاً بعد بدله بل بلغه قول  
أبي انه يقتله على فرسه كما في رواية لانه لم يبلغ أياً أو بلغه واقصر على ما شافه به هذا  
وفي النور ماضه ذكر الذهبى ملقطه وأخبر أبى النبي صلى الله عليه وسلم انه يقتل  
أبي بن خلف الجهمي فخدشه يوم يدرأ وأحد خدشاً ثانياً منه وهو غريب والمعروف أنه يوم  
أحد انتهى فلم يذكر أن الذهبى روى حديثاً يدل على ذلك كما زعم (فما عدوا الله  
بمعرف) فبفتح السين المهملة وكسر الراء وبالفاء على ستة أميال من مكة وقيل سبعة وتسعة  
واثنى عشر ووجه هلاكها أنه مبرى فاه البرهان (وهم قاتلون) أي أجازعون (إلى  
مكة رواه أبو نعيم) كذا (البیهقي) ولكنه (أي ذكره كسر ضلعاً من أضلاعه) وهي ثابتة  
عند ابن عقبة وغيره وقد روى الحاكم عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال اقبل أبى بن خلف  
يوم أحد إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاعترضه رجال من المؤمنين فأرسلهم صلى الله عليه  
وسلم فخلوا به ورأى صلى الله عليه وسلم ترقة أبي من فرجة بين ساغرة الدرع والبيضة  
فطعنه بمرسته فشق عن فرسه ولم يخرج من طعنته دم فكسر ضلعاً من أضلاعه فأتاه  
أصحابه وهو يخور في الثور فأتوا له ما أعزله انما هي خدش فذكر لهم قوله صلى الله عليه  
وسلم بل أنا اقل أياً ساءم قال والذي نفسي بيده لو كان هذا الذي في بآهل ذي الجواز لما أتوا  
أبجعين فمات أبى قبل أن يقدم مكة فأزل الله وما رميت أذرميت ولا حتى رمى قال  
في الباب صحيح الاسناد لكنه غريب والمشهور أنهم أنزلت في ربيعة يوم بدر القبضة من الحصباء  
اتهمي (قال الواقدي) محمد بن عمر بن وأند أبو عبد الله المدني (وكان ابن عمر) عبد الله  
يقول ما أتى أبى بن خلف بطن ربيع بكسر الموحدة وغين مبهمة بطن وأدحمسدا الجهمي  
(فألقى لاسم بطن ربيع بهدوى) بفتح الهاء كسر الواو وشدة التثنية الجهمي الطويل  
من الزمان وقيل هو مختص بالدليل كما في الشبهة فقره (من الليل) صفة مقيدة على الأول  
ولازمة على الثاني (إذا نارتاج) بهذا إحدى التانيين توقد (فهيها) وإذا رجل يخرج

قوله تاج فهيها في بعض نسخ  
لأن تاج في فهيها وفي أخرى  
تأجل إليها فهيها

منها في سلسلة يجتذبها) بذال معجزة يسحبها (يصيح) يفتح الباء من صاح (العطش) بالرفع والنصب (واذا رجل يقول لا تسقه فان هذا قيل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أبي بن خلف ودواء البهقي) وقدرى البخارى وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على رجل قتله رسول الله في سبيل الله وروى البرقي عن ابن مسعود قال قال صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس عذابا من قتله في أو مصور قال المحب الطبري وجه ذلك والله أعلم أن المصور ضاهى فعل الله عز وجل ومن قتله في محمول على أنه قتله دفاعا عن نفسه أو بارزاعنا ده فلن الانبياء ما مودون باللفظ والشفقة على عباد الله والرأفة فاجعله على قتله الأمر عظيم انتهى قال ابن اسحق وقال حسان بن ثابت في ذلك هذه الايات

لقد ورث الضلالة عن أبيه \* أبي حين بارزه الرسول  
أتيت اليه فحمل رمي عظم \* وتوعده وأنت به جهول  
وقد قلت بنو النجار منكم \* أمية اذ يفوت يا عقيل  
وتب ابنا ربعية اذا طاعا \* أبا جهل وأتهما الهيول  
وأفقت حارث لما اشتغلنا \* بأسر القوم أسرته قبليل

وقال حسان أيضا

الامن مبلغ عني أيما \* فقد ألقيت في سحق السعير  
تخفى بالضلالة من بعيد \* وتقسم ان قدرت مع النذور  
تميلك الاماني من بعيد \* وقول الكفر يرجع في غرور  
فقد لاقتك طعنة ذى حفاظ \* كرم البيت ليس يذى فجور  
له فضل على الاحياء طرا \* اذا فابت ملت الاخور

(ولما انتهى صلى الله عليه وسلم الى فم الذهب ملا على بن أبي طالب رضى الله عنه درقته من المهراس) بكسر الميم وهككون الهاء وبالراء وسين مهملة آخره (وهي صخرة منقورة تسع كثيرا من الماء) تجعل الى جانب البئر ويصب فيها الماء لينتفع به الناس (وقيل هو اسم ماء بأحد) قال الشاعر وقبلا بجانب المهراس فاله المبرد وحكامه عنه فهو ذر الهروي وتبعه ابن الاثير لكن عطل السهم على المبرد فقال المهراس حجر منقور يسمى الماء فيتوضأ منه شبه بالمهراس الذي هو الهاون وهم المبرد فجعل المهراس اسما عطلا للمهراس الذي بأحد خاصة وانما هو اسم لكل حجر نقر فأمسك الماء وروى ابن عبدوه عن مالك أنه سئل عن رجل من بهراس في ارض فلاة كيف يغتسل منه فقال مالك هلاقت بغديرو من يجعل له مهراسا في ارض فلاة وبهذا يتبين لك أن المهراس ليس مخصوصا بالذى كان بأحد ولذا وقع في غريب الحديث أنه صلى الله عليه وسلم يقوم يتحارون مهراسا أن يرتفعوا انتهى (بخاء به) أي بالماء الذى ملا به درقته وفي الشامية بخاء أي بالدرقة لكن الذى في ابن اسحق وتبعه اليعمرى به (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال ابن اسحق يشرب منه فوجد له ريحافعاه فلم يشرب منه (وغسل من وجهه الدم وصي على رأسه) وهذا وقع قبل انصراف الكفار من على وحده ثم لما انصرفوا كما في رواية الطبراني آتت فاطمة في التسوة

فجعلت تغسل وعلى يده كباقي فلا يورد على هذا كما زعم (وهو) صلى الله عليه وسلم  
 (يقول) كاذ كره ابن اسحق بلا اسناد (اشد غضب الله على من دتمى) قال البرهان بفتح  
 الميم المشددة وهذا ظاهر انتهى أى جرح (وجهه نبيه) واسنده البخاري وغيره عن ابن  
 عباس باسطوا شدة غضب الله على قوم دموا وجهه نبي الله قال المصنف بفتح الميم الدال المهملة  
 والميم المشددة أى جرحوا النبي صلى الله عليه وسلم) فيما ذكره ابن هشام  
 مرسل (الظاهر يومئذ فاعدا من الجراح التي اصابته وصلى المسلمون خلفه قعودا) من  
 الجراح التي اصابتهم أولان موافقة الامام كانت واجبة ثم نسخت (فلان ابن اسحق ووضعت  
 هند بنت عتبة) بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف اسلمت في الفتح بعد اسلام زوجها أبي  
 سفيان بليدة وشهدت معه اليرموك روى الازرقي وغيره انهم لما اسلمت جعلت تضرب صنها  
 في يمينها بالقدم فلذة فلذة وتقول كضاني غرور وروى عنها ابنه ماعوية وعائشة ماتت سنة  
 أربع عشرة (والنسوة اللاتي معها) تقدمت عدتهن (يمتلن بالقتلى) يقال مثل به بفتح الميم  
 والنا المخففة يمثل بضم الشاء فلا يفتح الميم واسكان التاء أى شكل والاسم المثلة بالضم ومثل  
 بالقتيل جدعه وكثير من الناس يشدد مثل وكأنه اذا أريد التكثير يجوز ذلك (من أصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يجدهن) بفتح الياء واسكان الميم وخفة الدال وكأنه اذا  
 أريد المبالغة يجوز التشديد أى يقطعن (الأذان والآنف) بفتح الهمزة المدودة وضم  
 النون قاله كاه البرهان قال ابن اسحق حتى اتخذت همد من أذان الرجال وأنفهم خدما  
 وقلائد وأعطت خدما وقلائد لها وقرطها وحشما الخدم بفتح الخاء المجهمة والدال المهملة  
 اللام خيل الواحدة خدمة (وبقرن) بموحدة وفاف أى شئت (عن كبد حرة رضى الله  
 عنه فلا كبتها لم تستطع أن تسميها) قال البرهان يقال ساغ الذرأب يسوغ سوغاى سهل  
 مدخله في الحاق وسقته أنا أسوغه واسميغه يعطى ولا يتعدى والاجود أسقته اساعة  
 (تلقظتها) طرحتها ولا ينافى هذا ما ذكره الواقدى وغيره من وحشها الماقتل حرة شق بطنه  
 وأخرج كبده فجاء به الى هند فقال هذه كبد حرة فضعها ثم لفظتها فأفتمت معه حتى أراها  
 مصرع حرة ففطعت من كبده وحده أنفه لأن الذى أخذته وجاء به اليها بعض  
 الكبد ثم أخذت هي باقيه كما هو صريحه قال ابن اسحق ثم علف أى هند على صخرة مشرفة  
 فصرخت بأعلى صوتها فقالت

قوله كضاني غرور في بعض النسخ  
 كضاني غرور

نحن جزيناكم بيوم بدر \* والحرب بعد الحرب ذات سمر  
 ما كان عن عتبة لي من صبر \* ولا أخى وعمه وبكر  
 شفت نفسي وقصيت ندرى \* شفت وحشى غليل صدرى  
 فذكر وحشى على عمرى \* حتى نرم أعظمى في نبرى  
 فأجابتها هند بنت أمية بن عباد بن المطلب المطلبية أخت مسطح  
 خربت في بدر وبعث بدر \* يابنت وقاع عظيم الكفر  
 صحك الله غداة النجر \* بالهاشمين الطوال الزهر  
 بكل قطاع حسام بقرى \* حرة ليلى وعلى مصرى

اذرام شيب وأبول غدرى \* نفضا منه ضواحي النهر

ونذكر السوء فشر تذرى

قال الحافظ أبو الربيع في الاكتفاء هذا قول هند والكفر يحتملها وللوتر يهلكها والحزن يحرقها والشیطان ينطقها ثم ان الله هداها للسلام وعبادة الله وترك الاصنام وأخذ بحجزتها عن سوء النار ودلها على دار السلام فصالحات حالها وتبدلت أقوالها حتى قالت له صلى الله عليه وسلم واقه يا رسول الله ما كان على أهل الارض أهل خباء أحب الى ان يذلوا من أهل خباتك وما أصبح اليوم أهل خباء أحب الى ان يعزوا من أهل خباتك فالحمد لله الذى هدا نارسوله لجمعين انتهى (ولما أراد أبو سفيان الانصراف أشرف على الجبل ثم صرخ بأعلى صوته أنعمت) روى بفتح التاء خطا بالنفس وبسكونها أى الواقعة أو الحرب أو الازلام (فعال) بفتح الفاء وتخفيف المهملة (ان الحرب سجال) بكسر المهملة وخفة الجيم أى مرة لنا ومرة علينا من مساجلة المستقيين على البر بالادلة وفي رواية تمال جمع هامة وهى الماء القليل وأراد به ما أريد بالاقول لأن الماء القليل يتناوبه ورده ولا يزدحمون عليه لقلته (يوم يوم بدر) وعند الطبراني حنظلة بحنظلة ويوم أحد ويوم بدر (اعل) بضم الهمزة وسكون العين المهملة وضم اللام (هبل) أى أظهد دينك قاله ابن اسحق وقال السهيلي معناه زد علوا وقال الكرماني فان قلت ما معنى اعل ولا علوى هبل فالجواب هو بمعنى العلى أو المراد أعلى من كل شئ انتهى من الفتح وعند البخاري في الجهاد ثم جعل يرتجز اعل هبل اعل هبل (و) سبب قوله ذلك انه (كان أبو سفيان حين أراد الخروج الى أحد) استقسم بالازلام (كتب على سهم نعم وعلى الآخر لا وأجأهما) أى ادارهما (عنده) أى هبل (نخرج سهم ثم نخرج الى أحد فلما قال اعل هبل) فهم الهاء وفتح الموحدة ولام اسم صنم كلن في الكعبة (أى زد علوا) كما قال المهلبى أولبر ترفع أمرك وبعز دينك فقد غلبت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب (اجبه فقل الله أعلى وأجل فقال أبو سفيان أنعمت) بسكون التاء (فعال أى اترك ذكرها فقد صدقت في فتواها وأنعمت) الازلام (أى اجابت بنعم) التى يجهها وهذا كله ظاهر في سكون التاء وانما يقال فعال من بنية الكلمة لاحرف عطف فهو معدول عن فاعله كخادم عن حاذمة وقال أبو ذر في الاملاء أنعمت بخطاب نفسه ومن رواه أنعمت عنى الحرب أو الواقعة وفعال قال البيهقي اسم للفعال الحسن وأنعم زاد وقال السهيلي فعال أمر أى عال عنها واقصر عن لومها تقول الهرب اعل عنى وعال بمعنى ارتفع عنى ودعى ويروى ان الزبير قال لابي سفيان يوم الفتح أين قولك أنعمت فقال قد صنع الله خيرا وذهب أمر الجاهلية وقال أبو ذر عال من فعال ارتفع يقال علل وعل عن الوسادة أى ارتفع قال وقد يجوز أن تكون الفاء من نفس الكلمة ويكون معدولا عن الفعل كما عدلوا بخارج عن الفجرة أى بالغت هذه الفعلة ويعنى بها الواقعة انتهى (فقال عمر لا سوا) قال السهيلي أى لا شئ سوا ولا يجوز دخول لا على اسم مبتدأ معرفة الامع التكرار فهو لازم قائم ولا عرو خارج وله كونه جازى في هذا الموضع لأن القصد فيه الى نفي الفعل أى وهو لا يجب تكرار لامه فكذا ما هو معناه أى لا نستوى كما جاز

لا لك أي لا ينبغي لك وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم قال لعمر قل لا سواء (قتلانا في الجنة  
وقتلنا في النار) قال أبو سفيان انكم لتزعمون ذلك لقد خبنا اذا خسرنا (فقال ان لنا  
العزى ولا عزى لكم) تأييد الاعراب بالزاي اسم صنم لهم (فقال عليه الصلاة والسلام)  
أجيبوه قالوا ما نقول قال (قولوا ان الله مولانا ولا مولى لكم) هكذا في رواية البخاري  
وفي رواية فقال لعمر قل ان الله الخ قال المصنف أي لا ناصر لكم قاله تعالى مولى العباد جميعا  
من جهة الاختراع وملك التصرف ومولى المؤمنين خاصة من جهة الشرة (ولما انصرف  
أبو سفيان وأصحابه نادى ان موعدكم بدر) هكذا رواية ابن اسحق رواه شاذي وفي بعض  
الروايات ألا ان موعدكم بدر الصفا على رأس الحول قال الشاذي بالاضافة وبدر قد ثبت  
والصفا بفتح الصاد المهملة وسكون الفاء تأييد الأصغر قرية فوق ينبع كثيرة الخيل  
والزرع والحول السنة انتهى وفي رواية يا محمد موعدنا موسم بدر لقال ان شئت (فقال عليه  
الصلاة والسلام لرجل من أصحابه) هو عمر بن الخطاب كما عند الواقدي وذكره الشاذي في  
غزوة بدر الأخيرة فقول البرهان لا أعرفه تقصير (قل نعم هو يشاء وينكم موعد) زاد في  
رواية ان شاء الله قال ابن اسحق ثم بعث صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب وقال ابن عائذ  
سعد بن أبي وقاص ويحتمل انه بعثهما جميعا فقال اخرج في آثار القوم فانظر ماذا يصنعون  
فان كانوا قد جنبوا الخيل وامتطوا الابل فانهم يريدون مكة وان ركعوا الخيل وساقوا  
الابل فهم يريدون المدينة والذي نفسي بيده ان أرادوها لاسيرت اليهم ثم لا تاجرهم قال علي  
أوسع فخرجت في آثارهم انظر ماذا يصنعون فجنبوا الخيل وامتطوا الابل ووجهوا الى  
مكة قال الله تعالى سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب الآية قال في الكشف قذف الله  
في قلوبهم الخوف يوم أحد فانهم زموا الى مكة من غير سبب (وذكر) أي روى (الطبراني)  
من طريق سعيد بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل بن سعد (انه لما) كان يوم أحد  
(والصرف المشركون خرج النساء الى العداية بغيرهم فكانت فاطمة) الزهراء سيدة النساء  
(فمن خرج فلما قبض النبي صلى الله عليه وسلم اعنته) فرحاشو فاطمة (وجعلت تغسل  
جراحاته بالماء فيؤدد الدم فلما رأته) وفي رواية البخاري فلما رأته فاطمة أن الماء  
لا يزيد الدم الا كثرة (أخذت شبا) وفي البخاري قطعة (من حصير) زاد في رواية بردى  
وهو نبات يعمل منه الحصر (أحرقته) وللخاري في النكاح عمدت الى حصيرها فأحرقته  
(بالنار) وللطبراني من طريق آخر حتى صار رمادا فأخذت من ذلك الرماد (وكدنه) بشد  
الميم أي أصغته (به) وفعلت ذلك (حتى لصق بالجرح فاستسك الدم) وللطبراني من  
الطريق الآخر فوضعه فيه حتى رقا الدم وقال في آخر الحديث ثم قال يومئذ اشتد غضب  
الله على قوم دموا وجهه رسولهم ثم مكث ساعة ثم قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون قال  
الحافظ وفي الحديث جواز الدواي وأن الانبياء قد بصاؤون ببعض العوارض الدنيوية  
من الجراحات والالام والاسقام ليعظم لهم بذلك الاجر وتزداد درجاتهم ورفعة وليأتى بهم  
أشعاعهم في الصبر على المكاره والعاقبة للمتقين انتهى قال غيره ولحقق الناس أنهم  
مخلوقون لله فلا يفتنون بما ظهر على أيديهم من المعجزات كما افتن النصارى بعبسى وفيه انه

وعدكم بدو يوجد  
نسخ المتن زيادة  
العام القابل  
ا

لا ينافي التوصل والاستعانة في المداواة وأن الدواء حصر فاطمة التي أحرقتها وروى  
 الجوزجاني عن أبي أمامة بن سهل أنه صلى الله عليه وسلم داوى جرحه يوم أحد بعظم بال  
 لكنه حديث غريب كما قال ابن كثير فلا يمد دل مافي الصحيح وعلى فرض الصحة فقد يكون  
 جرحه بينهما وانما عزاء المصنف للطبراني مع أنه في الصحيحين والترمذي وابن ماجه لانه بين  
 فيه سبب محي فاطمة الى أحد رضى الله عنها (ثم أرسل على السلفه والسلام) ليخبر  
 سعد بن الربيع فقال يكافى رواية ابن اسحق من يتطرق الى سعد بن الربيع في الاحياء هو أم في  
 الاموات فاني رأيت اثني عشر رجلا من الانصار يعني (محمد بن مسلمة  
 كما ذكره) محمد بن عمرو بن واقد (الواقدي) وعند الحاكم عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه  
 قال بعني من صلى الله عليه وسلم يوم أحد لطلب سعد بن الربيع وقال لي ان رأيت فاقمه مني  
 السلام وقل له يقول لك رسول الله كيف تجدك وقال ابن عبد البر واليعمرى أرسل أبي بن  
 كعب قال البرهان فله أرسل الثلاثة متعاقبين أو دفعة واحدة (فنادى في القتلى يا سعد)  
 بضم الدال وفتحها (ابن) بالفتح (الربيع مرة بعد أخرى فلم يجبه) لكونه في غمرات الموت  
 واستقر لا يجبه (حتى قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلني اليك) وعند ابن اسحق  
 أمرني أن أنظر في الاحياء أنت أم في الاموات (فأجابه بصوت ضعيف) قال أنا في  
 الاموات (فوجدته جريحاً في القتلى) وفي حديث زيد بن ثابت وبه سبعون ضربة ما بين  
 طعنة برمح وضربة بسيف ورمية بسهم (وبه رمق) بقية حياة (فقال أبلغ) قال البرهان بقطع  
 الهمزة وكسر اللام رباعي وهذا ظاهر جداً (رسول الله صلى الله عليه وسلم عنى السلام وقل  
 له يقول لك جزاك الله عنا خير ما جرى نبيا عن أمتهم) وقل له اني أجدر بريح الجنة (وأبلغ قومك  
 عنى السلام وقل لهم لا عذر لكم عند الله أن يخلص) بضم أوله وفتح ثالثة مبني للمفعول كما في  
 الفور والاصل أن يخلص أحد (الى نبيكم وفيكم من ظفر) بفتح أوله وكسر الراء أى تطبق  
 أحد جفنيها على الآخر والمراد كما قال البرهان وغيره وفيكم حياة (ثم مات رضى الله عنه)  
 وعند ابن اسحق ثم لم أبرح حتى مات فغثت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته خبره قال  
 ابن هشام وحديثي أبو بكر الزبيري أن رجلاً دخل على أبي بكر وبنت سعد بن الربيع جارية  
 صغيرة على صدره يرشها ويقيها فقال له الرجل من هذه قال بنت رجل خير مني سعد بن  
 الربيع كان من القباء يوم العقبة وشهد بدر واستشهد يوم أحد وروى الطبراني عن أم سعد  
 بنت سعد بن الربيع أنها دخلت على الصديق فألقى لها ثوبه حتى جلست عليه فدخل عرفه فأله  
 فقال هذه ابنة من هو خير مني ومنك قال ومن هو الا خلفه رسول الله قال رجل قبض على  
 عهد رسول الله معه من الجنة وبقيت أنا وأنت (وقتل أبو جابر) عبد الله بن عمرو بن حرام  
 بمهله ورواه قال المصنف قتله اسامة أبو الاعور بن عبيد أو سفيان بن عبد شمس أبو أبي الاعور  
 السلمي وعن جابر أنه أول قتل من المسلمين وأن أخته هند اجلته هو وزوجها عمرو بن الجوح  
 وابنها خلاد اعلى بعير ورجعت بهم الى المدينة فلقىهم اعاشة وقات لها من هؤلاء قالت أختي  
 وابني خلاد وزوجي قالت فإني تذهبن بهم قالت الى المدينة اقبرهم فيها ثم زحرت بعيرها فبرك  
 فقالت لها اعاشة لما عليه قالت ماذا الذب فانه لم يحمل فما يحمل بعيران ولكن أراه لغير ذلك

وزجرته ثانيا فقام وبرك فوجهته الى أحد قاصرع فرجعت الى النبي صلى الله عليه وسلم  
فاخبرته فقال ان الجبل مأسور هل قال عمرو يعني ابن الجرح شيئا قالت انه لما توجه الى أحد  
قال اللهم لاتردني الى أهلي وارزقني الشهادة فقال صلى الله عليه وسلم فلذلك الجبل لا يعضي ان  
فيكم معشر الانصار من لو أقسم على الله لآيزه منهم عمرو بن الجرح ولقد رأيته يطأ بعرجته  
في الجنة وهذا بنا كد من قال لعن سر عدم سير الجبل أنه ورد الامر بدفن الشهداء  
في مضاجعهم (فما عرف) لانه مثل به وجدع (الا يبينه أي اصابعه) قيل سمعت بنانا لان  
بها صلاح الاحوال التي يستقر بها الانسان يقال ابن بالمكان اذا استقر به كما في المصباح  
(وقيل اطرافها واحدها بانه) قال ابن اسحق (وخرج صلى الله عليه وسلم) فيما بلغني  
(يلتمس حمزة فوجده بطن الوادي قد بقى) بالبناء للمفعول أي شق (بطنه عن كبده)  
وفاعل ذلك هند ووحشي كما مر (ومثل به) بضم الميم وكسر المثلثة المخففة وتشديد لارادة  
التكثير كما مر (فخدع) بالتخفيف والتشديد للمبالغة أي قطع (أنفه وأذناه) بالرفع نائب  
الفاعل قال ابن اسحق فحدثني محمد بن جعفر بن الزبير أنه صلى الله عليه وسلم قال لولا أن تحزن  
صفية وتكون سنة من بعدى لتركته حتى يكون في بطون السباع وحوامل الطير زاد ابن  
هشام وقال لن أصاب بمثلك أبدا ونزل جبريل فقال ان حمزة مكتوب في أهل السموات السبع  
أسد الله وأسدر سوله وأخرج البيهقي من طريق أبي طالب في الغيلانيات بسنده عن أبي  
هريرة انه صلى الله عليه وسلم وقف على حمزة حين استشهد (فنظر عليه الصلاة والسلام الى  
شيء لم ينظر الى شيء أوجع لقلبه منه فقال رحمة الله عليك لقد كنت) ما علمت كما في الرواية  
أي مودة على لك (ففعول للغير) أي مكثوا معه (وهو لا للرحم) مكثوا وصلحهم بما يليق بكل  
منهم وأسقط المواضع من ذا الحديث ما لفظه ولولا هن من بعدك عليك لشررتي أن ادعك  
حتى تحترق من أفواه شقي قبل قوله (أما والله) بالف بعد ميم ويجذفها قال ابن السكيت  
في الامالي ما الزائدة للتوكيد ركبوها مع حمزة الاستفهام وايستعملوا مجموعهما على وجهين  
أحدهما أن يراد به معنى حقاني قولهم أما والله لا فعلت والاخر أن تكونا اقتضا حال الكلام  
ينزله ألا كقولك إيمان زيد انه طاق وأكثرا تحذف ألها اذا وقع بعدها القسم ليدل على  
شدة اتصال الثاني بالاول لان الكلمة اذا بقيت على حرف لم تقم بنفسها فعمل بجذف ألها  
اقتضارها الى الاتصال بالهمزة هكذا قاله النووي في شرح أما والله لاستغفرنك فذله هنا  
البرهان وهو حسن الا انه لم يجبي نقله قول النووي أم من غير ألف بعد الميم وفي كثير من  
الاصول أو أكثرها أما بالالف بعد الميم وكلاهما صحيح لان هذا انما قاله النووي في لفظ  
حديث مسلم في هذا الحديث فانه ليس في مسلم قلذا اسقطت صدر عبارة النووي (لامثلان  
بمعين منهم مكافئ) وفي رواية ابن اسحق ولئن أطهرني الله على قرين لأمثا ثلاثين  
رجلا منهم قال البرهان فيحتمل أنه قال مرّتين أو أن مفهوم العدد ليس بحجة ورواية الاقل  
داخله في رواية الاكثر (فزلت عليه) لفظ الحديث فنزل جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم  
واقف (فخواتيم سورة النحل وانها قيت فعاقيوا بمثل ما غويتم به الآية) ولئن صبرتم لهو  
خير لاصبرين الى آخر السورة (فصبر) كما أمره به بقوله فاصبر (وكفر عن يمينه) لعزمه على

الضد (وأما سبك عما أراد) وهذا الحديث رواه الحاكم والبيهقي والبرز والطبراني قال في  
الفتح بإسناده ضعف عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم لما رأى حجرة قد مثل به قال رحمة  
الله عليك لقد كنت وصولاً للرحم فعولاً للخير ولولا حزن من بعدك لسرتني إن أدعك حتى  
تخسر من أجواف شقي ثم حلف وهو مسكانه لا مثلن يسمعون منهم فنزل القرآن وان عاقبتهم  
فعاقبوا بمثل ما عاقبتهم به الخ السورة وعند ابن مردويه عن ابن عباس نحوه وقال في آخره بل  
نصير يارب وروى المزمذى وحسنه الحاكم وعبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني  
عن أبي بن كعب قال لما كان يوم أحد مثل المشركون يقتل المسلمين فقالت الانصار لئن  
أصدا منهم يوم ما من الدهر لتمرين عليهم فلما كان يوم فتح مكة نادى رجل لأقرش بعد اليوم  
فاتزل الله تعالى وان عاقبتهم الآية فقال صلى الله عليه وسلم كفوا عن القوم قال في الباب  
وظاهر هذا أنما خزنزولها الى الفتح وفي الحديث الذي قبله نزولها بأحد وجمع ابن الحصار بأنها  
نزلت أولاً بجكة ثم ثانياً بأحد ثم ثالثاً بعد الفتح تذكيراً من الله لعباده انتهى وروى الحاكم  
عن ابن عباس قال قتل حجرة جنباً فقال صلى الله عليه وسلم غسانه الملائكة وعند ابن سعد  
من مرسل الحسن لقد رأيت الملائكة تغسل حجرة وروى الطبراني رجال ثقات عن أبي  
أسيد والحاكم عن انس قال كفن صلى الله عليه وسلم حجرة في غمرة فذنت على رأسه فأنكشف  
رجلاه فذنت على رجلية فأنكشف رأسه فقال صلى الله عليه وسلم تدوها على رأسه واجعلوا  
على رجلية شيئاً من الحرمل وفي لفظ من الأذخر (وعن مثل به كما مثل بحجرة عبد الله بن  
جحش) بن رباب براء مكسورة وتحية وموحدة قال في العمون غير أنه لم يقرع كعبه (ابن  
أخت حجرة) أمية بميمين مصغرات عبد المطلب شقيقة والده صلى الله عليه وسلم اختلف  
في اسلامها فنفاها بن اسحق ولم يذكرها غير ابن سعد (ولذا يعرف بالمجدع في الله) لانه سأل  
الله ذلك روى الطبراني وأبو نعيم بسند جيد عن سعد بن أبي وقاص أن عبد الله بن جحش قال  
له يوم أحد ألا تأني ندعوا الله فخلوا في ناحية فدعا سعد فقال يارب اذ القيت العدو فبلغني  
رجلا شديداً بأسمه شديداً أحده بفتح المهملة والراء ودال مهملة أي غضبه أقاتله فيك ويقاثلني  
ثم أرزقني عليه الظفر حتى اقتله وأخذ سلبيه فأتى عبد الله ثم قال اللهم أرزقني رجلاً شديداً  
بأسمه شديداً أحده أقاتله فيك ويقاثلني فيقتلني ثم يأخذني فيجده عاتني وأذني فاذا القيتك  
قلت يا عبد الله فيم جده أعثك وأذنيك فأقول فيك وفي رسولك فيقول الله صدقت قال سعد  
كانت دعوته خيراً من دعوي لقد رأيته أخبر النهار وان أنفه وأذنه معلقان في خيط (وكان  
حين قتل) على يد أبي الحكم بن الحسن الثقفي (ابن بضع وأربعين سنة ودفن مع) خاله  
(حجرة في قبر واحد) وهذا صريح في أنه قتل بأحد قال البرهان وهو الصحيح ورأيت بعضهم  
حكى قولاً أنه قتل بموثة انتهى وكان فائده اتقل جفظة لعبد الله بن رواحة (ولما أشرف) أي  
أطلع (عليه الصلاة والسلام) كما قال ابن اسحق حدثني الزهري عن عبد الله بن ثعلبة أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أشرف (على القتلى) يوم أحد (قال أنا شهيد على هؤلاء)  
راقب أحوالهم وشقيع لهم بما فعلوه من بدل أجسامهم وأرواحهم وأموالهم وترك من له  
الأولاد أولادهم كابي جابر ترك تسع بنات طيبة بذلك قلوبهم فرحين مستبشرين بوعد خالقهم



حق ان منهم من قال اني لا جدر مع الجنة دون أحد كائن بن النضر وسعد بن الربيع ومنهم من ألقى قمرات كفن في يده وفاتل حتى قتل كما في الصحيح ومنهم من قال اللهم لا تردني الى أهلي كعصرو بن الجراح ومنهم من خلفه المصطفى لكبريته فخرج رجاء الشهادة وهو الجاهل وثابت بن وقش مخذف المشهور به للعلم به قال السهيلي شهيد من الشهادة وهي ولاية وقبادة فوصلت بحرف هل لانه مشهود له وعليه وقال التيساوي في قوله تعالى ويصكون الرسول عليكم شهيد او هذه الشهادة وان كانت لهم لكن لما كان صلى الله عليه وسلم كالقريب المؤمن على أتمه عدى بعل وظاهره ان مجرد كون اللفظ بمعنى لفظ آخر يعتدى بما يعتدى به ما هو بمنه وليس من التعيين قال شيخنا والمراد لما اطلع عليهم بعد البحث عن حوزة غير معروف بجهة من قتل قال ذلك فلا يرد أنه يقتضى قوله ذلك مجرد رؤيتهم والمسياق يدل على خلافه وأنه إنما قال ذلك بعد الاحاطة بهم (وما من جريح يجرح في) القتال لحبة (الله) واخلاصه في اعزاديه فبقية حذف شيئين أو هو استعارة بعبارة شبيهة تمكن الجروح في المحبة بتمكين المظروف في الطرف فاستعاره لفظي بدل اللام كما في قوله لا صلبكم في جذوع النخل (الا والله يبعثه يوم القيامة يدمى جرحه) بفتح اليا والميم أى يخرج منه الدم (اللون) أى لون ما يخرج من جرحه (لون الدم) والجملة مستأنفة استئنافا بما ينابى كأنه قيل ما صفة دماهم هل هي على صفة دماء الدنيا أم لا (والريح ربح المسك) قال المصنف أى كريحه أى ليس هو مسكا حقيقة بخلاف اللون لون الدم فلا يقتدر فيه ذلك لانه دم حقيقة فليس له من أحكام الدنيا وصفاتها الا اللون فقط قال وظاهر قوله في رواية مسلم كل كالم يكلمه المسلم انه لا يفرق في ذلك بين ان يموت أو قبرا جرحه لكن للظاهر ان الذى يجي يوم القيمة وجرحه يجرى دما من فارق الدنيا وجرحه كذلك ويؤيده ما رواه ابن حبان في حديث معاذ عليه طابع الشهداء والحكمة في بعثته كذلك ان يكون معه شاهد فضيلته يبذل نفسه في طاعة الله ولاصحاب السنن وصححه الترمذى وابن حبان والحاكم من حديث معاذ من جرح جرحا في سبيل الله أو نكبه نكبة فأنما يجي يوم القيمة كما غرما كانت لونهما الإضران ويومها المسك قال الحافظ ابن حجر وعرف بهذه الزيادة ان الصفة المذكورة لا تختص بالشهيد كذا قال قبلنا مثل وقال الترمذى قالوا وهذا الفضل وان كان ظاهرا به في قتال الكفار فدخل فيه من جرح في سبيل الله في قتال البغاة وقطاع الطريق وفي إقامة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحو ذلك وكذا قال ابن عبد البر واستشهد على ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام من قتل دون ماله فهو شهيد لكن قال الولي بن العراق قد يتوقف في دخول المقاتل دون ماله في هذا الفضل لا شأنا به صلى الله عليه وسلم الى اعتبار الاخلاص في ذلك في قوله والله أعلم بمن يكلم في سبيله والمقاتل دون ماله لا يقصد بذلك وجه الله وانما يقصد حصول ماله وحفظه فهو يفعل ذلك بداعية الطبع لا بداعية الشرع ولا يلزم من كونه شهيدا ان يصكون دمه يوم القيمة كريح المسك وأى بذل بذل نفسه فيه لله حتى يستحق هذا الفضل انتهى (وفي رواية) النساى من طريق الزهري عن (عبد الله بن نعلبة) بن صعب بصادوعين مهملتين مصغرا العذري خطيب بن زهرة له رؤية ولم يثبت له سماع مات سنة ست مائة وأربع

قوله فيقتل نفسه الخ فربح على  
مقدور سقط من الكلام وهو غير

بمرا دمنلا اه

وعثمانين وقد قارب التسعين ( قال عليه الصلاة والسلام اقتلوا أحد ) اللام للتعليل أي  
 لا جملهم بيان لما يفضل في تكفئهم ( زملوهم بغير احهم ) أي معها باقية على ما هي عليه فلا  
 تزيلوا ما عليها من الدم بفضل ولا غيره قال أبو عمر اختلف في صلته صلى الله عليه وسلم على  
 شهداء أحد ولم يختلف في أنه أمر بدفنهم بشياهم ودمائهم ولم يغسلوا وقد ثبت في الصحيح  
 عن جابر أنه عليه الصلاة والسلام قال أنا شهيد على هؤلاء يوم القيمة وأمر بدفنهم بدماهم  
 ولم يغسل عليهم ولم يغسلوا قال العلماء وأما حديث صلته عليهم صلته على الميت فالمراد  
 دعائهم كدعائه للميت جمع بين الأدلة ( وروى أبو بكر بن مردويه ) وكذا الترمذي  
 وحسنه وابن ماجه كلهم عن جابر ( أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا جابر ألا أخبرك )  
 وفي رواية الترمذي وابن ماجه لا ابشرك بما لي بالله أبالك وللترمذي أيضا القبي النبي  
 صلى الله عليه وسلم فقال ما لي أراكم منكم سراقا قلت يا رسول الله استشهد أبي يوم أحد  
 وترك ديننا وعيالاتنا فلا ابشرك وفي رواية قلت بلى قال ( ما لكم الله تعالى أحد ) غير من  
 قام الدليل على تكليمهم بلا واسطة كالمصطفى ليلة الاسراء وموسى ( الامن ورا حجاب )  
 أو المراد من هؤلاء الشهداء كما يرشد اليه السياق فلا يردان لانه كلمهما في حياتهما ( وانه  
 كلم أبالك ) عبد الله بن عمرو المدفون هو وعمرو بن الجوح في قبر واحد بأمره صلى الله عليه  
 وسلم قال لما كان بينهما من الصفاء فخر لهما وعليهما نمرتان وعبد الله قد أصابه جرح  
 في وجهه ويده عليه فامسكت يده عن وجهه فانبعت الدم فتردت الى مكانها فسكن ذكره ابن  
 سعد ( كفاحا ) بكسر الكاف مصدر كفع الشيء إذا بارشه بنفسه أي بلا واسطة ( فقال سلفي  
 أعطك ) عطف مفصل على مجمل وفي رواية الترمذي وابن ماجه فقال يا عبد الله من على  
 أعطك ( قال أسألك أن أردأني الدنيا ) وفي رواية الترمذي وابن ماجه قال يا رب تعييني  
 ( فاقبل قبك ) قتله ( ثانية فقال الرب عز وجل انه سبق مني ) الوعد وفي رواية قد قضيت  
 ( انهم ) بفتح الهمزة ( لا يرجعون ) أي بعدم رجوعهم ( الى الدنيا قال يا رب فأبلغ من  
 وراي ) ما صنعت بي ثلاثا رزقوا في الجهاد ( فأنزل الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا )  
 التحصيف والتشديد ( في سبيل الله أمواتا الآية ) وناهيك بها شرفا حيث وصفهم بأنهم أحياء  
 عند ربهم يرزقون وهي عندي تخصيص وتشریف والمراد حياة الارواح في التحميم الابدی  
 لاحقيقة الحياة الدنيوية بدليل ان الشهيد يورث وتزوج زوجته قال بعضهم ولا يلزم من  
 كونها حياة حقيقة ان تكون الابدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج الى الطعام  
 والشراب وغير ذلك من صفات الاجسام المشاهدة بل يكون لها حكم آخر فليس في العقل  
 ما يمنع من اثبات الحياة الحقيقية لهم وأما الادراكات خاصة لهم وللسائر الموتى ثم المراد  
 بالآية جنسها فلا ينافي قوله الآتي فأنزل الله على نبيه هذه الآيات وهي كافي الشافية الى  
 قوله وان الله لا يضيع أجر المؤمنين وأما قوله الذين استجابوا لله فليس في شأن الشهداء بل  
 في جملة الانس كما يأتي ( وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب )  
 بجسما القاهرا بالقتل ( اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم ) مع اتصالها بأجسادهم  
 ( في اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتناكح كل من ثبارها ) كما قال بل أحياء عند ربهم

برزقون (وتأوى الى قناديل من ذهب في ظل العرش) انكر هذا قوم وقالوا لا يكون  
 روحان في جسد قال القاضي عياض وليس للاقيسة والحقول في هذا حكم فاذا اراد الله  
 جعلها في قناديل أو اجواف طير وقع ذلك ولا اشكال فان الروح وان وجدت في جوف  
 الطير فليس فيه قيام روحين بجسد واحد بل قيام الروح بجوف الطير كقيام الجنين في بطن  
 أمه وروحه غير روحها وقال السبكي والبيضاوي خلق الله لارواحهم بعد مفارقة  
 أجسادهم صورة طيور يجعل فيها الارواح خلفا عن الابدان لئلا ينل اللذات الحسية الى  
 ان يعيده الله يوم القيمة وقال بعضهم في معنى على أي ارواحهم على اجواف هي طيور وهي  
 الطير جوفها لا حاطة واشتماله عليه فهو من تسمية الكل باسم الجزء وقبه نصف وقال  
 السبكي أي في صورة طير خضر كما تقول رأيت ملكا في صورة انسان (فلما وجدوا طيب  
 ما كلهم ومشرهم) من الانهار (وحسن مقلهم) مكانهم الذي يأوون اليه للاسترواح  
 والتمتع بجوارحه عن مكان القبول على التشبيه اولانه لا يخلو من ذلك غالبا اذ لا تؤم في الجنة  
 كما قاله البيضاوي في قوله وأحسن مقيلا (قالوا يا) التشبيه اول الداء لمخدوف أي يا هؤلاء  
 ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله شئلا يزدوا في الجهاد أي يتركوه ويعرضوا عنه  
 (ولا يشكوا) بضم الكاف وتفتح في لغة ومنعها الاصمعي (عن الحرب) أي ولما لا يجبنوا  
 عنه ويتأخروا (قال الله تعالى انا ابغهم عنكم فانزل الله عز وجل على نبيه هذه الايات  
 ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا) مفعول ثان والاول الذين والفاعل اما ضمير كل  
 مخاطب أو ضمير الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا صريح في نزولها في شهداء أحد - وبكى  
 البيضاوي قولنا انهم نزلت في شهداء بدر فان صح أم يكن انهم لما نزلوا وعليه فكأنهم تمنا  
 علم اخوانهم بما حصل لهم مع ان الايات عندهم متلو قوله لا نعبر فيها بالماضي في قوله قتلوا ثم  
 لا يعارض هذا ما قبله من نزولها في شأن أبي جابر لان كلامه تعالى له لا يمنع قول بقبية  
 الشهداء ما ذكره من انهم نزلوا في شهداء بدر فان صح أم يكن انهم لما نزلوا وعليه فكأنهم تمنا  
 وهو اول من تجوز انهم ما نزلوا لان الاصل عدمه (رواه أحمد) وأخرجه مسلم عن  
 مسروق قال سألتنا عبد الله بن مسعود عن هؤلاء الايات قال أما أنا فقدمنا لئلا نعبر فيها بالماضي  
 لما أصيب اخوانكم الحديث ولم يعزه المصنف لعدم صراحته برفع الحديث فلذا عدل  
 الحديث ابن عباس عن أبيه عند أحمد لكونه صريحا في الرفع (قال به من تكلم على هذا  
 الحديث) هو الامام السبكي في الروض (قوله ثم تأوى الى قناديل بصدق قوله) على  
 أحد الأقوال (والشهادة عند ربهم) مبتدأ وخبر أي الذين استشهدوا (لهم أجرهم  
 ونورهم) وقيل المراد الانبياء من قوله فكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيد وقيل هو عطف  
 على الخبر وهو الصديقون أي أولئك بمنزلة الصديقين والشهداء والمبلغون في الصدق  
 تصديقه هم جميع اخبار الله ورسوله وقاتلون بالشهادة لله ولهم أعلى الامر يوم القيامة  
 حكاها كلها البيضاوي وغيره (وانما تأوى الى تلك القناديل لئلا وتسرح نهارا قبل دخول  
 الجنة) قطع بذلك الليل من التهاجر وبعد دخول الجنة في الاخرة لا تأوى الى تلك القناديل  
 وانما ذلك في مدة (البرزخ) هذا ما يدرك عليه ظاهر الحديث (وقال مجاهد الشهداء

يا كلون من غير الجنة وليسوا فيها وقد ردت هذا القول) انكره ابن عبد البر قال السهيلي  
وليس ينكره عندي (ويشهد له) أي لقول مجاهد وبين مراده (ما وقع في مسند ابن أبي  
شبة وغيره) كلالام أحمد والطبراني والحاكم كلهم عن ابن عباس (أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال الشهداء بنهر أو على نهر) شك (يقال له بارق) بالموحدة وبعد  
الانقراء من سورة ثم قاف قال في الحديث شهر (عند باب الجنة في قباب خضر يأتهم  
ورزقهم منها بكرة وعشيا) واظف أحمد ومن ذكر بعده الشهداء على بارق نهر يباب الجنة  
في قبة خضر يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشيا قال البيضاوي يعني تعرض  
أرواحهم على أرواحهم فيصل إليهم الروح والفرح كما تعرض النار على الكفرة غدا  
وعشيا فيصل إليهم الوجع وقبحه دلالة على أن الأرواح جواهر قائمة بأنفسها مغايرة  
لما يحس من البدن باقية بعد الموت دراهكة وعليه الجمهور وبه نطقت الآية والسنة  
فخصص الشهداء لاختصاصهم بالقرب من الرب ومنه البهجة والكرامة (قال الحافظ  
جماد الدين بن كثير) في الجمع بين مختلف الروايات الدال بعضها على دخولهم الجنة  
وبعضها على وقوفهم يساهم عند النهر (كأن الشهداء أقسام منهم من تسرح  
أرواحهم في الجنة) كما دل عليه حديث ابن عباس الأول (ومنهم من تكون على هذا النهر  
يباب الجنة) كما دل عليه حديثه الثاني وعبر بكان لأنه على سبيل الاحتمال لا القطع لأن  
حقيقة الحال غيب عنا (وقد يحتمل أن يكون منتهى سيرهم إلى هذا النهر فيجتمعون هناك  
وبغدي) بالبناء للمفعول وضمنه معنى يمر فتدأ به على في قوله (عليهم رزقهم هناك لأرواح)  
معنى لا مفعول أيضا والغد ورواح هنا معنى السراى وقت كان فالعطف تفسيري (قال)  
ابن كثير (وقد روينا في مسند الإمام أحمد حديثا فيه بشرى لكل مؤمن) وإن لم يكن  
شهيذا (بأن روحه تكون في الجنة أيضا وتسرح فيم أوتا كل من غارها وترى ما فيها من  
المنفعة) بسكون الضاد الجسن والرواق (والسرور) عطف مسبب على سبب فان  
الحسن سبب للسرور والرؤية علمية لا بصرية إذ البصر لا يتعلق بالسرور وبصرية بتقدير  
مضاف أي ترى ما فيها من اسباب السرور واستعمل السمر ورفعا يحمله مجازا (وتشاهد  
ما أعد الله لها من البهجة) قال وهو بالسناد صحيح عزيز عظيم (جمعها مبالغة في الثناء على  
اسناده) اجتمع فيه ثلاث من الأئمة الأربعة أصحاب المذاهب المتبعة فان الامام أحمد  
رواه عن الشافعي عن مالك بن انس عن الزهري (محمد بن مسلم) عن عبد الرحمن بن مكعب  
ابن مالك الانصاري السلي يكنى أبا الخطاب ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وذكره  
البغوي في الصحابة روى عن أبيه وأخيه عبد الله وجابر وسلمة بن الاسود وأبي قتادة  
وعائشة وعنه أبو أمامة بن سهل وهو من اقربهم وأسنت منه والزهري وغيرهما قال ابن سعد  
فقه وهو أكثر حديثا من أخيه مات في خلافة سليمان بن عبد الملك (عن أبيه يرفعه)  
لفظة استعملها المحدثون بدل قال صلى الله عليه وسلم (نعمة) أي روح (المؤمن طائر  
يعلق) بفتح اللام في رواية الاكثر كما قاله القرطبي (في شجر الجنة) تسرح فيها لتاكل  
منها وقال الامام السهيلي في الروض وتعلق بفتح اللام يشبه بها ويرى مقعده منها ومن

رواه بضم اللام فمعناه يصيب منها العلقه من الطعام فقد اصاب دون ما اصاب غيره من ادرك  
 الرغد أى للعيش الواسع فهو مثل مضروب يفهم منه هذا المعنى وان أراد يعلق الاكل  
 نفسه فهو محض وجب بالشهيد فتكون رواية من رواه بالضم للشهداء ورواية الفتح لمن دونهم  
 والله تعالى أعلم بما أراد رسوله من ذلك انتهى ووقع في بعض نسخ الشامية تعريف فقال  
 يعلق بضم اللام ينسب ويضعها يصيب منها العلقه والصواب ما في الروض وهو المناسب  
 لقوله العلقه اذهب بالضم كل ما يبلغ به من العيش كما في القاموس (سقى بربعه الله الى  
 جسده يوم يبعثه) يوم القيامة (وقوله يعلق) بالتحية صفة لوطا تركنذ كبر الضمير  
 في يرجعه (أى يأكل وفي هذا الحديث أن روح المؤمن تكون على شكل طائر في الجنة)  
 لأن روحه جعل في جوف طائرا يأكل ويشرب **كالشهيد** (وقد أرواح الشهداء ففي  
 حواصل طير خضر فهي كالأكب بالنسبة الى أرواح عوم المؤمنين فانها تعطي بانفسها) على  
 ما دل عليه الحديثان وقد تأول بعضهم **كما في الروض** حديث شعبة المؤمن مخصوصا  
 بالشهيد انتهى ولكن اتبادر خلافه ولا جرم ابن كثير بالعموم (فتسأل الله تعالى الكريم  
 المنان أن يمتنع على الاسلام) بمنه وكرمه (وقد استشهد من المسلمين يوم أحد سبعون فيما  
 ذكره غلطاي وغيره) اعتمادا على ما صرح به حديث البراء وأنس في الصحيح وأبي بن  
 كعب وقد صححه ابن حبان وهو المؤيد بقوله تعالى أولما اصابته **كم مصيبة** قد اصابتم مثليها  
 اتفق علماء التفسير على أن الغصاب بذلك أهل أحد وأبي المراد باصابته مثليها يوم بدر يقتل  
 سبعين وأسر سبعين وبه جزم ابن اسحق وقدمه عزيد عن الزيادة ان ثبت انما نشأت عن  
 الخلاف في التفصيل وليست زيادة في الجملة قاله البعمرى والعسقلاني (وقيل خمسة  
 وستون أربعة من المهاجرين) حمزة وعبد الله بن جحش وثماس بن عثمان ومهعب بن  
 عمير كما عند ابن اسحق (وروى ابن منده) والحاكم في الاكليل والمستدرک (من حديث  
 أبي بن كعب قال استشهد من الانصار يوم أحد أربعة وستون ومن المهاجرين ستة) قال  
 الحافظ وكان الثامن سعد مولى حاطب **ذكره موسى بن عقبة** والسادس ثقيف بن  
 عمرو الاسلمى جلف بن جسد شمس فقد عذبه الواقدي منهم (وصححه ابن حبان من هذا  
 الوجه) وكذا الحاكم وهو قول **الاكثر** وعنه ابن سعد من استشهد بأحد من غير الانصار  
 بالخرث بن عقبة بن قابوس المزني و**عنه** بن قابوس وعبد الله وعبد الرحمن ابني الهيب  
 بن محمد بن مضر من بني سعد بن لبيد ومالك والنعمان ابني خلف بن عون الاسلميين قال  
 انهما كانا طلعة للنبي صلى الله عليه وسلم فقتلا قال الحافظ ولعل هؤلاء كانوا من حلفاء  
 الانصار وقد وافهم فان كانوا من غير المعدودين أو لا فينبذ **كامل** العدة سبعين من  
 الانصار وتكون جملة من قتل أكثر من سبعين ومن قال سبعون ألفي الكثر انتهى (وقتل  
 من المشركين ثلاثة وعشرون رجلا) منهم حمزة الموءم من بني عبد المدار بن قيس مشيرة  
 بطلا منهم قد سبق ذكرهم وقال ابن اسحق ثمان وعشرون رجلا فأسقطوا جدا وهو شرح بن  
 قارظ وفي سيرة مخطي ما قلناه ويقتل من المشركين ثلاثة ويقال ثمان وعشرون رجلا  
 وهذه عبارة موثقة **كما في الروض** (وقتل عليه الصلاة والسلام يده أى من خلف)

ولم يقتل يده أحد أسواه فني قول ابن اسحق ناول سيفه فاطمة فقال اغسلي عن هذا دم  
 فظروا كذا في قوله رمى عن قوسه حتى صارت شظايا كذا ذكر ابن تيمية وقال الشجاعة تكون  
 شيئين قوة القلب وثباته عند المخاوف والثاني شدة القتال بالبدن بأن يقتل كثيرا أو يقتل  
 قتلا عظيما والأول هو الشجاعة والثاني يدل على قوة البدن وعمله وليس كل قوى البدن  
 قوى القلب ولا عكسه والخصلة الأولى يحتاج إليها المرء الجيوش والحروب وقوادها أكثر  
 من الثانية فإن المتقدم إذا كان شجاع القلب ثابتا أقدم وثبت ولم ينهزم فقاتل معه أعوانه  
 وإذا كان جبانا ظهر القلب ذل ولم يقدم ولم يثبت ولو كان قوى البدن وكان صلى  
 الله عليه وسلم أكمل الناس في هذه الشجاعة التي هي المقصودة في أئمة الحرب ولم يقتل  
 يده إلا أبي بن خلف قال البرهان في المستدرک عن ابن عباس لما رجع صلى الله عليه  
 وسلم من أحد أعطى فاطمة أخته سيفه فقال بنية اغسلي عنه الدم وأعطها على سيفه  
 وقال هذا فأغسلي عنه دمه الحديث ولم يتعقبه الذهبي فقيه رد على ابن تيمية (وحضرت  
 الملائكة يومئذ فني حديث سعد بن أبي وقاص عند مسلم في صحيحه) في كتاب المناقب  
 لا لاغزى (انه رأى) ولفظه حال رأيت (عن عيين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن شماعة  
 يوم) وقعة (أحد رجلين) أي ملكين في صورة رجلين (عليهما شيايب بيض مارأيتهم ما قبل  
 ولا بعد) وفي رواية الطيالسي لم أرهما قبل ذلك اليوم ولا بعده (يعني جبريل  
 وميكائيل يقاتلان عنه) صلى الله عليه وسلم (كاشد القتال) قال المصنف الكافي زائدة  
 أو للتشبيه أي كاشد قتال بني آدم وهذا الحديث أخرجه البزار في صحيحه أيضا ولكنه يقع عنده  
 التمهيد باسم الله ين فلذا اقتصر المصنف على عزوه له (وفيه كما قد مناه في عزو يدر  
 أن قتال الملائكة معه صلى الله عليه وسلم لا يختص بيوم بدر) لتصريحه بأنهم ما قاتلوا يوم  
 أحد وأيضاروى الطبراني وابن منده أنه صلى الله عليه وسلم سأل الحارث بن الصعبة عن عبد  
 الرحمن بن عوف فقال هو بجنيب الجبل فقال صلى الله عليه وسلم ان الملائكة تقاتل معه قال  
 الحارث فذهبت إليه فوجدت بين يديه سبعة وقتل له ظفرت يمينك أكل هؤلاء قتلت فقال  
 أما هذا وهذا فأنا قتلتهما وأما هؤلاء فقتلهم من لم أره فقلت صدق الله ورسوله وروى ابن  
 سعد أن مصعبا قتل أخذ اللواء ملك في صورته فجعل صلى الله عليه وسلم يقول تقدم  
 يا مصعب فالتفت الملك إليه وقال لست بمصعب فعرف أنه ملك أيده (خلافا لمن زعمه كما نص  
 عليه النووي في شرح مسلم كما قد تته والله أعلم) وقد قد مناه الطيالسي عن البيهقي وغيره  
 بما حاصله أن قتالهم يدر كان قائما عن جميع القوم وأما في أخذ قائم ما كان وقالهما  
 عن المصطفى فقط قال شيخنا على أنه لا يلزم من ذلك قتال بل يجوز أنهم ما كانوا يقاتلون عنه  
 ما يرى به من السهام ونحوها وعبر عن ذلك بالقتال مجازا وأما الذي جعل اللواء قائم  
 فيه أنه قاتل فيصور أنه رفع اللواء ليراه المسلمون فلا ينكسروا ونسبوا إليه ما قاتلهم  
 مع ابن عوف لأنه ليس من عموم الجيوش فهو مخصوص به عبد الرحمن (ولما نكسروا المسلمون على  
 قتالهم ثم بذلك المناقبون) باطنا ولما اعتبروا لاسلامهم ظاهرا حتى بعد أعداؤهم  
 شذلوا وأمروا بالتعزق وقالوا لو كنا أعدائنا ما قاتلوا فرأى الله عليهم قل خير من الملائكة

أنفسكم الموت (وظهر غش اليهود) الذي كانوا يخفونه خوفا من المسلمين حيث تغلبوا  
وهنهم فلذلك عبر بظهور الخافهم في الظاهر والباطن فقالوا ما محمد الا طالب ملك ما أصيب  
هكذا نبى تطأ أصيب في بدنه وفي أصحابه وما هذا اليه ثمان بأقوى من قتلهم الانبياء بغير حق  
\* (تنبيه) \* ايقاظا للبالغين ناقص العلم بما قد وقع في سياق الحديث فيسرى الى وهمه انه  
يجوز لاعتقاده أو التكلم به (ذكر القاضي عياض في الشفاء عن القاضي أبي عبد الله) محمد بن  
خلف بن سعيد المعروف بـ (ابن المرباط من المالكية) الاقربى فقيه بلده ومفتيه وقاضيه  
كان من أهل الفضل والفقه والتفنن سمع أبا القاسم المهلب وأجازة أبو عمر الطنكي وشرح  
البخاري شرحا كبيرا حسننا ورحل اليه الناس ومعهم من توفي بعد الثمانين وأربع مائة  
(انه قال من قال ان النبي صلى الله عليه وسلم هزم) وطاف معناه من فز وهرب وفوز  
واختفى اذ العلة في ذلك تنقصه ولا توقف عندنا في ذلك (يستتاب) أي يطلب منه  
الرجوع عما قاله (فان تاب) قبلت قوبته (والا قتل لانه تنزه) أي ذم وتعييب لكن في  
القاموس وغيره انتقصه فالمناسب أن يقول لانه انتقاص والذي في الشفاء تنقص بياء قيل  
الصاد (اذ لا يجوز ذلك عليه في خاصيته) أي لا امر خصه الله به حيث ثبت قلبه وألني الرعب  
في قلوب أعدائه (اذ هو على بصيرة من أمره) يعرف بما أن أحد الا يقدر على أصابته بسوء  
(ويقين من عصمته) أي عصمة الله له بحفظه وأي يقين مثل ما وقع له يوم أحد بحيث لم يبق  
معه غير طلحة وسعد في بعض الاوقات وهو ثابت ما يزول يرمى عن قوسه ينادى الى عباد  
الله ولم يبال بأن تسمع الا عادي صوته (اتمى) كلام ابن المرباط وهو ضعيف وان شئى عليه  
صاحب المختصر لانه خلاف قول مالك وأصحابه ولذا عقب صاحب الشفاء كلامه بقول  
القروي مذهب مالك وأصحابه أن من قال فيه ما فيه نقص قتل دون استنابة (و) لذا قال  
المصنف (هذا موافق لمذهبتنا) أي الشافعية أن سب الرسول ردة (لكن قال العلامة)  
شيخ الاسلام (الساطي) قاضي القضاة المالكية بمصر شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان ولد  
سنة ستين وسبع مائة وبرز في الفنون ودرس بالشيخونية وغيرها وصنف تصانيف ومات  
في رمضان سنة اثنتين وأربعين وثمانمائة (من المالكية) في شرح المختصر (هذا القائل  
ان كان مخالف) المالكية (في أصل المسئلة اعنى حكم السباب) بمعنى السب أي الشتم من  
أنه يقتل حد أو ان تاب ويقول بمذهب الشافعية من قبول قوبته مطلقا (فله وجه) لانه  
خرج عن مذهب غيره (وان وافق على أن الساب لا تقبل قوبته) بالنسبة الى أحكام الدنيا  
بمعنى انها لا تنفيده في نفي قتله لانه حد ك الزنا والشرب (فشكل) لخالفته نص  
مالك وأصحابه (اتمى) وقد كان في قصة أحد) كما نقله في الفتح عن العلماء (وما أصيب به  
المسلمون من الفوائد والحكم الربانية اشياء عظيمة منها تعرف المسلمين من عاقبة المعصية  
وشؤم ارتكاب النهي) أي النبي عنه (لما وقع من ترك الرماة موقعهم الذي أمرهم رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أن لا يبرحوا منه) الى هذا اشار سبحانه وتعالى بقوله ولقد صدقكم  
الله وعده اذ تحببناهم باذنه الى قوله والله ذو فضل على المؤمنين اخرج الطبري عن السدي  
وغيره أن المراد بالوجه قوله صلى الله عليه وسلم للرماة انكم ستظهرون عليهم فلا تبرحوا من



مکانکم - فی امرکم وعن قتادة ومجاهد فخصوهم أى تقتلونهم - وقال البخاری وابن هشام نستأمنونهم قتلوه هو من كلام أبی عبيدة قال جریر

تحميهم السيوف كما تنامي \* حريق النار في الإجم الحصيد

قال ابن ماجة ما كنت أرى أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية يوم أحد منهكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة رواء السدي وقدر عليه قوله تعالى تريدون عرض الدنيا فانزات في شأنه بروهي قبل هذه (ومنها أن عادة الرسل أن يتبلى وتكون لهم العاقبة) كما قاله هرقل لابي سفيان (والحكمة في ذلك أن لو اتصروا دائما لدخل في المسلمين من ليس منهم ولم يتميز الصادق من غيره) كما قال تعالى ولينبئني الله بما في صدوركم وليجمع ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور ذكره ليدل على أن ابتلاءه لم يكن لأنه يخفى عليه ما في الصدور وغيرها لانه عالم بجميع المعلومات وانما ابتلاءهم لمحض الابهوة أى للاستصلاح (ولو انكسر واداعا لم يحصل المقصود من البعثة فاقتضت الحكمة الجمع بين الامرين ليقترن الصادق من الكاذب) كما قال تعالى ما كان الله ليجذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب أى المستورا اسم مفعول من خفاء لا من خفي فانه نفاق المنافقين كان مخفيا عن السابقين) أى مستورا اسم مفعول من خفاء لا من خفي فانه لازم ولا يأتى المفعول منه الا بالهالة (فلما جرت هذه القصة وأظهر أهل النفاق ما أظهره من الفعل والقول) كلفخز الهم وقولهم لو نعلم قتالا لاتبعناكم (عاد التلويح نصريحا) أى عاد ما كانوا يضررونه ويتكلمون به فيما بينهم ويخفونه عن المسلمين مصرا حايه (وعرف المسلمون أن لهم عدوا في دودهم فاستعدوا الهم وتختموا منهم ومنها أن في تأخير النصر في بعض المواطن هضم للأنفس وكسرا للشماختها) كبرها وتعاطها تفسير لخصها (فلما تبلى المسلمون صبروا ووجرع) بكسر الزاى (المنافقون) أى لم يبروا (ومنها ان الله تعالى هيا لعباده المؤمنين منازل في دار كرامته) الجنة (لا تبلغها أعمالهم فقبض لهم اسباب الابتلاء والحنن) جمع حنة مساو للابتلاء (ابصروا اليها) كما قال تعالى أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين قال ابن اسحق أى حسبكم أن تدخلوا الجنة فتصدوا من ثوابي الكرامة ولم أخبركم بالشدّة وأبشركم بالمكارة حتى أعلم قصدي ذلك منكم الايمان بالله وبرعلى ما أصابكم في (ومنها أن الشهادة من أعلى مراقبه الاولياء فساقيهم اليها) اكراما لهم حيث اتخذ منهم شهداء وقد قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لولا أن رجلا من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يخطفوا عني ولأما جدد ما أحلهم عليه ما تحلف من سرية تنزرو في سبيل الله وللذي نفسي بيده لوددت أن أقتل في سبيل الله ثم أحيى ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل رواء البخاري ومسلم وغيرهما (ومنها انه أراد اهلاك أعدائه فقبض لهم الاسباب التي يستوجبون بها ذلك) حيث اعتقدوا انهم على شئ من ظفرهم الصوري بالمسلمين فزادوا اعتوا وتجبوا والا فتدأ في غلوبيهم الرعب (من كفرهم وبقيهم وطمعياهم في اذى اوليائه فخص ذنوب المؤمنين) التمهيد التخليص من الشئ المعص وقيل هو الابتلاء والاختبار قال



وأبى فصلاً كان شاملاً ففصل \* فكشفه التجمع بص حتى بد اليه  
(ومحق بذلك الكافرين) كما قال تعالى ولجميع الله الذين آمنوا ويعق الكافرين أي يهلك  
الكافرين الذين حاربوا يوم أحد ولم يسلموا لأنه تعالى لم يعق كل كافر بل بقي منهم كثير على  
كفرهم والمعنى أن كانت الدولة على المؤمنين فللمميز والاستشهاد والتجمع بص وان  
كانت على الكافرين فلتمعههم ومحو آئامهم ومنها أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
إذا أصيبوا بهض العوارض الديونية من الجراحات والآلام والاسقام تعظيماً لاجرهم  
تأسي بهم أتباعهم في الصبر على المكاره والعاقبة للمتقين قال ابن اسحق أنزل الله في شأن  
أحدستين آية من آل عمران وروى ابن أبي حاتم وأبو يعلى من طريق المسور بن مخزومة  
قال قلت لعبد الرحمن بن عوف أخبرني عن قصة يوم أحد قال أقرأ العشرتين ومائة  
من آل عمران تجدها واذا غدت من أهلكت يتوئ المؤمنون مقاعد للقتال إلى قوله أمنة  
نحاساً قال أتى عليهم النوم والله أعلم

\* (غزوة حراء الأسد) \*

بالحاء المهملة والمذ قال أبو عبيد البكري تأييت أجرة مضافة إلى الأسد (وهي) أشه لكونه اسماً  
للقعة أو نظر اللفظ حراء والافتى النور اسم مكان والقاموس موضع (على غمانية أميال)  
وقيل عشرة كما في الخيس (من المدينة عن يسار الطريق إذا أردت) أي الذهاب من  
المدينة (ذال الحليفة) تكون عن يسارك (وكانت صيحة يوم أحد) وهو يوم السبت فهذه  
الغزوة يوم الأحد (لست عشرة) ليلة (مغت) عند ابن اسحق (أولثمان) ليال (خلون)  
عند ابن سعد (من شوال عبي وأثنى وثلاثين شهر من الهجرة) قال البعري  
والخلاف عندهم كما سبق في أحد (اطلب عدوهم) مصدر مضاف لمفعوله أي الذين عادوهم  
(بالامس) أي اليوم الذي قبل يومئذ وجههم لانه كما ذكر الواقدي بآت وجوه الانصار  
على بابهم صلى الله عليه وسلم خوفاً من كزة العدو فلما طلع الفجر وأذن بلال بالصلاة جاء عبد الله  
ابن عمر والمزني فأخبره صلى الله عليه وسلم انه قد أقبل من اهله حتى إذا كان على عيم ولا من  
موضع قرب المدينة إذا قرئش قد نزلوا فسمعهم يقولون ما صنعتم شيئاً أحببت شوكه القوم  
وحدهم ثم تركهم ولم يبيدوهم فقد بقي منهم رؤس يجمعون لكم فارجعوا نستأصل من بقي  
وصفوان بن أمية يذني ذلك عليهم ويقول لا تفعلوا فان القوم قد خربوا بجملة وموحدة  
أي غضبوا وأخاف أن يجمع عليكم من يخاف من الخزرج فارجعوا والدولة لكم فاني لا آمن  
أن رجعت أن تكون الدولة عليكم فقال صلى الله عليه وسلم أرشدكم صفوان وما كان برشد  
والذي نفسي بيده لقد سوت لهم الحجارة ولورجعو الكانو كأمس الذهاب ودعا صلى الله  
عليه وسلم أبابكر وعمر فذكر لهما ما أخبر به المزني فقالا لا يرسل الله اطلب العدو ولا يقيمون  
على الذرية أي يدخلون فلما انصرف من صلاة الصبح ندب الناس (وأذن مؤذن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) قال البرهان لا أعرفه وفيه تقصير فقد ذكر الواقدي انه بلال أمره أن  
ينادي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم بطلب عدوكم (و) ان لا يخرج معنا أحد الا  
من خرج معنا امس) زاد ابن اسحق وكله جابر فقال ان أبي كان خلفني على اخوات لي سبع

في لفظ نسح وهو الصحيح وقال يابن "انه لا ينبغي لي ولالك أن نترك هذه النسوة لارجل فيهن  
 نلت بالذي أو تركنا بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسه فتخلف على أخوانك  
 تخلف عليهم فأذن له صلى الله عليه وسلم فخرج معه وعند الواقدي "فروث المسلمون الى  
 سلاحهم وما عتولوا على دوابهم ورحلهم من بني سلة أربعون رجلا بالطفيل بن النعمان  
 ثلاثة عشر رجلا وبخراش بن الصمة عشر وبقطبة بن عامر تسع ويكعب بن مالك بضعة عشر  
 (أي من شهد أحدا) لعل حكمة ذلك وان كان خروج المتخلفين فيه زيادة في ارهاب  
 الأعداء وتقوية المسلمين انه أراد اظهار الشدة للعدو فيعلمون من خروجهم مع كثرة جراحاتهم  
 انهم على غاية من القوة والرسوخ في الايمان وحب الرسول والزيادة في تعظيم من شهد أحدا  
 وأنه خاف اختلاط المشافقين بهم فيمنون عليه بعد مجروحهم معه وهم مسلمون ظاهرا فلا يرد  
 أنه كان ينعمهم دون المسلمين وفي البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة لما انصرف عنه  
 المشركون خاف أن يرجعوا فقال من يذهب في أثرهم فأتته منهم سبعون رجلا فيهم أبو بكر  
 والزبير زاد الطبراني عني ابن عباس وعمر وعثمان وعلي وعمار وطلحة وسعد وابن عوف  
 وأبو عبيدة وحذيفة وابن مسعود قال الحافظ ابن كثير هذا سباق غريب جدا فلم يهور  
 عند أصحاب المغازي أن الذين خرجوا الى حمراء الاسد كل من شهد أحدا وكانوا سبع مائة  
 قتل منهم سبعون وبقي الباقي قال الطحاوي والظاهر أنه لا تخالف بين قولي عائشة وأصحاب  
 المغازي لأن معنى قولها فأتته سبعون منهم سبعون انهم سبقوا غيرهم ثم تلاحق الباقي ولم ينسبه  
 على ذلك الحافظ في الفتح انتهى قال ابن هشام راسه عمل على المدينة ابن أم مكتوم قال  
 ابن سعد ودعا صلى الله عليه وسلم بلواته وهو معقود لم يحمل فدفعه الى علي ويقال الى أبي بكر  
 الصديق (واغياخرج عليه الصلاة والسلام مرهبا) قال البرهان يكسر الهاء اسم فاعل  
 أي مخيفا (للعقد وليبلغهم أنه خرج في طلبهم) عطفاً سبب على مسبب أي خرج ليلبغهم  
 فيصافوا وفي نسخة جذف الواو وهو الذي في ابن اسحق وكذا في العيون عنه (ليظنوا بهم  
 قوة وأن الذي أصابهم لم يوههم) أي لم يضعفهم (عن عدوهم) فهذا سبب الغزوة عند ابن  
 اسحق وعند موسى بن عقبة وغيره أن سببها ما بلغه من ارادة أبي سفيان العود لاستئصال  
 المسلمين كذا جعله الشامي خلافاً واتقده شيخنا بأن مثل هذا لا يستلزم أن يكون خلافاً في  
 السبب بل يجوز أنه لما بلغه خبر أبي سفيان خرج لارهاب العدو حتى لا يرجعوا الى المدينة  
 فذكر ابن عقبة السبب الحقيقي وهو يلوغ خبر أبي سفيان وابن اسحق ما أراد صلى الله عليه  
 وسلم بعد يلوغ الخبر وذكر ابن سعد أنه صلى الله عليه وسلم ركب فرسه وهو مجروح فبعث  
 ثلاثة نفر من أسلم طليعة في آثار القوم فلقوا ثلثهم القوم بحمراء الاسد ولهم زمجل  
 وبأعمر بن الرجوع ونهاهم صفوان وبصر وبالأرجل فقتلوهما وضوا مضى صلى الله  
 عليه وسلم بأصحابه ودليله ثابت بن النخائل بن ثعلبة بن الخزرج حتى عسكر بحمراء الاسد  
 فوجد الرجلين فدفنهما بقبر واحد وروى النسائي ولطبراني بسند صحيح عن ابن عباس  
 قال لما رجع المشركون عن أحد قالوا لا محمد اقلمت ولا الكواعب أردفت بمهما صنعت  
 ارجعوا فسمع بذلك صلى الله عليه وسلم فكتب العجلي فأتته حتى بلغ حمراء الاسد

أبو ربي عتبة فأنزل الله عز وجل الذين استجابوا لله والرسول الآية وهذا قول أكثر  
المفسرين ووجهه ابن جرير وقال مجاهد وعكرمة نزلت في بدر الصغرى قال ابن كثير  
والصحيح الاول (وأعلم عليه الصلاة والسلام به الاثنين والثلاثاء والأربعاء) قال ابن  
سعد وكان المسلمون يوقدون تلك الليلة نيرانا حتى ترى من المسكان البعيد وذهب  
صوت معسكرهم ونيرانهم في كل وجه فكتب الله بذلك عدوهم وعند ابن اسحق أنه  
لقبه بجمراء الاسد معبذ بن أبي معبد الخزاعي فغزاه بمصاب أصحابه وهو يومئذ مشرك  
وأسلم بعد كما جزم به ابن عبد البر وابن الجوزي ثم خرج حتى أتى أباسفيا وأصحابه وهم  
بالرواح وقد أجمعوا الرحمة وغالوا أصنافا في أحد أصحاب محمد وقادتهم وأشرافهم ثم  
زرجع قبل أن تنتأ صلحهم لتكثر عليهم فلذفر غن منهم فلما رأى أبو سفيان معبذ أهل ما وراء ذلك  
قال محمد نخرج في أصحابه يطلبكم في جمع لم أر مثله قط يفرقون عليكم تحت رقابكم اجتمع معه من  
كان يخلف عنه في يومكم ونده وأعلى ما صنعوا فبهم من الحلق عليكم شيء لم أر مثله قط خال  
وبلك ما تقول قال ما أرى أن ترث فعل حتى ترى نواصي الخيل قال لقد أجمعنا الفكرة عليهم  
لنستأصل بقيتهم قال خالي انه لما عن ذلك فثنى ذلك المشركين فرجعوا الى مكة وروى  
ابن جرير عن ابن عباس قال ان الله قذف في قلب أبي سفيان الرعب يوم أحد بعد الذي  
كان منه فرجع الى مكة فقال صلى الله عليه وسلم ان أباسفيا غدا أصحاب منكم طرقا وقذف  
الله في قلبه الرعب (ثم دجع) صلى الله عليه وسلم بأصحابه نعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء  
(الى المدينة يوم الجمعة) لم يذكر ابن اسحق وأتباعه يوم الجمعة فلعله صلى الله عليه وسلم خرج  
من جمراء الاسد يوم الخميس وبلغ بالطريق لغرض ما لبث الجمعة ثم دخل المدينة يومها (وقد  
غاب نخسا) كما جزم به البلاذري (وظفر عليه الصلاة والسلام في مخرجه ذلك) أي  
رجوعه من جمراء الاسد قبل رجوعه الى المدينة (بجاءية بن المغيرة بن أبي المعاصي) بن أمية  
ابن عبد شمس وهو جد عبد الملك بن مروان أبواثمة عائشة (فأمر بضرب عنقه صبرا) بأن  
أوثقه حتى أمر بقتله قال ابن هشام ويقال لن زيد بن حارثة وعمر بن ياسر قتلاه بعد جمراء  
الاسد كان بلأ الى عثمان فاستامن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنه على انه ان وجد  
بعد ثلاث قتل فقام بعد ثلاث ونوازي فجهلهم صلى الله عليه وسلم فقال انك استجبت انه  
بوضع كذا وكذا فوجد مقتلاه وبهذا عارض البرهان الاول وجع شيخنا بانه لما وارى  
أرسلا يطلبه قطفريه زيد وعمار وأوشاه وجاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهما بقتله  
وأمرهما بالظن براه أو تقام ثم قتلاه اكنفاء بإشارته لهما بقتله فيكون في قوله أمر بضرب عنقه  
صبرا اسم وفي سيرة ابن هشام وأخذ صلى الله عليه وسلم بأعزة بعين مهمله خراي مشددة  
مفتوحة وناء تأنيث عمر بن عبد الله الجمحي وكان أسره يدر ثم من عليه فقال يا رسول الله  
أقلني فقال ولله لا تسمع عار هيك بككة تقول خدعت محمد أمرتين أضرب عنقه يا زبير فضررت  
عنقه قال ابن هشام وبلغني عن سعيد بن المسيب انه قال قال صلى الله عليه وسلم ان المؤمن  
لا يبلغ من جرح مرتين أضرب عنقه يا عاصم بن ثابت فضررت عنقه (قال الحافظ مغلطاي  
وحزمت الخبر في شوال) سنة ثلاث بعد وفاة أحد نفي الصحيح عن جابر قال اصطحب الخبر

يوم أحد ناس ثم قتلوا شهداءه زاد في رواية وذلك قبل تحريمها (ويقال سنة أربع) ذكره ابن  
 اسحق وفيه نظر لان انسا كان الساق يوم حرمت فلما سمع النداء بصريها بادرفارقها فلو  
 كان ذلك سنة أربع لكان انس يصغر عن ذلك (انتهى) كلامه بطلان ما زاده كما نقله عنه  
 المصنف في الحديث وفي نظره نظر لان انسا كان ابن أربع عشرة سنة فليس يصغر عن ذلك  
 على أن اراقتهما كان بأمر الصحابة كما في البضاري عنه وجرم الديمياطى بأن تحريمها كان  
 سنة الحديبية (قال أبو هريرة في رواه أحمد حرمت الخمر ثلاث نرات) أى نزل تحريمها  
 في القرآن ثلاثا لأنها أحلت ثم حرمت وهكذا فقد قال الامام الشافعى ليس نى أحل  
 ثم حرّم ثم أحل ثم حرّم الا المنة قال بعضهم نسخت ثلاثا وقيل أكثر وقيل عليه اختلاف  
 الروايات في وقت تحريمها نقله الحفاظ في تحريج الرافعى ومزنى في تحويل القبلة عن ابن العربى  
 انها كنسكاح المتعة ولحوم الخمر الا هلبة نسخت مرتين وزاد أبو العباس العزفى الوضوء  
 مما سمت الغار وأيا كان فليس الخمر منها وبين المرات بقوله (قدم رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم المدينة وهم يشربون الخمر وبأى كرون الميسر) أى يتناولون المال المتحصل من القمار  
 ويصرفونه في منافعهم وخص الأكل = ثمرة وقوعه وعمومه والاحتياج اليه (فسألوا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهما) عن حكمهما (أحلال أم حرام) فأمر الله تعالى  
 يسألونك عن الخمر والميسر) ما حكمهما (قل فيهما اثم كبير) عظيم وفي قراءة بالمشقة  
 لما يحصل بسبيهما من الخاصة والمشاة وقول الفحش (ومنافع للناس) بالذمة  
 والفرح في الخمر واصابة المال بلا كذب في الميسر (الى آخر الآية) يعنى وانما هما أكبر  
 من نفعهما (فقال الناس ما حرّم علينا انما حال فيهما اثم كبير) كلنهم فهموا أن المراد به  
 ما يكون سببا للفعل الحرام من تغيير العهد بالخمر وقيام النفوس بالمقارفة ما مظنه للحرام  
 ولا يلزم منها التحريم (وكأنوا يشربون الخمر) وفي اقراره صلى الله عليه وسلم اهم دليل على أن  
 المراد ما فهموه (حتى كان) وجده (يوم من الايام) وفي نسخة يوم ما بانصب على الظرفية أى  
 في يوم وعلى التقديرين فقوله (صلى رجل) في موضع المصدر لكن على النصب المصدر  
 المؤول اسم كان وعلى الرفع فاعل لفعل مقدرا أى حتى وجد يوم وقع فيه صلاة رجل (من  
 المهاجرين) هو على وقيل ابن عوف على ما حكاه ابن كثير (أثم أصحابه في المغرب خلط  
 في قراءته) روى أبو داود والترمذى وحسنه والنسائى والحاكم عن على قال صنع  
 لناعبد الرحمن بن عوف طعاما فداونا وسقانا من الخمر فأخذت الخمر منا وحضرت الصلاة  
 فقدموني فقرأت قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون (فأنزل الله  
 آية أغلظ منها فيها) ولم تقع هذه الجملة في حديث على إنما قال فأنزل الله (يا أيها الذين  
 آمنوا لا تبرؤا الصلاة) أى لا تصالوا (وأنتم سكارى) من الخمر عند الاكتمين لان  
 سبب نزولها صلاة جماعة حال السكر وقال الضحاک المراد من النوم قاله البغوى (حتى  
 تعلموا ما تقولون) بان تصورا وكان وجه الغلظ اشغالها على التنبى صريحا لكنه امس عن شرب  
 الخمر وانما هو عن الصلاة مع السكر خصوصا وقد فسر البيضاوى السكر بما يشمل غير الخمر  
 من نحو نوم حتى يتبها وقال ابن كثير يحتمل أن المراد التبرؤ من السكر بالكلية

لكونهم مأمورين بالصلاة في الخمسة أوقات من الليل والنهار فلا يتمكن شارب الخمر من اذاتها  
 في أوقاتها دائما انتهى فكله قبل لهم حال العحو لا تسكر والتلايف وتسكم به شئ من الصلاة  
 (وكان الناس يشربون) لانهم منهنواعنه (ثم نزلت آية اعظم من ذلك) للامر الصريح  
 باجتنابها (يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر الى قوله فاجتنبوه لعلكم تفلحون) وضمير  
 اجتنبوه للرجس المعبر به عن هذه الاشياء كما جزم به الجلال وزاد البيضاوي أول التعليل فقال  
 واكد تحريمها مفسدرا لجلاله وانما وقرنهم بابا لانصاب والازلام وسماهم ارجسا وجعلهم ممن  
 عمل الشيطان تنبيها على أن الاشتغال بهم مائثر بحت أو غالب وأمر باجتناب عينها وجعله  
 سببا يرجي منه الفلاح ثم قرر ذلك بأن بين ما فيه ما من المفاسد فقال انما يريد الشيطان الآية  
 (قال اتهمنا ربنا) كذا في النسخ فقال الشارح فانه غير كما مر عن البيضاوي والذي مر  
 حديث آخر غير هذا والذي في المسند لاحد عن أبي هريرة ثم نزلت آية اعظم من ذلك يا أيها  
 الذين آمنوا انما الخمر والميسر الى قوله فهل أنتم متبهون قالوا اتهمنا ربنا فقال الناس  
 يا رسول الله ناس قتلوا في سبيل الله وما تولى على فراشهم وكانوا يشربون الخمر وما يكون الميسر  
 وقد جعله الله رجسا من عمل الشيطان فأنزل الله ليس على الذين آمنوا وءلوا المصالحات  
 جناح فيما طعموا الى آخر الآية (والميسر) بكسر السين وتضم وتفتح كافي القاموس  
 (القمار) بكسر القاف قال البيضاوي سمي به لانه أخذ مال الغير يسرا وسلب يساره أي  
 غناه (وقيل غيره) فويل هو الترد وقيل اللعب بالقداح وقيل الجزور التي كانوا يتقامرون  
 عليها إذا أرادوا ان يبيعروا الشتر واجزورانية ومجره وقبل أن يسروا وقسموه ثمانية  
 وعشرين قسما أو عشرة أقسام فاذا خرج واحد واحد باسم رجل ظهر فوز من خرج  
 لهم ذوات الانصبياء وغرم من خرج لهم الغفل كذا في القاموس (ايتهى وولد الحسن  
 ابن علي في هذه السنة) سنة ثلاث في منتصف رمضان قال أبو عمر هذا أصح ما قيل وقيل ولد  
 لصف شعبان سنة ثلاث وقيل ولد بعد أحد بسنة وقيل بسنتين ~~هـ~~ ما ابن الاثير قال  
 الواقدي وحات فاطمة بالحسين بعد مولد الحسن بخمسين ليلة وكانت الداية اسماء بنت  
 عيسى وأتم أمين وروى ابن مندة عن سودة الكندية قالت كنت حين شهد فاطمة حين  
 ضربها الخاض فحجاء صلى الله عليه وسلم فقال كيف هي قلت انها التجدد قال فاذا وضعت فلا  
 تحدف شيئا فوضعت ابنة افسرته ووضعت في خرقة صفراء فقال اتبني به فلففته في خرقة  
 بيضاء فتفل في فيه وسقاه من ريقه ودعا عليا فقال ماسميت ماسميت قال جعفر قال لا ولكنه  
 الحسن وأخرج أحد ابني حاتم عن علي لما ولد الحسن سميت حرا فجاء صلى الله عليه وسلم فقال  
 أروني ابني ماسميتوه قلنا سميتاه حرا فقال بل هو حسن فلما ولد الحسن سميت حرا فجاء صلى  
 الله عليه وسلم فقال أروني ابني ماسميتوه قلنا حرا فقال بل هو حسين فلما ولد الثالث سميت  
 حرا فجاء صلى الله عليه وسلم فقال أروني ابني ماسميتوه قلنا حرا فقال بل هو محسن

(ثم سرية أبي سلمة عبد الله بن عبد الأسد)

بسين مهمل ابن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي المخزومي (هلال المحترم على  
 رأس خمسة وثلاثين شهرا من الهجرة الى قطن) بفتح القاف والطاء المهملة وبالنون (جبل

بناحية فيسد) بفتح افاء وسكون التمنية وبالذال المهملة قال ابن سعد ما بين  
أسد بن خزيمه قال غيره على عينك اذا فارقت الحجاز رأيت صادرا من النقرة وقال ابن اسحق  
قطن ما من ميهاب بن أسد بنجد بعث اليه صلى الله عليه وسلم أباسلة في سرية فقتل مسعود  
ابن عروة وما في القاموس ان فيسد قلعة بطريق مكة لا تفهم منه أن السرية اليها  
اذ لم يقل هو ذلك والذي ذكره أصحاب المغازي انما هو ما ذكر فانما ذكره والشارح كلامه  
استطرادا (ومعه مائة وخمسون رجلا من المهاجرين والانصار) منهم أبو عبيدة وسعد  
وأسيدي بن ضير وأبو نائلة وأبو سبرة وعبد الله بن سهل والارقم كذا في الخيس (طلب  
طلحة) بالتصغير وأسلم بعد ذلك ثم ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وادعى النبوة فقاتله  
خالد بن الوليد فهزمه فهرب الى الشام ثم اسلم اسلاما صحيحا ولم يغض عليه في اسلامه بعد  
ذلك وشهد القادسية ونهاوند مع المسلمين وذكر له الواقدى وغيره مواقف عظيمة في الفتوح  
ويقال انهما شهدتهما واندسنا احدى وعشرين ووقع في الاتم لكشافى ان عمر قتل طلحة  
وعيينة قال في الاصابة وراجعت في ذلك جلال الدين البلقيني فاستغربه جدا واولعه قبل  
بالباء الموحدة أى قبل منهما الاسلام (وسلمة) قال البرهان لا أعرف له اسلاما وجرم  
الشامى بانه لم يسلم (ابن خويلد) قال ابن سعد وغيره وذلك أن الوليد بن زبير الطائي اخبره  
صلى الله عليه وسلم انه مر على طلحة وسلمة وهما يدعوان قومهما ومن أطاعهما لحربه صلى  
الله عليه وسلم فنهاهم قيس بن الحرث فلم ينتهوا فدعا صلى الله عليه وسلم أباسلة وعقد له  
لواء وقال سر حتى تنزل أرض بني أسد بن خزيمه فأغر عليهم فخرج فأسرع السير حتى انتهى  
الى أدنى قطن فأغار على سرح لهم مع رعاء لهم بمالك ثلاثة وأقات سائرهم فجاءوا جمعهم  
وأخبروهم الخبر فقتلوا في كل وجه (فلم يجدوا) لأنهم خافوا فهربوا عن منازلهم  
(ووجدوا بلا وشاء) جمع شاة (فاغار عليها ولم يلق كيما) أى حربا وعند ابن سعد وغيره  
وورد أبو سلمة الماء فحسب كربه وفتق فرمه ثلاث فرق فرقة قامت معه وفرقتان اغارتا  
في ناحيتين شتى فرجعتا اليه شائتين وقد أصابتا نعاما وشاءا فالتحق بهن أسلمة الى المدينة  
وأخرج منه صفى رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد أو أعطى الطائي الدليل مارضى به ثم  
خسها وقسم الباقي على أهل السرية قبل فبلغ بهم كل واحد سبع بعير وأغنمها ومدة غيبته  
في تلك السرية عشرة أيام والله أعلم

• • •  
(ثم سرية عبد الله بن أنيس) \*

بضم أوله وفتح النون وسكون التمنية ابن أسعد الجهني الانصاري السلمي وتردد الحب  
الطبري فبين هو بعينه لا معنى له لانه الجهني وهو أشهر ذكرا من الخمسة الذين وافقوه في  
الاسم واسم الابي من العصابة رضى الله عنهم ذكره الشامي (وحده) اطلاق السرية على  
إلواحد مجاز (يوم الاثنين لخمس خلون من المحرم على رأس خبيبة وثلاثين شهر من المحرم  
الى سفيان بن خالد) بن نبيح بضم النون وفتح الموحدة وسكون التمنية وبالطاء المهملة  
(الهذلي) ثم الحماني قاله ابن سعد وتبعه البعري وقال ابن اسحق قتل خالد بن سفيان بن  
نبيح وفي حياة الحيوان قتل خالد بن نبيح وتبعها المصنف فيما مر فتسببا لجدته على قول ابن اسحق

(عشرة) بضم العين المهملة وفتح الراء والذون فتاء فأنث موضع بقرب عرفة موقت الحج  
 كذا في المسبل وقد ينافي قوله (وادي عرفة) لأن ظاهره أن عرفة بعرضه الآن يكون  
 اضافها اليها الاتصال بها فحق النور عرفة موضع عند الموقف بعرفات وقال بعض مشايخ  
 مشايخي قرية بوادي عرفة (لانه بلغه صلى الله عليه وسلم أنه جمع الجوع لحربه) فقال لعبد  
 الله أنه فاقته فقلت ضفة لي حتى أعرفه قال اذا رأيت هبته وفرقت ووجدت له قشعريرة  
 وذكرت الشيطان وكنت لا اهاب الرجال فقلت يا رسول الله ما فرقت من شيء قط فقال آية  
 ما بينك وبينه ذلك واستأذنته أن أقول فقال قل ما بدالك وقال انتسب لخزاعة فأخذت  
 سيفي ولم ازد عليه وخرجت اعترى الى خزاعة (فلما وصل اليه) بعرة لقيته بشي ووراءه  
 الاحابيش فهبته وعرفته بنهته صلى الله عليه وسلم فقات صدق الله ووسوله وقد دخل وقت  
 العصر حين رأيت فصليت وأنا مشي أو مي برأسى اياما فلما دنوت منه (قال له من الرجل قال  
 من بنى خزاعة سمعت بجمه لك الحمد فجتك لا كون معك) قال اجل انى انى الجمع له فشبث معه  
 وحديثه فاستحلى حديثي وأنشدته وقلت عجبا لما حدث محمد من هذا الدين المحدث فارق  
 الاباء وسفه احلامهم قال انه لم يلق أحدا يشبهني وهوى وكأ على عصا يده الارض حتى  
 انتهى الى خبائه وتفرق عنه أصحابه الى منازل قرية منه وهم يطيفون به فقال لهم يا خا  
 خزاعة فدنوت منه (قال اجلس فشي معه ساعة) فلي الجلوس أو الما وادشني معه في  
 الكلام (ثم اغتره) بغين مجة أى اخذه في غفلة (وقته) عند ابنه فقال اجلس أى  
 فى الخباء جلست معه حتى اذا نام الناس اغترته وفى أكثر الروايات وهى رواية ابن اسحق  
 انه قال مشيت معه حتى اذا امكنتى حملت عليه السيف وقتلته (وأحذر رأسه) قال  
 ثم اقبلت فصعدت جبلا فدخلت غارا وأقبل الطلب وأنا مكنتى فى الغار وضربت العنكبوت  
 على الغار وأقبل رجل معه اداة ضخمة ونعلاه فى يده وكنت حافيا فوضع اداوته ونعله  
 وجلس يول قريبا من فم الغار ثم قال لا صحابه ايس فى الغار أحدا فانصرفوا راجعين وخسرت  
 فشربت ما فى الاداة ولبست النعلين (فكان يسير الليل ويتوالى النهار) خوفا من الطلب  
 (حتى قدم المدينة) فوجده صلى الله عليه وسلم فى المسجد (فقال له عليه الصلاة والسلام  
 افلج الوجه) أفقاز (قال افلج وجهك يا رسول الله) هكذا رواية ابن سعد وفيها من الادب  
 ما لا يخفى حيث لم يأت بالعطف المفيد للمشاركة لأن فلاحه صلى الله عليه وسلم لا يشاركه فيه  
 أحد وان شاركه فى أصل الفلاح نعم فى رواية ووجهك بالواو ففعل احدا هما بالمعنى  
 لو تكررت بالعطف ودونه (ووضع رأسه بين يديه) وأخبرته خبرى فدفعت الى عصا وقال  
 تخصر بها فى الجنة فان المتخصرين فى الجنة قليل فكانت العصا عنده حتى اذا حضرته  
 الوفاة أوصى أن يدبر جوفها فى ككفانه ففعلوا والتخصر بفتح الفوقية والخاء المجهمة  
 بضم الصاد المهملة الاتكاه على قضيب ونحوه (وكانت غيبته ثمانى عشرة ليلة وقدم يوم  
 السبت لسبع بقين من المحرم) قال ابن عتبة وزعموا انه صلى الله عليه وسلم أخبر عوته قبل  
 قدوم عبد الله بن ابيس

(ثم سرية عاصم بن ثابت) بن أبي الألقح بالقاف واللام والمهمله قيس بن عصمة بن النعمان  
 الأنصاري من سباقهم الى الاسلام وروى الحسن بن سفيان لما كانت ليله العقبة أوليلة بدر  
 قال صلى الله عليه وسلم لمن معه كيف تقاتلون فقال عاصم بن ثابت فأخذ القوس والنبل  
 وقال إذا كان القوم قرييما من مائتي ذراع كأن الرمي وإذا نواحي قسالمهم الرماح كانت  
 المداعبة حتى تقتصف فإذا تقصفت وضعناها وأخذنا السيوف وكانت الجالدة فقال صلى الله  
 عليه وسلم هكذا أنزلت الحرب من قاتل فليقاتل كما يقاتل عاصم وشهد العقبة وبدر وأحدا  
 (في صفه على رأس ستة وثلاثين شهرا من الهجرة) فتكون في السنة الرابعة (الى الرجيع  
 بفتح الراء وكسر الجيم) قصبة ساكنة فعين مهملة قال في الفتح هو في الأصل اسم للروث  
 نعى بذلك لانه خالته والمراد هنا (باسم ما له ذيل) بذال معجمة (بين مكة وعسفان) وبينهما  
 مرحلتان (بناحية الحجاز كانت الواقعة بالقرب منه) بالهدة كما يأتي (فسميت به وحديث  
 عضل) عطف على سرية (والقارة) وعضل (بفتح) العين المهملة والصاد (المجبة بعد هالام  
 بطن من بني الهون) بضم الهاء وسكون الواو وبالنون كما في الصحاح (ابن خزيمة بن مدركة  
 ابن الياس بن مضر ينسبون الى عضل بن الديشر) بفتح الدال المهملة وكسر هاء تحته  
 ساكنة ثم شين معجمة كما قاله البرهان وشيخه الجدي القاموس ووقع في السبل بدل وسين  
 مهملة (ابن محكم والقارة بالقاف وتخفيف الراء) فتأنيث (بطن من الهون أيضا  
 ينسبون الى الديشر المذكور وقال ابن دريد القارة مكتة سوداء فيها حجارة كأنهم نزلوا بها)  
 أي عندها (فسموا بها) قال وبضرب بهم المثل في اصابة الرمي قال للشاعر

قدا أنصف القارة من رامها (وقصة عضل والقارة كانت في) أي مع (بعث الرجيع لاني  
 سرية بئر معونة) كما قد يوهمه ترجمة البخاري (وقد فصل) فزق (بينهما ابن اسحق فذكر بعث  
 الرجيع في أواخر سنة ثلاث) وهذا قول ابن اسحق وما مر أنها في صفه قول ابن سعد فلا يورد  
 عليه (وبئر معونة في أوائل سنة أربع وذكر الواقدي أن خبر بئر معونة وخبر أصحاب الرجيع  
 جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة واحدة) فهذا يدل على أن البخاري ادجها معها  
 للقرب والجنائي بالخبر الوحي فسيأتي في المتن فاستجاب الله لعاصم فأخبر رسوله خبرهم يوم  
 أصيبوا وبأني في بئر معونة عن الحافظ ان الله أخبرهم بم على لسان جبريل (وسباق ترجمة  
 البخاري) بقوله باب غزوة الرجيع ورعل وذكو ان وبئر معونة وحديث عضل والقارة  
 وعاصم بن ثابت وخبيب وأصحابه (يوهم أن بعث الرجيع وبئر معونة شيء واحد وليس  
 كذلك لأن بعث الرجيع كانت سرية عاصم وخبيب) بضم الخاء المعجمة وفتح الواو الواحدة الأولى  
 مصفرا (وأصحابه) وهي مع عضل والقارة وبئر معونة كانت سرية القزاة وهي مع رعل  
 بكسر فاء كونه (وذكو ان) بذال معجمة (وكان البخاري ادجها) ادخلها (معها  
 لقربها منها ويدل على قربها منها ما في حديث أنس) في الصحيح (من تشرىك النبي صلى  
 الله عليه وسلم بين بني لحيان) بكسر اللام وفتحها (وبين عصبه) بضم العين مصفرا  
 (وغيرهم) كرعل وذكو ان (في الدعاء عليهم) في قنوت الصبح شهرا ووجه الدلالة أن بعث  
 الرجيع مع بني لحيان وبئر معونة كانت مع عصبه ورعل وذكو ان وقد جمع بين الكل في الدعاء



وهنا قال الحافظ وذكر الواقدي ان خبره موثوق لا يحتدل على القرب أيضا كان  
ينبغي للمصنف تقديمه (ولم يرد البخاري رحمه الله انهما قصة واحدة) لانه خلاف الواقع  
فلا يحمل عليه وان اوردته كلامه (ولم يقع ذكر عضل والقارة عنده صريحا وانما  
وقع ذلك عند ابن اسحق فانه بعد ان استوفى قصة أحد قال ذكر يوم الرجيع حدثني  
عاصم بن عمر) بضم العين (ابن قتادة) الانصاري الطفري العلامة في المغازي (قال قدم  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أحد رهط من عضل والقارة) سبعة كما في رواية  
الواقدي عن شيوخه مشيت بنو لحيمان من هذيل بعد قتل سفيان بن نبيح الهذلي الى عضل  
والقارة فجلسوا لهم ابلا على أن يكلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخرج اليهم نفر من  
أصحابه فقدم سبعة نفر منهم مقرين بالاسلام (فقالوا يا رسول الله ان فينا اسلاما فابعت مغانا  
نفر من أصحابك يفقهوننا) في الدين ويقرؤنا القرآن ويعلموننا شرايع الاسلام وفي الصحيح  
عن أبي هريرة بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية عينا وفي رواية بعث عشرة عينا فيجسون  
له وفي رواية أبي الاسود عن عروة بعثهم عينا الى مكة لياؤهم فيجربونهم ويجمع بانهم لما أراد  
بعثهم عينا ووافق محبي النفرى طلب من يفقههم فبعثهم في الامرين (فبعث معهم ستة من  
أصحابه) وسماهم ابن اسحق فقال وهم عاصم ومرند وخبيب وزيد بن الدثنة وعبد الله بن  
طارق وخالد بن البكير وجرم ابن سعد بأنهم كانوا عشرة فزاد معتب بن عبيد وكذا سمي موسى  
ابن عقبة السبعة المذكورين لكن قال معتب بن عوف قال الحافظ فطلع الثلاثة الآخرين  
كانوا أبا عاقل يحصل الاعتناء بتسميتهم (وأمر عليه الصلاة والسلام على القوم مرند)  
بفتح الميم وسكون الراء وفتح المثناة وبالدال المهملة (ابن أبي مرند) صحابي وأبوه صحابي  
واسمه كازينون ثقبلة ابن الحصين وهما من شهد بدر (الغزوى) بفتح الميم والنون نسبة  
الى غنى بن اعصر (كذا في السيرة) لابن اسحق (وفي الصحيح) من حديث أبي هريرة  
(وأمر عليهم عاصم بن ثابت كما سألني وهو أصح) كما قاله السهيلي وغيره قال في الفتح وجمع  
بعضهم بأن أمير السرية مرند وأمير العشرة عاصم بناء على التعدد ولم يرد البخاري انهما قصة  
واحدة (فخرجوا مع القوم حتى أتوا الرجيع ما لهذيل) بن مدركة بن الياس بن مضر  
(عند روابهم فاستصرخوا) أي استغاثوا (عليهم هذيل) ليعينوهم على قتلهم (فلم يرجع  
القوم) أي لم يلقوهم ويفزعهم (وهم في رجالهم الا الرجال بأيديهم السيوف  
وقد غشوه) بضم الشين وهذا ظاهر قاله البرهان لأن فعله غشى كعب فاذا اسند الى واو  
الجماعة قيل غشوا كرضوا استقلت الضمة على الياء فحذفت الضمة ثم الياء ثم قلبت كسرة  
الشين ضمة لمناسبة الواو (فاخذوا) أي عاصم ومن معه (اسيا فهم لبعثوا القوم فقالوا لهم  
انا والله لا نريد قتلكم ولكننا نريد أن نصيب بكم شيئا من أهل مكة) بأن نسلطكم لهم ونأخذ بكم  
شيئا منهم لعلمهم انه لا شيء أحب اليهم من أن يؤثروا بأحد من الصحابة يمثلون به ويقتلونه عن  
قتل منهم يندر واحد (ولكم عهد الله وميثاقه أن لا تقتلكم فلو اغتالوا مرند) بن أبي مرند  
الغزوي حليف حمزة (وخالد) بن البكير بضم الموحدة وفتح الكاف اللبي حليف بني عدي  
من السابقين وشهد بدر استشهد يومئذ وهو ابن أربع وثلاثين سنة ذكره ابن اسحق وغيره

(وعاصم) بن ثابت أخو بني عمرو بن عوف (فقالوا والله لا نقبل من مشرك عهدا وقامتوا  
 حتى قتلوا رضى الله عنهم) في الموضع الذي جاؤهم فيه حين استصرخ عليهم الاتي بهم اليه  
 وقسيم أما تركه المصنف استغناء بذكره عنه كما يأتي وهو ثابت في ابن اسحق قال وأما زيد  
 وخبيب وابن طاووق فلانوا واورقوا وورعوا في الحياة (وفي البخاري) في الجهاد وغزوة بدر  
 وهما من طويق الزهري عن عمرو بن أبي سفيلان الثقفي عن أبي هريرة قال بعث رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عشرة رهط سرية عينا (وأمر عليهم عاصم بن ثابت حتى إذا كانوا  
 بالهداة) بفتح الهاء قال الحافظ وسكون الدال بعدهم همزة مفتوحة لا ككثرة الرواة  
 ولكن كسبب في بفتح الدال وتسهيل الهمزة وعند ابن اسحق بالهدة بتشديد الدال بغير ألف  
 موضع (بين عسفان ومكة) وعند ابن اسحق وهي على سبعة أميال من عسفان (ذكروا)  
 بضم المجهة مبنيا للهول (لحي من هذيل) بضم الهاء وفتح المجهة وسكون التثنية وباللام  
 (يقال لهم بنو لحيان) بكسر اللام وقبل يفتحها وسكون المهملة ولحيان هو ابن هذيل بن  
 مدركة بن الياس بن مضر وزعم الهمداني النسابة أن أصل بني لحيان من بقايا جرهم دخلوا  
 في هذيل فنسبوا اليهم قاله الحافظ (ففرروا اليهم بقرى من ماتي رجل) هكذا عند البخاري  
 في الجهاد من رواية شعيب عن الزهري بسنده وزاد كلهم رام (وعند بعضهم) أى الرواة  
 وهو معمر عن الزهري في صحيح البخاري في هذا الباب (فبعوهم بقرى من ماتي رام)  
 بالنبيل ومثله عنده في غزوة بدر من رواية ابراهيم بن سعد عن الزهري ولفظه ففرروا اليهم  
 بقرى من ماتي رجل رام (والجمع بينهم ما واضح بأن تكون المثة الاخرى غير ماة) ولم  
 أقف على اسم أحد منهم ~~هكذا~~ قال الحافظ وفيه وقفة فان لفظ رواية شعيب في الجهاد  
 ففرروا اليهم قرى من ماتي رجل كلهم رام فاقصوا آثارهم حتى وجدوا ماتي كلهم  
 ثم ارتدوه من المدينة فقتلوا هذا ثم يثرب (وفي رواية أبي معشر) بفتح الميم وسكون  
 المهملة وفتح المجهة فنجح بن عبد الرحمن السندي (في مغازيه فقتلوا بالرجيع صغرا فأكلوا  
 ثم رجوة) إضافة يائية أى ثم اسمى بهذا الاسم (فسقط نواه في الارض وكانوا يسرون  
 بالليل ويكمنون) بضم الميم وفتحها قال في القاموس كن كنصر ومع كونا استخفي (بالنهار)  
 وهذا واضح على أنهم كانوا عيوناً بالأنواء بهجر قرىش وكذا على أنهم ذهبوا اليه هو الاتين  
 في طلب من يفتحهم لانهم قليل إذ غاية ما قيل في السرية عشرة والاتين في طلبهم سبعة  
 ومثل هذا العدد في زمن الحصار به خصوصاً بعد أحد لا يأمنون على انفسهم فيسيروا  
 ظاهرين ثم ارا فلذا كانوا يكمنون به (فجاءت امرأة من هذيل فزعمت غمها فأتت الوا آت)  
 هذا جمع تصحح لم يذكره القاموس والمصباح فانهم ما قالوا النوى جمع نواة وجمع الجمع أنواء مثل  
 سبب وأسباب فالظاهر كما قال شيخنا انه كان يقال فلما رأته النوى بالقصر أو الأنواء (فأنكرت  
 صغرها وقالت هذا ثم يثرب فصاحت في قومها قد أتيت) بالبناء للمفعول من قبل العدو  
 (فجاءوا في طلبهم فوجدوهم قد كنوا) بفتحين وبفتح فكسر استخفوا (في الجبل واتبعوا  
 آثارهم) حين أخبرتهم المرأة (حق لحقوهم) بالجبل والواو لا ترتب فلا يرد اقتضاؤه  
 أن اقتفاء الاثر بعد وجدانهم كما منين بالجبل (وفي رواية ابن سعد) في حديث أبي هريرة

هذا (فلم يرفع القوم إلا الرجال بأيديهم السيوف قد غشوه) أعاده وإن مر عن ابن إسحق  
لأن ذلك مرسل وهذا مسند ويقع سقوطه في نسخ وهو خطأ لا بهامه أن ما بعده رواية  
ابن سعد مع أنه من جملة حديث البخاري ففيه عقب قوله حتى طقوهم (فما أحسن) قال  
المصنف صوابه كما قال السفاقي: أحسن رباعياً أي علم (بهم عاصم وأصحابه الجاوا) بفتح  
الجيم وكسرهما آخره هجزة تحتزوا واعتصموا (إلى فدفد بقاءين مضوحين) والين  
(مهملتين الأولى ساكنة وهي الراية المشرفة) قال الحافظ ووقع عند أبي داود إلى فردد  
بقاف وراود الين قال ابن الأثير هو الموضع المرتفع ويقال الأرض المستوية والأول أصح  
(فأحاط بهم القوم فقالوا لكم العهد والميثاق) تفسري (انزلتم البنائين لا تقتل منكم  
رجلاً) وعند ابن سعد فقالوا لهم أنا والله ما نريد قتالكم انما نريد أن نصيب بكم شيئاً من أهل  
مكة وهي رواية ابن إسحق المتقدمة (فقال عاصم بن ثابت) لأصحابه قاله المصنف (أما  
القوم أئماً) بتشديد الميم (انما فلا نزل في ذمة كافر) أي في عهده وعند سعيد بن منصور  
فقال عاصم لا أقبل اليوم عهداً من مشرك (ثم قال اللهم أخبر عننا رسولاً) وفي لفظنيك  
وقوله (فاستجاب الله تعالى لعاصم فأخبر رسوله خبرهم يوم أميوا) هذه الجملة انما نسبها  
في الفتح لرواية الطيالسي وتبعه المصنف في شرح البخاري وأيسر في البخاري في المواضع  
الثلاثة كما أوهمه المصنف (فمروهم) أي رمى الكفار المسلمين حين امتنعوا من النزول  
(بالنبيل) بنسخ النون وسكون الواو وحدة السهام العربية ورماهم عاصم بالنبل حتى فنى بنبله  
وفي رواية نثر عاصم كائنه فيها سبعة أسهم فقتل بكل سهم رجلاً من عظماء المشركين ثم طاعهم  
حتى انكسر رمحه ثم سئل سيفه وقال اللهم اني حيت دينك صدر النهار فاحم لي آخره  
(فقتلوا عاصم) زاد البخاري في هذا الباب وفي الجهاد في سبعة أي في جملة سبعة وقدم مرأثم  
عشرة سمى منهم سبعة وثلاثة لم يسموا لأن الظاهر أنهم أتباع فلم يعن بتسميتهم كما قاله الحافظ  
(ونزل إليهم على العهد والميثاق خبيب) بضم الخاء وفتح الواو وحدة الأولى (ابن عدي)  
الانصاري الأوسي البصري (وزيد بن الدثنة) بن عبيد بن عامر بن بساطة الانصاري  
البياضي شهد بدرًا وأحداً (بفتح الدال المهملة وكسر الشاء المثناة) زاد البرهان  
وقد تسكن (والتون المفتوحة المشددة) ثم تاء تاء نث قال ابن دبريد من قولهم دثن الطائر  
إذا طاف حول وكرة ولم يسقط عليه وفي القاموس دثن الطائر تدثنا طار وأسرع السقوط  
في مواضع متقاربة قال في رواية البخاري ورجل آخر وسماه ابن إسحق فقال (وعبد الله  
ابن طارق) البلوي البصري فليست تسميته من رواية البخاري كما أوهمه المصنف  
وفي رواية أبي الاسود عن عروة أنهم صعدوا في الجبل فلم يقدروا عليهم حتى أعطوهم العهد  
والميثاق وفي حديث البخاري فلما استمكنوا منهم أطلقوا أو تار قسمهم فوطوهم بها فقال  
الرجل الثالث أي ابن طارق هذا أول الغدر والله لا أصحبكم أن لي به ولا أسوة يريد القتل  
فجزوه وعالجوه على أن يصحبهم فلم يفعلوا فقتلوه قال الحافظ هذا يقتضي أن ذلك وقع منه  
أول ما أسروهم وفي رواية ابن إسحق فخرجوا بالنفر الثلاثة حتى إذا كانوا بمنزلة النهران  
أشرع عبد الله بن طارق يده وأخذ سيفه واستأخر عنه القوم فرموا بالحجارة حتى قتله

فقبضه بمز الظهران فيقتل انهم انما يملطوهم بعد أن وصلوا الى مز الظهران والافاقى الصحيح  
 أصح انتهى (فانطلقوا بخبيب وزيد بن الدثنة حتى باعوهما بمكة) والذي باعهما زهير  
 وجامع التهذليان قال ابن هشام باعوهما بأسيرين من هذيل ~~مكة~~ بامكة وعند سعيد بن  
 منصور أنهم اشتروا خبيبا بأمة سوداء ويمكن الجمع قاله الحافظ وقال الواقدى بيع خبيب  
 بمثل ذهابه يقال بخمسين فريضة وبيع الثاني بخمسين فريضة وعند ابن سعد وابن  
 اسحق قاتما زيد فابتاعه صفوان بن أمية فقتله بأبيه وعند ابن سعد أن الذي قتله نسطاس  
 مولى صفوان ويقال اشتراك فيه ناس من قريش ودخلوا بهما في شهر حرام في ذى القعدة  
 فحبسوهما حتى خرجت الأشهر الحرم (فابتاع بنو الحرث بن عامر) بن نوفل بن عبد مناف  
 (خبيبا) وهم عقبه وأبوسروعة وأخوهما الاءهما مجير بضم الماء المهمله وفتح الجيم وسكون  
 التثنية وبالراء ابن أبي اهاب بكسر أوله وبالموحدة التميمي حليف بن نوفل وبين ابن  
 اسحق أنه الذي تولى شراءه وقد أسلم الثلاثة بعد ذلك وصحبوا قال في حديث البخارى وكان  
 خبيب هو الذى قتل الحرث بن عامر يوم بدر قال الحافظ ~~هكذا~~ وقع في حديث أبي هريرة  
 واعقده البخارى فذكر خبيب بن عدى فيمن شهد بدرا وهو متجه لكن تعقبه الدماطى  
 بأن أهل المغازى لم يذكروا أحدا منهم أن خبيب بن عدى شهد بدرا ولا قتل الحرث بن عامر وإنما  
 ذكروا أن الذى قتل الحرث بيد خبيب بن اساف الخزرجى وابن عدى اوسى قلت يلزم  
 من كلامه وذال الحديث الصحيح فلو لم يقتل ابن عدى الحرث ما كان لاعتناء بنى الحرث بن  
 عامر بأسر خبيب معنى ولا يقتله مع نصريح الحديث الصحيح أنهم قتلوه به لكن يحتمل أنهم  
 قتلوه ليكون ابن اساف قتل الحرث على عادة الجاهلية بقتل بعض القبيلة عن بعض ويحتمل  
 أن يكون خبيب بن عدى شارك في قتل الحرث والعلم عند الله تعالى (فلبت خبيب  
 عندهم أسيرا) في بيت ماوية مولاة جبر بن أبي اهاب واسلمت بعد قال في الروض ماوية  
 بوأوى مكسورة وشدة التثنية في رواية يونس بن بكير عن ابن اسحق ~~وكذا~~ في التفسير  
 العتيقة من رواية ابن هشام وفي رواية غيره عن ابن اسحق بالراء أى والتخفيف والمماثلة  
 بالتخفيف البقرة والتشديد القطة المساء انتهى وعند سعيد بن منصور فأسيرا إليه فقال  
 لهم ما يصنع القوم الكرام هذا بأسيرهم فأحسنوا إليه بعد ذلك وجعلوه عند امرأته فحرسه  
 وروى ابن سعد عن موهب مولى آل نوفل قال قال الى خبيب وكانوا جعلوه عندى باموهب  
 أطلب اليك ثلاثا لأن تسقيني العذب وأن تحببني ما ذبح على النصب وأن تعلمنى إذا أردتوا  
 قتلى قال الشامي فكان موهبا كان زوج ماوية انتهى ويؤيده أن في رواية الواقدى عنها  
 كانت تحدث قصة خبيب بعد أن أسلمت وحسن إسلامها وفيها ~~وكان~~ كان يهجد بالقرآن  
 فإذا سمعه النساء يكنين ويرقن عليه فقتله هل لك من حاجة قال لا الآن تسقيني العذب  
 ولا قطع عيني ما ذبح على النصب وتحببني إذا أردتوا قتلى فلما أرادوا ذلك أخبرته فلو الله  
 ما أكرهت بذلك فكانت طلب ذلك من ماوية وموهب معا وقد أسلم موهب في فتح مكة كما  
 في الأصحابة (حتى اجتمعوا) هزموا واتفقوا (على قتله) حين خرجت الأشهر الحرم  
 (استمعوا من بعض بنات الحرث) ذكر خلف في الأطراف أن اسمها زيب بنت الحرث

أخت عقبة قاتل خبيب وقيل أمرته وعند ابن اسحق عن عبد الله بن أبي نجيح قال حدثت  
عن ماوية مولاة جابر بن أبي اهاب وكانت قد أسلمت قالت حبس خبيب في بيتي ولقد اطلعت  
عليه يوما وان في يده لقطعا من عنب مثل رأس الرجل يأكل منه فان كان محفوظا احقل  
أن كلا من ماوية وزينب رأيت التظف في يده يأكله والسقي حبس في بيتها ماوية والقي كانت  
تخرسه زينب جمع بين الروايتين ويحتمل أن الحارث أب لماوية من الرضاع هو في ابن بطال  
أن اسم المرأة جويرية فيحتمل أنه وجدته رواية أو سماها جويرية لكونها أمة قاله الفتح  
(موسى) بعدم الصرف لانه على وزن فاعلي وبالصرف على وزن مفعول على خلاف بين  
الصرفين والذي في اليونانية الصرف قاله المصنف (ليست خديجة ابني بمجموعاته) لثلاث  
تظهر عند قتله (فقتل عن ابن لها مغير فأقبل اليه الصبي فأجلسه عنده) زل في حديث  
البخاري على نخذه والموسى بيده (فخشب المرأة أن يقتله ففرغت) بكسر الزاي  
وفي رواية البخاري ففرغت فزعة عرفها خبيب (فقال) التحشيش أن اقتله ما كنت لافعل  
ذلك ان شاء الله وفي مرسل بريدة بن سفيان (ما كنت لا غدر) قال في الفتح ذكر الزبير  
ابن بكار أن هذا الصبي هو أبو حسين بن الحارث بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وفي رواية  
بريدة بن سفيان ركان لها ابن صغير فأقبل اليه الصبي فأخذه فأجلسه عند فخشب المرأة  
أن يقتله فاشدته وعند أبي الاسود عن عروة فأخذ خبيب بيد الغلام فقال هل امكن الله  
منكم فقالت ما كلن هذا ظني بك فرمى لها الموسى وقال انما كنت مازما وعند ابن اسحق  
عن ابن أبي نجيح وعاصم بن عمر أن ماوية قالت قال لي خبيب حين حضره القتل ابني الى  
بجيدة أنظروا بها القتل قالت فأوليت غلاما من الحلي الموسى فقلت ادخل بها علي ههنا  
الرجل البيت فوالله ما هو الا أن ولي الغلام بها اليه فقلت ماذا صنعت أصاب والله الرجل  
ثاره يقتل هذا الغلام فيكون رجل برجل فلما ناوله الحديد أخذها من يده ثم قال لعمر  
ما خفت أمك غدري حين بعثتك بهذه الحديد ذلتي ثم خلي سبيله قال ابن هشام يقال  
أن الغلام انبأها قال الحافظ ويجمع بين الروايتين أنه طلب الموسى من كل من المرأتين فأوصله  
اليه ابن ادماعا وأما الابن الذي خشيت عليه ففي رواية هذا الباب فغفلت عن صبي لي  
فدرج اليه حتى أتاه فوضعه على نخذه فهذا غير الذي احضر اليه الجدينة انتهى (قالت  
والله ما رأيت أشبر) زاد في رواية قط (خير من خبيب) وعند الواقدي في حديث  
ماوية وأسلمت وحسن اسلامها قالت كان يتهم بد القرآن فإذا سمعته النساء بكين ورقن  
عليه (والله لقد وجدته يأكل قطفا) بكسر القاف عن قودا (من عنب) وقوله (مثل  
رأس الرجل) زائد على خبر الصحيح من رواية ابن اسحق كما قد مناهنا كان ينبغي للمصنف  
الا البيان (وانه لم يوثق) بالثلاثة مقيد (بالجديد وما بمكة من غمرة) بثلاثة وفتح الميم  
أي من غمرة عنب وفي رواية ابن اسحق عن ماوية وما أعلم في الارض حبة عنب فأطلقني  
الارض وأرادت أرض مكة ووقع في بعض نسخ البخاري بالثلاثة وسكون الميم (وما كان)  
ذلك القطف (الارزق رزقه الله تعالى خبيبا وهذه كرامة جليلة جعلها الله تعالى لخبيب  
اية على الكفار وبورها بالنبيه لتعجب رسله) ونوسط ابن بطال بين من ثبت الكرامة

ومن يتقيا فجعل الثابت ما جرت به العادة لا حاد الناس احيانا والمتنع ما يقاب الايمان  
(و) لكن (الكرامة للاولياء ثابته مطلقا) سواء كانت من معجزات الانبياء أم لا (عند  
أهل السنة لكن استثنى بعض المحققين منهم كالملازمة الرباى أبي القاسم) عبد الكريم  
ابن هوازن الحافظ المفسر الفقيه النحوى اللغوى الأديب الكاتب (القشيري)  
الشجاع البطل الجمع على امامته وأنه لم ير مثله نفسه ولا رأى الراؤن مثله وأنه الجامع  
لانواع المحاسن وله سنة سبع وسبعين وثلاثمائة وستمائة الحديث من الخاصكم وغيره  
وروى عنه الخطيب وغيره وصنف التصانيف الشهيرة وتوفي سنة خمس وستين وأربعمائة  
(ما وقع به التحدى لبعض الانبياء فقالوا لا يصلون) أى الاولياء (الى مثل ايجاد ولد من  
غير أب ونحو ذلك) كقلب جناد بهيمة لكن الجمهور على الاطلاق والتفصيل انكروه على  
قائله حتى ولده أبو نصر فى المرشد وامام الحرمين فى الارشاد وقال انه مذهب متروك وبالغ  
النوى فقال انه غلط وانكار للجس وان الصواب وقوعها بقلب الايمان ونحوه انتهى  
ولكن له قوة ما فقد اختاره السبكي وغيره والحافظ ابن حجر فقال (وهذا اعدل المذاهب)  
الثلاثة اثبات الكرامة ففيها التفصيل (فى ذلك فان اجابة الدعوة فى الحال) أى سرى بها  
(وتكثير الطعام والمكاشفة بما يغيب عن العين والاخبار بما ساقى ونحو ذلك قد كثر جدا  
حتى صار وقوع ذلك من نسب الى الصلاح كالعادة فانه حصر الخارق) المذكور فى تعريف  
الكرامة بأنها ظهور أمر خارق للعادة على يد الولي مقرون بالطاعة والعرفان بلا دعوى نبوة  
(الآن فى نحو ما قاله القشيري وتعين تقييد من اطلق) القول (بأن كل معجزة وجدت لنبى  
يجوز أن تقع كرامة لولى) لا فارق بينهما ما الا التحدى بقصر الجواز على غير ايجاد ابن  
بلا أب وقلب العصا حية والجهور كما علمت على الاطلاق لا بمثل القرآن بما خرج من المعجزات  
الى الخصائص قاله السعد والنوى (وراء ذلك) الذى حققناه (أن الذى استقر  
عند العامة أن خرق العادة يدل على أن من وقع له ذلك يكون من أولياء الله تعالى وهو غلط  
فان الخارق) كما قال الباقلاني (قد يظهر على يد المبطل من ساحر وكاهن وراهب) وقال  
امام الحرمين فيه نظر فلسنا ثبت لهم كرامة (فيحتاج من يستدل بذلك على ولاية  
أولياء الله تعالى الى فارق) بين الولي وغيره (وأولى مما ذكره أن يختبر حال من وقع له)  
الخارق (فان كان متسكبا بالأوامر الشرعية والنواهي كان علامة على ولايته ومن لا فلا)  
فقد حكى الاتفاق على أن الكرامة لا تظهر على الفسقة الفجيرة بل على الموقفين البررة نعم  
قد تظهر على يد فاسق انفاذ الله عما هو فيه ثم يتوب بعدها ويصوب على أحسن حال كأصحاب  
الكهف كانوا عبدة أو ثمان فصل لهم ما حصل ارشاد وتذكرة (والله أعلم انتهى) كل  
ما ذكره من أقول هذه السرية (مخلصا من الفتن) أى فتح الباري للحافظ رحمه الله قال  
فى حديث البخارى (ولما خرجوا بنحيب من المظلم ليقتلوه) فى الحل (قال دعونى)  
اتركونى (أصل) بلالاه للكشميتى ولغتهم بثبوت البيا ولكل وجه قاله الحافظ  
(ركعتين) قال فى حديث البخارى فتركوه فركع ركعتين (وعند موسى بن عقبة انه  
صلاههما فى موضع مسجد التنعيم) بفتح القوية يقال له الآن مساجد عائشة وهو عند

طرف حرم مكة من جهة المدينة والشام على ثلاثة أميال وقيل أربعة من مكة حتى بذلك  
لا ترق عن يمينه بجبل يقال له نعيم وعن شماله جبل يقال له ناعم والواهي نعمان بفتح التون  
ويقال له نعمان الاراك قال الشاعر

إما والرافعات بنات عرق \* ومن صلى بنعمان الاراك

وفي حديث الجارية ثم انصرف اليهم فقال لولا أن تزوا أن ما بي جزع من الموت لزدت  
وفي مرسل بريدة بن سفيان زدت سجدتين أخريين (وقال اللهم أحدهم) بقطع الهمزة  
وساها كنه وصاد مكسورة مهملتين (عددا) أي أهلكتهم واسأأصلهم بحيث لا يبقى من  
عدددهم أحد (ولا تبقى منهم أحدا واقتلهم بددا) قال السهلي بفتح الموحدة والذال المهملة  
الاولى مصدر بمعنى التبتدأ أي ذوى بدد (بمعنى متفرقين) قال ابن السهلي ومن رواه  
بكسر الباء جمع بدد وهي الفرقة والقطعة من الشيء المتبدد ونصبه على الحال من المدعو  
عليهم قال الدماميني ويحتمل أن بدد انفسه حال على جهة المبالغة او على تأويله باسم الضاعل  
انتهى (فلم يجل الحول ومنهم أحد حتى) كما في مرسل بريدة بن سفيان ولفظه فلما رفع على  
الخشبة استقبل الدعاء فلبد رجل بالارض خوفا من دعائه فلم يجل الحول ومنهم أحد حتى  
غير ذلك الرجل الذي لبذ في الارض وحكي ابن اسحق عن معاوية بن أبي سفيان قال كنت  
مع أبي جهم بلقيش في الارض خوفا من دعوة خبيب وكانوا يقولون ان الرجل اذا دعى  
عليه فاضطجع لجنبه زالت عنه قال في الروض فان قيل هل اجبت دعوة خبيب والدعوة  
في تلك الحال من مثله مستجابة قلنا اصاب منهم من سبق في علم الله أن يموت كافرا ومن اسلم  
منهم لم يعنه خبيب ولا قصده بدعائه ومن قتل منهم بعد الدعوة فاعما قتلوا بها بدد غير  
معسكرين ولا مجتمعين كاجتماعهم في أحد وبدر ومن كانت الخندق بعدها فقد قتل منهم  
آحاد متبددون ثم لم يكن لهم بعد ذلك جمع ولا معسكر غزوا فيه فنفذت الدعوة على صورتها  
فمن أراد خبيب وحاشاه أن يكره إيمانهم انتهى (وفي رواية) سعيدين منصور ومن مرسل  
(بريدة بن سفيان) الاسلي المدني ليس بالقوي وفيه رفض من السادسة روى له النسائي  
كما في التقریب (فقال خبيب اللهم اني لا اجد من يبلغ رسولاك مني السلام فبلغه  
وفي رواية أبي الاسود عن عروة جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فأخبر  
أصحابه بذلك الحديث) وعند موسى بن عتبة فزعوا انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك اليوم  
وهو جالس عليك السلام خبيب قتلته قريش (ثم انشأ خبيب يقول فلست ابالي) هذه  
رواية الكشيحي واختارها المصنف لقول الحافظ هي أوزن قال وللاكثر ما ان ابالي وهو  
جاء زللكه مخروم ويكمل بزيادة الماء وما نافية وان بكسر الهمزة نافية أيضا للتأكيد  
وفي رواية وما ان ابالي بزيادة واو وفي أخرى ولست ابالي (حين اقتل) بالبناء للمفعول  
حال كوفي (مسلم على أي شق) بكسر الشين المجهة أي جنب (كان فقه مصرعي) أي  
مطرعي على الارض (وذلك في ذات لاله) أي في وجه الله هو طلب رضاه ونوابه كما قاله  
المصنف (وان يشأه يبارك على أوصال ثلوم زرع) بضم الميم الاولى وفتح الثانية ووزاى  
مشددة (والاوصال جمع وصل وهو العضو والثلوم بكسر) الشين (المجهة) واسكان



اللام والميم والواو. (الجسد يطلق على العضو لكن المراد به هنا الجسد) كما حال الخليل لقوله على أرضه بين أعضائه جسد اذ يقال أعضائه عضو انتهى (والمعزع بالزاي) المشددة (ثم العين) المهمة للقطع ومعنى الكلام أعضائه جسد متقطع) مفترق (وعند أبي الاسود عن هريرة زيادة في هذا الشعر فقال لقد أجمع الاحراب في) أي في شأني (والبوا) بشد اللام وموحدة أي حضوا (قبائلهم) ولا يفسر بجمعوا أيضا كما في النور لم يغير قوله أجمع (واستجمعوا كل جمع وفيه

الى الله أشكو غزيتي بعد كربتي \* وما أروصد الاحراب لي عند مصرعي)  
روى أن قريشا طمعو اجماعه من قتل آبائهم وأقربائهم يدر فاجتمع أربعون بأيديهم الرماح والحراب وقالوا لهم هذا الرجل قتل آباءكم فطعنوه بالرماح والحراب فحزرك على انثمة فانتخب وجهه الى البكبة فقال الحمد لله الذي جعل وجهي نحو قبائلي فلم يستطع أحد أن يحوطه (وساقه) أي الشعر محمد (من اسحق ثلاثة عشر بيتا) هكذا في الفتح ولعله في رواية غير زياد والافروا بته عشرة فقط وكذا عند الواقدى وغيره وهي

لقد جمع الاحراب حولي وألبوا \* قبائلهم واستجمعوا كل جمع  
وكلمهم مبدى العداوة جاهد \* على لاني في وناق مضيع  
وقد جمعوا أبناءهم ونساءهم \* وقربت من جذع طويل منع  
الى الله أشكو غزيتي ثم كربتي \* وما أروصد الاحراب لي عند مصرعي  
فذا العرش صبرني على ما يرادني \* فقد بضعه والحجى وقد ياس مطمعي  
وذلك في ذات الاله وان يشأ \* يبارك على أوصال ثلوه ممزع  
وقد خيروني الكفر والموت دونه \* وقد هملت عيناى من غير مجزع  
وما بي حذار الموت اني لميت \* واسكني حذارى حجم نار ملع  
ووالله ما أخشى اذا مت مسلما \* على أي جنب كان في الله مغنبي  
فلمست بمجد للعدوة تحشعا \* ولا جرعا اني الى الله مرجعي

(قال ابن هشام ومن الناس من) لفظه وبعض أهل العلم (شكره الخليل) والمنتب مقدم على الدلي كيف ويبتان منها في الصحيح قال الحافظ وفيه انشاء الشعر وانشاؤه عند القتل وقرة نفس خبيب وشدة قوته في دينه قال في حديث البخاري ثم قام اليه أبو سرة عتبة ابن الحرث فقتله وكان خبيب هو الذي سن لكل مسلم قتل حبرا الصلاة وأخبر أصحابه يوم أصيبوا أخبرهم هكذا في البخاري في يد من رواية ابراهيم بن سعد عن الزهري ونحوه في الجهاد من روايته شعيب عن ابن نهاب وسقط ذلك في هذا الباب من رواية معمر بن نوفل سمع المصنف فعز الان اسحق قوله (فكان أقول من سن الركتين عند القتل لكل مسلم قتل حبرا) أي مصورا أي محبوبا للقتل (كذا قاله ابن اسحق) عن شيخه عاصم بن عزم بن شدادة ولا ادري ما وجه التبري ولا قصر العزو لابن اسحق مع كونه في الصحيح موصولا وفي السيرة حرسلا وقيل أول من سنهما زيد بن حارثة للبلاغ الآتي ورد بانه لم يتصل فلا يوافق ما في الصحيح (وقوله هذا) كما حال صاحب الروض (يدل على انها سنة جارية



وانما صار فعله شريفاً سنة الله في افعاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما فعله  
 وتقريره لانه فطره في حياته صلى الله عليه وسلم فاستحسن ذلك من فعله فهو تقريره  
 (واستحسنها المسلمون) وفعلوها كجبر بن عدي العصابي فدل ذلك على عدم نسخها  
 (والصلاة خير ما ختم به عمل العبد) هو وجه استحسنهم لها فهو عطف على ما قبل  
 ونقطة الموضع مع أن الصلاة (توقد صلى هاتين الركعتين زيد بن حارثة مولى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في حياته عليه الصلاة والسلام كما رويناه من طريق السهيلي) في الروض  
 (بسنده الى الميت) وهو حدثنا أبو بكر بن طاهر الاشيلي حدثنا أبو علي الفسافي  
 حدثنا أبو عمر النخعي حدثنا أبو القاسم عبد الوارث بن سفيان بن خديرون حدثنا قاسم  
 ابن ابي بصير حدثنا أبو بكر بن أبي خزيمة حدثنا ابن معين حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير  
 المصري حدثني الليث (بن سعد قال بلغني أن زيد بن حارثة) الحب والمداحب المختص  
 بأن الله لم يصرح في القرآن باسم أحد من العصابة سواء البدرى (اكثري) من رجل  
 (بغلا) من الطائف (واشترط عليه الكراء أن ينزله حيث شاء قال فقال به الى الخربة  
 فقال له انزل فنزل فاذا في الخربة قتلى كثيرة قال فلما أراد أن يقتله قال دعني أصلي ركعتين  
 قال صل فقد صلى قبلك هؤلاء) الفرائض وغيرها (فلم تنفعهم صلاتهم شيئاً) فراه  
 الاستمرار بالمسلمين وصلاتهم من حيث هي أو الركعتين عند القتل وهو لا كانوا بعد قتل خبيب  
 فلا ينافي أنه أول من سبهما (قال فلما صليت اتاني ليقتلني فقلت يا أرحم الراحمين قال  
 فسمع صوتاً لا تقتله فها هو ذا لك نخرج ليطالب فرجع الى فناديت يا أرحم الراحمين فعل ذلك  
 ثلاثاً فاذا بفارس) يحتمل انه جبريل أو غيره (على فرس في يده حربة فميد في رأسها شعلنة  
 نار فظنعه بها فانفذها) كذا في نسخ روى ظاهرة وفي أخرى وهي التي رأيتهما بالروض  
 فانفذ أي انفذ ما ظنعه به (من ظنره فوقع ميتاً قال لما دعوت المزة الاولى يا أرحم  
 الراحمين كنت في السماء السابعة فلما دعوت المزة الثانية يا أرحم الراحمين كنت  
 في سماء الدنيا فلما دعوت المزة (الثالثة) يا أرحم الراحمين (انتك اتي) فيه  
 الاعتناء بهذا الدعاء وأن المخلص فيه كزيد يحقق الاجابة واعل حكمه عدم نزوله في أول مرة  
 رجاء أن الكافر ينتهي عن قتله بالقول فلما كثره ثلاثاً ولم يكف فصحق عتوه فاستحق القتل  
 ولعل عدم استمراره في السماء السابعة لاسر الدعوات مع قدرته على نزوله في أسرع زمن  
 الاعتناء بشأن الداعي في تقربه منه وتعليمه بذلك القول واخباره عنه بعد كيف يعين  
 من استغاث به وذلك بأن يادري جوابه ويشرع في اغاثته الملهوف بالاخذ في أسباب الدفع  
 عنه ~~هكذا~~ أبدعه شيخنا رحمه الله (وفي رواية أبي الاسود عن عروة فلما وضعوا فيه  
 السلاح) الرماح والحراب وطعنوه بها طعناً خفيفاً وهو مصلوب (نادوه وناشدوه بالحب  
 أن محمد امكانك قال لا والله ما أحب أن يقتلني) بفتح الباء وسكون الفاء (بشوكة في قدمه  
 ويقال) وهو الذي عند ابن امصق (ان الذي قال ذلك زيد بن الدثنة) لما بعث به صفوان  
 مع مولاه نسطاس الى التميم ليقبله واجتمع هو وخبيب في الطريق فتواصوا بالصبر  
 والسيبات على ما يلحقهم من المكاره (وان أبا سفيان قال له يزيد لئن شئت) بفتح الهمزة

وعلم النبي أسألت (بأمره المحبة) أن محمد الآن عندنا مكلتك فضرِب عنقه وانفذ في أهله  
 فقال والله ما أحب أن محمد الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وإني لحالِس  
 في أهلي) ولا منافاة بين التقليل فقد يكونون قالوا ذلك لحبيب وقاله أبو سفيان لزيد (نقال  
 أبو سفيان ما) نافية لا تنجيبة كما زعم وإن كان معنى كلامه التعجب (وأيت من الناس أحدا  
 يجب أحدا كتب أصحاب محمد أنهم قتلوا نسطاس بكسر النون) مولى صفوان حضريوم  
 أحد مع الكفار ثم أسلم وحسن إسلامه فكان يحدث عن يوم أحد كما في الإصابة وضمير قتله  
 راجع لزيد فقط كما هو المنقول في ابن اسحق وأتبعه وأما خبيب ففي الصحيح عن أبي هريرة  
 وجابر أن الذي قتله أبو سبيعة بكسر السين المهملة وفتحها عند الأكراد الراسا كنة قال  
 الجاهل زاد سعيد بن منصور والاسماعيلي عن سفيان بن عيينة واسمه عقبة بن الحرث وهذا  
 خالف سفيان فيه جماعة من أهل السير والنسب فقالوا أبو سبيعة أخو عقبة حتى قال  
 العسكري من زعم أنهم ما واحد فقد وهم وفي الإصابة أبو سبيعة النوفلي هو عقبة بن  
 الحرث عند الأكثر وقيل أخوه واسمه الحرث أسلم يوم الفتح وكذا قال الزبير بن بكار وغيره  
 انتهى ولابن اسحق بأسناد صحيح عن عقبة بن الحرث قال ما أتاقت خبيبا لانا كنت أصغر  
 من ذلك ولكن أباميسرة العبدي أخذ الحربة فجعلها في يدي ثم أخذ يدي وبالحربة  
 ثم طعنه بها حتى قتله انتهى وروى أحمد عن عمرو بن أمية الضمري قال بعثني رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وحدي عينا إلى قريش فحقت خشبة خبيب بن عدي لانه من الخشبة  
 فصعدت خشبته ليلا فقطعت عنه وألقته فسمعت وجبة خاني فالتفت فلم أر خبيبا وكأني  
 ابتلعته الأرض فلم أر له أثر حتى الساعة وروى أنه صلى الله عليه وسلم أرسل الزبير والمقداد  
 ابن الأسود فأتيا فاذا هو رطب لم يتغير منه شيء بعد أربعين يوما ولونه لون الدم وريحه ريح  
 المسك فجعله الزبير على فرسه وسارا فلحقهم سبعون من الكفار فنذفه الزبير فابتلعته الأرض  
 فسعى ببيع الأرض (وبعثت قريش إلى عاصم) الأمير المقتول أولا في جلة السبعة حين  
 حدثوا أنه قتل (لبؤنوا) بضم التخمبة وفتح القوقية (بشي من جسده يعرفونه) به كراهة  
 (و) سبب ذلك أنه (كان عاصم قتل عظيم من عظمائهم يوم بدر) هكذا في حديث أبي هريرة  
 في الصحيح قال الحافظ (ولعل العظيم المذكور عقبة بن أبي معيط فان عاصم قتل) على قول  
 ابن اسحق (صبر بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن أنصر قوام بدر) يحمل يقال له عرق  
 الطيبة (ووقع عند ابن اسحق وكذا في رواية بريدة بن سفيان أن عاصم لما قتل أرادت هذيل  
 أخذ رأسه ليبيعه من سلافة) بضم السين المهملة وخضة اللام وبالفاء ومصحف ابن لاثير  
 فأبدلها ميميا (بنسعد) بن شهيد بضم الشين المججمة وفتح الهاء الانصارية الاوسية اسمت في  
 فتح مكة بعدما نازعت طويلا في اعطاء مفتاح البيت كما في الإصابة (وهي أم مسافع) بضم  
 الميم وكسر الفاء (وجلاس) بضم الجيم وخضة اللام وسين مهملة (ابن طلحة العبدي)  
 بفتح العين للمهملة وسكون الموحدة وفتح الدال المهملة وبالراء نسبة إلى عبد الدار بن قصي  
 (وكان عاصم قتلها يوم أحد وكانت قد نذرت حين مضى إليها) المذكورين (يوم أحد لئن  
 قدوت على رأس عاصم لتشرى بن الحر في حقفه بكسر القاف) وسكون الحاء المهملة وبالفاء

(وهو ما انفلق من الجمجمة فبان) ظهر ولا ينافيه قول غيره اعلی الدماغ لان الجمجمة اذا  
انفلق ظهر اعلی الدماغ فاذا شربت في القحف فقد شربت في الجمجمة قال الحافظ فان كان  
محققا احتل أن تكون قريش لم تشعر بما جرى له ذيل من منع الدبر امان أخذوا من عاصم  
فأوصلت من يأخذه أو عزفوا بذلك ورجوا أن يكون الدبر تركته فيمكنوا من أمره (قال  
الطبري وجعلت من جافرا سنة مائة ناقضه منهم الدبر بفتح الدال المهملة وسكون الموحدة  
الترتاية) قال الحافظ وقيل ذكرور النخل ولا واحد لمن لفظه وللضاري فبعت الله عليه مثل  
الظلة من الدبر فغتمه من رسلهم (فلم يقدروا منه على شيء) وفي رواية البضاري في الجهاد  
فلم يقدروا أن يقطعوا من لحمه شيئا ولا يبالوا من عروة فبعت الله عليهم الدبر تطير في  
وجوههم وتلدغهم فحالت بينهم وبين أن يقطعوا ولا يبالوا من عروة فبعت الله عليهم الدبر تطير في  
حالت بينهم وبينه فالوادعوه حتى يمسي فذهب عنه فأنفذ فبعت الله الوادي فأحتل عاصم  
فذهب به وفي معالي التنزيل فأحتله السيل فذهب به إلى الجنة وحل خسين من المشركين  
إلى النار وفي حياة الحيوان انهم لما قتلوه أرادوا أن يثقلوا به فحماه الله بالذبح حتى أخذه  
المسلمون فدفنوه (و) في رواية ابن اسحق عن شيخه عاصم بن عمر (كان عاصم بن ثعلبة  
قد أعطى الله عهدا أن لا يسم مشركا) قوى رجاءه في الله فعاهده بذلك أو عاهده ما لا يمكن  
مشركا من حسه أو المراد سأله ذلك (وليس مشركا) بمصاحفة وضوها مما  
يشعر بتعظيمه أو الميل له فلا ينافي أنه يقتلهم بالسيف والرمح (وكان عمر) بن الخطاب (لما  
بلغه خبره يقول يحفظ لله للعبد المؤمن بعد وفاته كما حفظه في حياته) فيه استجابة  
دعاء المسلم وأكرمه حيا وميتا (وانما استجاب الله له في حياة له من المشركين) لقوله  
اللهم اني جيت لك دينك صدراتها فاحرم لي آخره (ولم يمنعهم من قتله لما أراد الله من  
أكرامه بالتم اذ قدم كراسته حيا من هناك حرمت قطع لحمه) كما طلب ولا يستلزم ذلك  
كونه أفضل من حوزة ونحوه كما هو ظاهر والله أعلم

\* بتر معونة \*

(سرية المنشد) بضم فسكون وكسر الدال المهملة وراء (ابن عمرو بفتح العين المهملة)  
الخزرجي العقيلي البصري القريب من كبار الصحابة له حديث رواه عنه سهل بن سعد أن  
النبي صلى الله عليه وسلم سجد سجدة في السهو قبل التسليم أخرجه الأذوقطي وغيره (إلى)  
أهل (بتر معونة) ليدعوهم إلى الاسلام ومدد اللهم على عدو لهم ويحي بسطه (بفتح  
الهم وضمة المهملة وسكون الواو بعد هاتون موضع يلا ذيل بين مكة وعسفان) هذا اللفظ  
الفتح تبعاً للمطالع وفي ابن اسحق وتبعه البصري وهي بين أرض بني عامر وحرّة بني سليم كلا  
البلدين منها قريب وهي إلى حرّة بني سليم أقرب قال شيخنا والظاهر أنه لا تنافي لجواز أن  
يكون ذلك الموضع المنسوب لهذا ذيل بين مكة وعسفان ويجوز أن أرض بني عامر وحرّة  
بني سليم (في مصر على رأس ستة وثلاثين شهرا من الهجرة على رأس أربعة أشهر من أحد)  
عند ابن اسحق وجعلها بعضهم في الحرم رقدتها على بعث للرجيع (وبعث) صلى الله  
عليه وسلم (سجدة) أي التذرع خص بالذكر لانه الأمير وفي نسخة معهم أي السرية (المطلب)

السلي) يضم السين وفتح اللام نسبة إلى سليمان صحابي له ذكر في هذه العزوة (ليدلهم على الطريق وكانت مع رجل يكسر الرأه وسكون المهمله بطن من بنى سليم) بلقفا التصغير (ينسبون إلى رجل بن عوف) بالفاء (ابن مالك) بن امرئ القيس بن نهيمة بن سليم (و) مع (ذكوان) بفتح المجهمة وسكون الكاف وواو ألف ونون (بطن من سليم أيضا ينسبون إلى ذكوان بن ثعلبة) بن نهيمة بن سليم (نسبت الغزوة إليها) أي بئر معونة لنزولهم بها (وهذه اللوحة) كما تعرف بسرية المندوب بئر معونة (تعرف بسرية القراء) جمع قارئ لكثرة قراءة السبيغين الذين ذهبوا فيها (وكان من أمرها كما قاله ابن اسحق) عن شيوخه (أنه قدم أبو براء) بفتح الموحدة وباراء والمذكور (عامر بن مالك بن جعفر) العامري اختلف في إسلامه فذكره جماعة في الصحابة وقال الذهبي الصحيح أنه لم يسلم وقال في الإصابة ليس في شيء من الأخبار ما يدل على إسلامه وجمدة من ذكره في الصحابة ما عند ابن الأعرابي وغيره عنه أنه قال بعثت إلى النبي صلى الله عليه وسلم التمس منه دواء فبعثت إلى بهكة عسل وليس ذلك بصريح في إسلامه بل ذكر أبو حاتم السبستاني عن هشام الكلبي أن عامر بن الطفيل لما أخضر دمه عامر بن مالك عدل إلى الخمر فشر بها صراف حتى مات ثم ذكر عمرو بن شبابة عن شيخه من بني عامر قالوا قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة وعشرون رجلا من بني جعفر ومن بني بكر فبهم عامر بن مالك فقتل صلى الله عليه وسلم اليهم فقال قد استعملت عليكم هذا وأشار إلى الفضالة بن سفيان الكلبي وقال لعامر بن مالك أنت على بني جعفر وقال للضحاك استوص به خيرا فهذا يدل على أنه وقد بعد ذلك مسلما انتهى (المعروف بلعاب الاسنة) جمع سنان وهو فصل الرمح كما في القاموس عجيبة لكونه المقصود من الرمح. قال في المروض سمي بذلك في يوم سونان وهو يوم كان بين قيس وقيم وجبلة اسم لهضبة عالية لأن أخاه طفيلة الذي يقال له فارص قرزل أسلمه ذلك اليوم وفر فقال الشاعر  
قررت وأسلمت ابن أمتك عامراً \* بلعاب اطراف الوشج المزعزع

فسمي ملاعب الرماح وملاعب الاسنة وهو عم ليدي بن ربيعة انتهى (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية أنه أهدى إليه فرسين وراحتين فقال صلى الله عليه وسلم لا قبل هدية مشرك وفي رواية أخرى نهيت عن زبد المشركين بفتح الزاي وسكون الموحدة وبالذال المهمله الرقذ والمعطاء حال المسيه في غزوة تبوك ولم يقل عن هديتهم لأنه إنما كره ملائمتهم ومدايحتهم إذا كانوا حرا به لأن الزبد مشتق من الزبد كما أن المدايحة مشتقة من الدهن فيراد المعنى إلى معنى اللين ووجود الجذ في حرجهم والخاشنة وقد ردت هديتهم أي براء وكان أهدى إليه فرسا وأرسل إليه أني قد أصابني وجع أحسبه قال يقال له الدبلة فابعث إلى بشي انداوى به فارسل إليه بهكة عسل وأمره أن يستشفى به ورد عليه هديته وقال اني نهيت عن زبد المشركين انتهى وهذا قبل ما تقدم بل لا ريب لأنه قد علمته اشتغافا على ما صنع عامر سر بها (فعرض عليه الإسلام فلم يسلم ولم يعده) بفتح أوله وضم العين بل قال يا محمد أي أرى أمرك هذا حجة ناشريفا وقوي خلقي فلما لم يبعث معي نفر من أصحابك رجوت أن يتبعوا أمرك فانهم إن اتبعوك فما عز أمرك (وقال يا محمد لو بعثت رجلا من أصحابك إلى أهل نجد

فدعوتهم) بفتح التاء خطا بأي بواسطة من ترسله اليهم (الى امر لالرجوت) بضم التاء  
 على التكلم (ان يستجيبوا لك فقال عليه الصلاة والسلام اني اخشى اهل نجد عليهم)  
 هو في الاصل ما اشرف من الارض (قال ابو براء انما لهم جار) أي هم في ذمائي وعهدي  
 وجواري (فابعثهم فبعث عليه الصلاة والسلام المنذر بن عمرو ومعه القزاة) وانفصل  
 المصنف عن رواية ابن اسحق التي هو فيها دون بيان فقال (وهم سبعون) كما في البخاري  
 ومسلم من طريق عن انس قال السهيلي وهو الصحيح (وقيل أربعون) كما في رواية ابن اسحق  
 وموسى بن عقبة قال الحافظ ويمكن الجمع بان الاربعين كانوا رؤساء وبقية العدة اتباعا  
 (وقيل ثلاثون) قال الحافظ هو وهم لكن قال في الفران رواية القليل لانتفا في رواية الكثير  
 وهو من باب مفهوم العدد وكذا قول من قال ثلاثين انتهى (وقد بين قتادة) بن دعامة  
 (في روايته) عن انس في الصحيح (أنهم كانوا يحتطبون) يجمعون الحطب (بالنهار  
 ويصلون بالليل) ولفظه استعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فامتهم بسبعين من  
 الانصار فكانت منهم القزاة في زمانهم كانوا يحتطبون بالنهار ويصلون بالليل واذي  
 البصياطي أن هذه الرواية وهم فانهم لم يستعدوه صلى الله عليه وسلم وانما الذي استعدوه  
 عامر بن الطفيل على الصحابة قال الحافظ ولا مانع أن يستعدوه صلى الله عليه وسلم في الظاهر  
 وقصدهم الغدر بهم ويحتمل أن الذين استعدوه غير الذين استعدوهم عامر والكل من بني  
 سليم وفي رواية عامر عن انس عند البخاري انه صلى الله عليه وسلم بعث اقواما الى ناس  
 من المشركين بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد ويحتمل انه لم يكن استعدادهم  
 لهم لقتال عدو وانما هو للدعاء للاسلام وقد أوضح ذلك ابن اسحق فذكر ما نقله المصنف  
 عنه وقيل في تأويله أيضا أي طالبوا منه مدة بهم لهم فيما أي للترقي في الاسلام لانهم لم يسلموا  
 ولم يظهروا اسلاما (وفي رواية ثابت) البستاني عن انس في الصحيح (ويشترون به) أي  
 الحطب (الطعام لاهل الصفة) وللقراء وفي رواية يأتون به الى حجر أزواجه صلى الله  
 عليه وسلم (ويدرسون القرآن بالليل) ويصلون كما هو بقية رواية ثابت والجمع بين هذه  
 الروايات سهل بانهم كانوا يصلون بعض الليل ويدرسون بعضه ويحتطبون ويبيعون بعضه  
 يشترون به طعاما لاهل الصفة والفقراء وبعضه يأتون به الحجرا الشريفة أو بعضهم يفعل كذا  
 والآخر كذا أو يذبحون ذامرة وذامرة وقوله لاهل الصفة لا يفهم انهم ليسوا من أهلها  
 وقد نص المصنف في بناء المسجد على انهم من أهل الصفة فبعض أهل المحل يشتري لبعض  
 كما هو مشاهد في كثير من الزوايا والربط فلا حاجة للجله على النفي والاشات وتعسف الجمع  
 بأن من عدتهم من أهلها فنظر الى اعراضهم عن نحو التجارة والزراعة ومخاطبة أهلها الا وقت  
 الحاجة ومن لم يعتد بناء على أن أهلها هم الملازمون للمسجد الذين لم يتعلقوا بشئ غير العبادة  
 أو أمر ضروري يخرجون له ويعودون سر يعا (فساروا حتى وصلوا الى ثمر معونة بعضنا  
 حرام) بمهلة وراء (ابن ملجان) بكسر الميم اشتهر من فتيها اخوات سليم حال انس بن  
 مالك (بكتابه صلى الله عليه وسلم الى عدو الله عامر بن الطفيل) بن مالك بن جعفر الكلبي  
 (العامري) وهو ابن أخي أبي براء (ومات كافرا) بإجماع أهل النقل وعده المستغفري

صحايا غلط قاله البرهان وقال الحافظ هو خطأ صريح فان عامر مات كافرا وقصته معروفة  
يريد في الصحيح وغيره من قدومه على النبي صلى الله عليه وسلم وقوله لك أهل السهل ولأهل  
المدراء أو كون خليفتك أو أعزولك بألف اشرة وألف شقرة فقال صلى الله عليه وسلم اللهم  
اكفني عامرا فظعن في بيت امرأة فقال فخذة الكفر في بيت امرأة اتوني بفرسي  
فبات على ظهره (وليس هو عامر بن الطفيل الاسلي الصماني) قال الحافظ وسبب وهم  
المستغفري انه أخرج عن أبي امامة عن عامر بن الطفيل انه قال يا رسول الله زدني كلمات  
قال يا عامر أفسد السلام وأطعم الطعام واستحي من الله وإذا أسأت فأحسن في ترجمة  
العامري والحديث انما هو للاسلي كما أخرجه البغوي عن عبد الله بن بريدة الاسلي قال  
خذتني عمي عامر بن الطفيل فذكره وفي رواية الطبري نخرج حرام فقال يا أهل بئر معونة  
اني رسول رسول الله اليكم فاتموا بالله ورسوله فخرج رجل برمح فضربه في جنبه حتى خرج  
من الشق الآخر وفي الصحيح فجعل يحدتهم فأمروا الى رجل فأتاه من خلفه فطعنه بالرمح  
قال الله أكبر فزت ورب الكعبة قال الحافظ لم اعرف اسم الرجل الذي طعنه وفي سيرة ابن  
اسحق ما ظاهره انه عامر بن الطفيل لانه قال (فلما أتاه لم ينظر في كتابه) بل أعرض عنه  
واستر في طغيانه (حتى عدا على الرجل فقتله) لكن في الطبراني من طريق ثابت عن انس ان  
قاتل حرام بن ملحان اسلم وعامر بن الطفيل مات كافرا كما تقدم انتهى من الفتح فكان نسبة  
ذلك اليه على سبيل التجوز لكونه رأس القوم كما قاله نفس الحافظ بعد في ابن فهير  
وفي الصحيحين عن انس لما طعن حرام بن ملحان قال فزت ورب الكعبة واتفق أهل المغازي  
على انه استشهد يوم بئر معونة المذكور وحكى أبو جر عن بعض أهل الاخبار انه ارتب  
يومئذ فقال الهضالك بن سفيان الكلبي وكان مسلما يكره اسلامه لامرأة من قومه  
هل لك في رجل ان صح كان ذم الراعي فضمته اليها فعاجلته فمعهته يقول

يا عامر ترجو المودة بيننا • وهل عامر الا عدو مداهن  
اذا ما رجعنا ثم يذكرك وقعة • باسيا فاني عامر أو نطاهن

فوثبوا عليه فقتلوه (ثم استصرخ) استغاث (عليهم بن عامر) قومه (فلم يجيبوه  
وقالوا ان تنفرو) بضم أوله و~~كسر~~ الفاء (أبأبراه) أي ان تنقض عهدك ودمامه  
(و) الحال انه (قد عقد لهم عقدا وجوارا) بكسر الجيم وضمها فالاجاب راعوه وابن  
أخيه نقض عقده (فاستصرخ عليهم قبائل من بني سليم عصية) بدل من قبائل بضم العين  
وفتح الصاد المهملة وشد التحيية وناء تانيث (ورعلا) بكسر فسكون وذو كوان  
هكذا هو ثابت في سيرة ابن اسحق وكان سقط من قلم المصنف كابن سيد الناس وبه يستقيم  
ضمير الجمع في قوله (فأجابوه الى ذلك) ولا حاجة الى انه نظر الافراد القبيلتين أو الضمير  
للقبائل (ثم خرجوا) وساروا (حتى غشوا القوم فأحاطوا بهم) حين أنوهم  
(في رحالهم) أي في منازلهم التي نزلوا بها (فلما رأوهم أخذوا سيوفهم وقاتلواهم حتى  
قتلوا) مبتدئا القتل من أولهم مشتهبا (الى آخرهم) يعني استأصلوهم ولفظ ابن اسحق  
من عند آخرهم (الأكعب بن زيد) بن قيس بن مالك بن كعب بن حارثة بن ديثار

ابن النجار الانصاري البدرى ( فانهم تركوه ) لظنهم موته ( وبه وفق ) بفتح الراء والميم وبالغاف بقية الحياة فارتث من بين القتلى ( فعماس حتى قتل يوم الخندق ) قتل ضراب ابن الخطاب قاله الواقدي وقال ابن اسحق أصابه سهم غرب فقتله ( شهيدا ) رضى الله عنهم فاسم أخذ الله منهم شهيدا بكثرة قال قتادة ما علم حيا من أحياء العرب أكثر شهيدا عز يوم القيمة من الانصار قال وحدثنا انس انه قتل منهم يوم أحد سبعون ويوم بدر معونة سبعون ويوم البسامة على عهد أبي بكر سبعون يوم قتال مسيلة الكذاب رواه البخاري ( واسر عمرو ) استثناء في المعنى كأنه قال قتلوا الا كعبا وعمرو ( بن أمية الضمري ) بفتح فسكون قال ابن اسحق كان في سر القوم هو ورجل من الانصار قال ابن هشام هو المنذر بن محمد بن عتبة فلم ينضم ما يصاب أصحابه ما الا الطير تصوم على العسكر فقالا والله ان لهذه الطير لسانا فاقبل لا ينظر اذاذا القوم في ذماهم والخييل التي أصابتهم واقفة فقال الانصاري لعمر وما ترى قال أرى أن تلحق برسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضه الخبر فقال الانصاري لكني ما كنت لأرغب بنفسى عن موطن قتل فيه المنذر بن عمرو ثم قاتل حتى قتل وأخذ عمرو وأسيرا ( فلما أخبرهم انه من مضر أخذهم عامر بن الطفيل ) قال ابن اسحق وجرنا ميتة أى الشعر الجوار ولها مجازا ( واعتقه عن رقبة زعم انها كانت على أمه فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم ) قال الحافظ قد ظهر من حديث انس أن الله أخبره بذلك على لسان جبريل وفي رواية عروة فجاء خبرهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة ( قال هذا ) سببه ( عمل أبي براء ) حيث أخذهم في جواره ( قد كنت لهذا كارها متخوفا فبلغ ذلك أبا براء فأت ) عقب ذلك كما في الفتح ( اسما على ما صنع ) ابن أخيه ( عامر ابن الطفيل ) وما بن عامر بعد ذلك كافر بدينه عليه السلام كما مر وذكر أبو سعيد السكري في ديوان حسان روايته عن أبي جعفر بن حبيب قال حسان لريعة بن عامر ملاعب الاسنة يحترقه بها من ابن الطفيل باخفاره ذمة أبي براء

ألا من يبلغ عنى ريحا \* غيا أحدث في الحدثن بعدى  
أبولك أبو الفعال أبو براء \* وذاك ما جددكم بن سعد  
بني أم البنين ألم يركم \* وأنتم من ذوائب أهل نجد  
قدكم عامر بابي براء \* ليخفروا بما خطأكم بعد

فلما بلغ ربيعة هذا الشعر جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله يغسل عن أبي هذه القدرة أن أضرب بها عامرا ضربة أو طعنة قال نعم فرجع فضرب عامرا ضربة اشوا بها فوثب عليه قومه فقالوا العامر اقصر فقال قد عفوت قال في الاصابة لم أر من ذكر ربيعة في العصاة الا ما تفيد هذه القصة ورأيت له رواية عن أبي الدرداء فكانه عر في الاسلام ( وقتل عامر بن فهيرة ) بضم الفاء وفتح الهاء وسكون التحتية وراء وتاء تأنيث أحمد السابقين مولى أبي بكر ( يومئذ ) وهو ابن أربعين سنة ( فلم يوجد جسده رضى الله عنه ) دفنته الملائكة ( كما رواه ابن المبارك عن عروة وفي الصحيح عنه لما قتلوا وأسر عمرو وقال له عامر بن الطفيل من هذا فقال هذا عامر بن فهيرة فقال لقد رأيته بعد ما قتل رفع الى السماء



حتى اني لا انظر الى السماء بينه وبين الارض ثم وضع وفي هذا تنظيم لطاهر وزيهيب للكتاب  
 وتخويف ومن ثم تكرر سؤال ابن الطفيل عن ذلك روى يونس عن ابن اسحق عن هشام  
 عن أبيه لما قدم عاصم بن الطفيل عليه صلى الله عليه وسلم قال له من الرجل الذي لما قتل  
 رأيته رفع بين السماء والارض حتى رأيت السماء دونه ثم وضع فقال هو عاصم بن فهيرة  
 وفي رواية ابن المبارك عن عروة وكان الذي قتله رجلا من بني كلاب عيسا بن سلي ذكر أنه لما  
 طعنه قال فزنت والله قال فقلت في نفسي ما قوله فزنت فأثبت الفصحاء بن سفيان فسأله  
 فقال بالجنة قال فأبىك ودعاني الى ذلك ما رأيت من عاصم بن فهيرة من رفعه الى السماء  
 عابوا قال البيهقي يجهل انهم رفع ثم وضع ثم فقد بعد ذلك ثم روى عن عائشة موصولا بلطف لقد  
 رأيته بعد ما قتل رفع الى السماء حتى اني لا انظر الى السماء بينه وبين الارض ولم يذكر فيها  
 ثم وضع ورواه جهم بن ساعد وعنده مرفوعا ان الملايكة وارت جثته وأزل في عليين  
 قال السيوطي فقربت الطرق وتعدت بمواراته في السماء وجبا بالجميع والموحدة مثل  
 ابن سلى بضم الهاء وقيل بفتحها وسكون اللام والقصر محمدا كافي الاصابة  
 ووقع في الاستيعاب أن عاصم بن الطفيل قتل عاصم بن فهيرة قال الحافظ وكان نسبة ذلك له  
 على سبيل التجوز لكونه كان رأس القوم (قال) أي روى (ابن سعد) بسند صحيح (عن)  
 انس بن مالك ما رأيته رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد (يحيى أي حزن) (على أحد  
 ما وجد على أهل بئر معونة) لعل حكمته انه لم ير لهم لقتال انما هم مبلغون رسالته وقد  
 جرت عادة العرب قديما بان الرسل لا تقتل (وفي صحيح مسلم) لوجه اقصى عزوه له كابن سيد  
 الداس فانه في صحيح البخاري أيضا كلاهما (عن انس أيضا دار رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم على الذين ظفروا أصحاب بئر معونة ثلاثين صباحا) وفي البخاري أيضا فدا على الله  
 عليه وسلم شهر في حلة القداة بعد القراء وذلك بدء القنوت وما كانت وفي البخاري  
 في الجهاد فدا عليهم أربعين صباحا والاحبار بالاقول لا ياتي الزائد (يدعو على رعل ولجان  
 وعصية) بيان لتعيين المدعو عليهم فلا يتكرر مع قوله أولاد دعا (حصى الله ورسوله)  
 ليس حكمه التسمية بل بيان لما هم عليه من الفعل القبيح (قال انس أنزل الله في الذين  
 قتلوا يوم بئر معونة قرأتهم أناه ثم نسخ بعد) بالنساء على الضم وفي رواية ثم رفع بعد ذلك  
 ولا جد ثم نسخ ذلك (أي نسخ ثلاثه) وبني معناه قال في الروض فان قبل هو خبر والخبر  
 لا ينسخ فلنا لم ينسخ منه الخبر وانما نسخ الحكم فان حكم القرآن أن يتلى في الصلاة ولا يجمع  
 الاطاهر ويكتب بين المرحين ونعله فرض كفا بقا نسخ رفعت منه هذه الاحكام وان بقي  
 محفوظا فهو مفسوخ فان تضمن حكما جازا أن يبقى ذلك الحكم معمولا به وان تضمن خبرا لم يبق  
 ذلك الخبر مصدقا به واحكام التلاوة منسوخة منه كمثل لو أن لابن آدم واديان من ذهب  
 لا يمتني لهما بالثنا ولا علا خوف ابن آدم الا التراب وتوب الله على من تاب وروى ولا يعل  
 عيني ابن آدم ودم ابن آدم وكلها في الصحاح وكذا روي من مال فهذا خبر حتى والخبر لا ينسخ  
 وانما نسخت احكام ثلاثه قال وكانت هذه الآية في سورة يونس بعد قوله كذلك نفصل  
 الاتيان لقوم يتفكرون كما قال ابن سلام انتهى وفي رواية البخاري في الجهاد فدا خبر

قوله واديان هكذا في النسخ  
 ولعله على لغة من يلزم المثني  
 الالف في الاحوال الثلاثة  
 أو لعل لفظ السازل لو كان الخ  
 ولتكرر الرواية اه صحيحه



جبريل النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قد لقوا ربهم فرضى عنهم وأرضاهم فكانت نقراً (بلغوا قوماً أن أقبلنا بربنا فرضى عنا ورضينا عنه) وفي رواية فرضى عنا وأرضانا وسبب نزوله أنهم قالوا اللهم بلغ عنا نبينا وفي لفظ آخر أن أقبلنا بربنا فرضينا عنك ورضيت عنا فأخبره جبريل فحمد الله وأثنى عليه فقال إن اخوانكم الخ قال الامام السهيلي ثبت هذا في الصحيح وليس عليه روث في الاجاز فيقال انه لم ينزل بهذا النظم ولكن ينظم مجهزة كنظم القرآن انتهى قال الحافظ البهيم في العيون تبعا للشيخ النباطي (هذا وقع في هذه الرواية) يدعو على رعل ولحيان وعصية (وهو يومهم أن بني لحيان بمن أصاب القزاء يوم بترمعونة وليس كذلك وإنما أصاب هؤلاء) القزاء (رعل وذكوان وعصية ومن معهم من سليم) كزعب بكسر الزاي وسكون العين المهمل والموحدة (وأما بنو لحيان فهم الذين أصابوا بفتح الراء) كما مر (وأما أفي الخبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم كلهم في وقت واحد) أي في ليلة واحدة كما قال الواقدي (فدعا على الذين أصابوا أصحابه في الموضعين دعاء واحدا) فيجمل على ذلك الحديث ويندفع الابهام (والله أعلم)

\* خاتمة \* ذكر صاحب شرف المصطفى أنه صلى الله عليه وسلم لما أصيب أهل بترمعونة جاءت الحمى اليه فقال لها اذهبي الى رعل وذكوان وعصية عصت الله ورسوله فأتتهم فقتلت منهم سبع مائة رجل بكل رجل من المسلمين عشرة قال شيخنا وإنما يظهر سبحانه وتعالى بما ترتب على ذهاب القزاء وأهل الرجيع قبل نحو وجههم كما أخبره بظاهر ذلك في كثير من الاشياء لانه سبق في علمه تعالى اكرامهم بالشهادة وأراد حصول ذلك بمجيئي بغيره ومن جاء في طلب أصحاب الرجيع

\* حديث بن النضر \*

(ثم غزوة بني النضير بفتح النون وكسر الصاد المججمة) فتحية فراء (قبيلة كبيرة من اليهود) دخلوا في العرب وهم على نسبتهم الى هرون عليه السلام (في ربيع الاول سنة أربع وذكروها) محمد (بن اسحق) بن يسار امام أهل المغازي (هنا) أي بعد أحد وبترمعونة مجزوما به في مغازيه وعنه جماعة البخاري ووقع في رواية القاسبي الصحيح (صحق قال عياض وهو وهم يعني أن الصواب ابن اسحق ووقع في شرح الكرماني محمد بن اسحق بن نصر قال الحافظ وهو غلط إنما هم جد يسار) قال السهيلي وكان ينبغي أن يذكرها بعد بدر لما روى عقيل (بضم العين وفتح القاف) (ابن خالد) الايلي (وغيره) كعمرو (عن الزهري) وصدره البخاري تعليقا جزأ عنه عروة (قال كنت غزوة بني النضير على رأس ستة أشهر من وقعة بدر قبل أحد) قال الحافظ وصله عهد الرزاق في منقعه عن معمر عن الزهري أنهم من هذا وهو في حديثه عن عروة ثم كانت غزوة بني النضير بهم طائفة من اليهود على رأس ستة أشهر من وقعة بدر وكان من قبلهم بنو حنينة المدينة فباصرهم صلى الله عليه وسلم حتى نزلوا على الجلاء وعلى أن لهم ما ألقب الايل من الامية والاموال الا الحلقة يعني السباح فأمر الله فيهم سبع مائة الى قوله الا لعله الخسر لو فاته حتى مالههم على الجلاء فأجلاهم الى الشام وكانوا من سبط لم يصعب جلاء فيما خلا

وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا بالقتل والسب ما نكثان جلاؤهم  
أول حشر حشر في الدنيا إلى الشام انتهى وهذا من رسل وقد وصله الحاكم عن عائشة وصحبه  
وقيل في آخره فأنزل الله سبحانه في السموات وما في الأرض سورة الحشر (ورج  
الداودي) أحد بن نصر الطرابلسي في شرح البخاري (وما قاله ابن اسحق من أن غزوة بني  
النضير بعد يوم عونة مستند بقوله تعالى وأنزل الذين ظاهروهم) أي عاونوا الأحزاب  
(من أهل الكتاب) وهم قريظة (من مياصيم) حصونهم (قال الحافظ أبو الفضل بن  
جبر وهو استدلال وما قلنا الآية تروى في شأن بني قريظة فانهم هم الذين ظاهروا الأحزاب)  
وهي بعد بني النضير بلاريب (وأما بنو النضير فلم يكن لهم في الأحزاب ذكربل كان من أعظم  
الأسباب في جمع الأحزاب ما وقع) بلا واولي الصواب المذكور في الفتح لانه اسم كنان  
ولائدخل عليه ما لو أنسخه للواو تحريف (من اجل أنهم فانه كل من رؤسهم حي) بلفظ  
تصغير حي (ابن الخطيب) بفتح الهمزة وبالنون المجهية (وهو الذي حسن لبني قريظة القدر  
وصوافه الأحزاب حتى كان من هلاكهم ما كان فكيف يصير السابق لاحقا انتهى) كلاه  
في الفتح ومنارته انما هي في الدليل فقط لقوله بعد نحو ورقة واذا ثبت أن سبب اجلاء بني  
النضير هم بالقتل به وهو انما وقع عندما جاء اليهم يستعين في دية قتلي عمرو بن ماعلة ابن  
اسحق لان يوم عونة كانت بعد أحد بالاتفاق وأغرب السبيل في فرج ما قاله الزهري انتهى  
لكن يقويه السبب الاتي صححنا منه وقد قدم البخاري قول الزهري عن عمرو وجري  
عليه وضعا فذكر بني النضير عقب بدو فلم يغرب السبيل في ترجيحه لاسيما وقد ثبت عن عائشة  
عند الحاكم وصحبه وأما كون سببها ما ذكره ابن اسحق فهو من كايحي (وقد تقدم قريبا)  
وذكره ابن اسحق عن عبيد الله بن أبي بكر بن حزم وغيره من أهل العلم (أن عامر بن الطفيل  
أعقب عمرو بن أمية لما قتل أهل يوم عونة عن رقبة كانت على أمه فخرج عمرو إلى المدينة  
فضادف) بالقرقرة من صدر قنابة كافي ابن اسحق بفتح القاف والنون (رجلين من بني عامر)  
ثم من بني كلاب قال ابن هشام وذكرا أبو عمرو والمديني انهما من بني سالم قال ابن اسحق حتى  
نزلا معه في ظل هوفيه وكان (معهما عقد وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشعر به  
عمرو فقال لهما عمرو من انتم فذكر الله انهما من بني عامر فذكرهما حتى تأما فقتلها عمرو  
وظن أنه ظفر بشار) بالهمز وتركه (بهض أصحابه فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك)  
لما قدم عليه (فقال لقد قتلت قتيلين لا دينهما) أي لا عاين دينهما لما بيننا وبينهما من العهد  
(قال ابن اسحق وغيره) الواقدي وابنا سعد وعائذ وجل أهل المغازي في سبب هذه الغزوة  
(ثم خرج عليه الصلاة والسلام إلى بني النضير ليستعين بهم في دية ذينك القتيلين الذين قتلها  
عمرو بن أمية للجوار الذي كان صلى الله عليه وسلم قد هدهما) كما تدعى يزيد بن رومان (وكان  
بني بني النضير وبق عامر عقد وحلف) بكسر الحاء وسكون اللام قال شيخنا ولعل سؤاله  
المسؤوله الاعطاء عليهم ليكون المدفوع اليهم من حلفاتهم اذ لو كانوا أعداءهم لاشق عليهم  
الاعطاء لهم فاندفع ما قيل هذا يقتضي أن الحليف يلزمه دية من قتل من محالفيه (فلما اتاهم  
عليه الصلاة والسلام يستعينهم في ديتهم قالوا) نعم (يا أبا القاسم نعينك على ما أحببت

ما استغنت بنا عليه) يحتمل أنهم قالوا ذلك ليتمكنوا من تدبير ما أرادوه ويحتمل أنه اغتاطر لهم  
 القدر بعد حين رأوه جنب الجدار وفي رواية أنهم قالوا نفعل ما أحببت قد آن لك أن تزورنا  
 وأن تأتينا أجلس حتى نطمم وترجع بها جنتك ونقوم فنتشاور ونمليح امرأنا فيما جئتنا به (ثم  
 خلا بعضهم ببعض فقالوا أنكم لن تجدوه على مثل هذا الحال) منفردا ليس معه من أصحابه  
 الا نحو العشرة (وكان صلى الله عليه وسلم) قاعدا (الى جنب جدار من بيوتهم قالوا من)  
 بفتح الميم (رجل يدعوه على هذا البيت فيلقى هذه العشرة عليه) هكذا في نقل المصنف كالفتح  
 عن ابن ابي عمير وظاهره انها معينة وفي سيرة ابن هشام عنه وجرى عليه الإجماع فيلقى عليه  
 حضرة وظاهره أن المراد أي حضرة (قبة تدوير بها مناهج فأتى بذلك عمرو بن جهاش) بفتح  
 الجيم وشذ الحاء المهملة آخره شين مبهمة (ابن كعب فقال أما لذلك فلهذا يلقي عليه العشرة)  
 وفي رواية فجاء الى رضى عظيمة ليطرحها عليه (ورسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من  
 أصحابه فيهم أبو بكر وعمر وعلي) زاد عكرمة وغيره وعثمان وطه وعبد الرحمن بن عوف رواه  
 ابن جرير وزاد غيره والزبير وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير وسعد بن عباد (قال ابن سعد  
 فقال سلام) بالتشديد عند ابن المصالح وغيره ورجح الحفاظ التفتيف مستندا لوقوعه  
 في أشعار العرب كقول أبي سفيان

سقاني فرؤاني كيما مدامة \* على ظهري سلامي من منكم

(ابن مشكيم) بكسر الميم وسكون الشين المبهمة وفتح الكاف (اليهود لا تفعلوا والله لينبئكم)  
 بفتح اللام جوابا للقسم والبناء للمجهول مؤكدا بالنون التثنية أي ليخبره به (بما هم متم  
 به وأنه لنقض العهد الذي بيننا وبينه) وفي رواية فقال لهم يا قوم اطيعوني في هذه المرة  
 وخالفوني الدهر والله لئن فعلتم ليخبرنكم بأنا قد غدرنا به وإن هذا نقض للعهد الذي بيننا وبينه  
 (قال ابن ابي عمير وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من السماء) مع جبريل (بما أود  
 القوم فقام عليه الصلاة والسلام مظهرا) أي موهما (أنه يقضي حاجته) ويرجع حفاقة  
 أن يظنوا فاجبتهموا عليهم وهم قليل فقد يؤذون أصحابه (ولذا) تزل أصحابه في مجلسهم  
 ورجع مسرعا الى المدينة واستبأ النبي أصحابه فقاموا في طلبه فقال لهم حي لقد عمل  
 أبو القاسم كل شيء أن نقضي حاجته ونقر به ونذمت اليهود على ما صنعوا فقال لهم كفاة  
 ابن صويرا بضم الصاد المهملة وفتح الواو وسكون التثنية وبألف التأنيث الممدودة هل  
 تدري من لم قام محمد قالوا والله ما ندري وما ندري أنت فقال والله أخبر بما هم متم به من  
 الغدر فلا تخدعوا أنفسكم والله أنه لرسول الله (حتى أتوه الىه) فقالوا لمت ولم نشعر  
 (فأخبرهم الخبر عما أودت به يهود من الغدر به قال) موسى (بن عتبة ونزل في ذلك قوله تعالى  
 يا أيها الذين آمنوا اذكروا النعمة الله عليكم إذ هم قوم أن يسلطوا عليكم ألا يسمعون  
 ولا يحذرون) وهكذا حاله عكرمة بن زيد بن أبي زياد ومجاهد وعلم بن عمرو وغيرهم في سبب النزول كما أخرجه  
 عنهم ابن جرير ورواهه مسلم أو معضل وقيل نزل لما أراد بنو نعلبة بنو ملحرب الفتك به صلى  
 الله عليه وسلم فنصحه الله وقال ابن عتبة في سبب الغزوة وكلفوا قد دسوا الى قريش في قتاله  
 صلى الله عليه وسلم فخصوهم على القتال ودلوهم على العودة وروى ابن جرير دوية بسند صحيح

وعبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري أخبرني عبد الله بن عبد الرحمن بن كعب  
ابن مالك عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال كتب كفار قريش إلى عبد الله  
ابن أبي وغيره من يعبد الاوثان قبل بدريته دونهم يا أولائهم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
ويتوعدونهم أن يغزوههم بجميع العرب فهم ابن أبي ومن معه يقتال المسلمين فأناهم النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال ما كاذم أحد منكم ما كاذمكم قريش يروين أن يلقوا بأسمكم بينكم  
فلما سمعوا ذلك صرفوا الحق فقتلوا فلما كانت وقعة بدر كتب كفار قريش بعدها إلى اليهود  
أنكم أهل الحلف والحصون يتهددونهم فاجتمع بنو النضير على الغدر فأرسلوا إليه صلى الله  
عليه وسلم أخرج المنيا في ثلاثة من أصحابك ويلقاكم ثلاثة من علماء تنافان آمنوا بك اتبعناك  
فاشتمل اليهود الثلاثة على المنيا جرفا أرسلت امرأة من بني النضير إلى أخ لها من الانصار مسلم  
تخبره بأمرهم فأخبرها أخوها النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يصدر اليهم فرجع وصحبهم  
بالكتاب فحصرهم يومه ثم غدا على بني قريظة فحاصرهم فعاهدوه فانصرف عنهم إلى بني النضير  
فقاتلهم حتى نزلوا على الجلاء وعلى ان لهم ما اقلت الا بل الا السلاح فاحتلوا حتى أبواب  
بيوتهم فكانوا يجزبون بيوتهم فيهدمونها ويحملون ما يوافقههم من خشبها وكان جلاؤهم  
ذلك أول حشر الناس إلى الشام قال في الفتح وفي هذا رد على زعم ابن التين أنه ليس في هذه  
القصة حديث باسناد فهذا اقوى مما ذكر ابن اسحق أن سبب غزوة بني النضير طلبه صلى الله  
عليه وسلم أن يبينوه في دية الرجلين لكن وافقه جل أهل المغازي (قال ابن اسحق)  
فأمر صلى الله عليه وسلم بالتبؤ لحربهم والسير اليهم قال ابن هشام واستعمل على المدينة  
ابن أم مكتوم) اما ما على الصلاة ولم يستعمل على أمرها أحد القريش لان بيننا وبين  
المدينة ميلين كما قال البيضاوي (ثم سار بالناس حتى نزل بهم فحاصرهم ست ليل) وقال  
ابن سعد والواقدى وأبو عمر والبلاذري وابن حبان خمسة عشر يوما وقل  
التميمي قريش من عشرين وقال ابن الطلاع ثلاثة وعشرين ليلة وعن عائشة خمسة  
وعشرين وفي تفسيره مقاتل إحدى وعشرين ليلة وجمع شيخنا بأن حصار الستة كان  
وهم مهربون على الحرب طمعا فيما مناهم به المنافقون وما زاد إلى الخمسة عشر كانوا  
آخذين في اسباب الخروج وفيها بعد خروجوا في أوقات مختلفة فكان آخر خروجهم  
خمس وعشرين وقد يؤيده ما في الشامية انه لما ولي اخراجهم محمد بن مسلمة قالوا ان لنا  
ديونا على الناس فقال صلى الله عليه وسلم تعجلوا وضعوا فمكنا لابي رافع سلام بن  
أبي الحقيق على أسعد بن حضير عشرين ومائة دينار إلى سنة فصالحه على أخذ رأس ماله  
ثمانين دينارا وأبطل ما فضل انتهى (قال ابن اسحق) فخصه بنوا منه في الحصون فقطع  
التخل أي أمر بقطعها بأبالي المازني وبعد الله بن سلام فكان أبو ليلى يقطع العجوة  
هو ابن سلام يقطع اللبن فقبل لها في ذلك فقال أبو ليلى كانت العجوة أحرق لهم وقال ابن  
سلام قد عرفت أن الله سيغنيهم أموالهم وكانت العجوة خيرا وألهم فلما قطعت العجوة شق  
النساء الجيوب وضر بن الخلدود ودعون بالويل (وحررها) بشد الزاء كما ضبطه المصنف  
قول ابن عمر حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بني النضير وقطع ويجوز التخفيف

وهو بعينه كما في القاموس وذكر المصباح أن حرق إذا كثر الاحراق قال شيخنا وعليه  
فالا نسب التخفيف لقول البغوي قيل قطعوا نخلة وأحرقوا نخلة وقيل جملة ما قطع وحرق  
ست نخلات وكتبنا عنه في التقرير أن المناسب هنا التشديد كأنه بولغ في التحريق والقطع  
حتى انكاهم ولادوه يا محمد وشق النساء الجيوب الخ ولا يشاق ذلك قول البغوي بفرح  
صحته لانهم ظنوا انه عليه السلام يديم ذلك (وخرب) أما كنهم أي تسبب في خرابها بقطع  
نخلهم التي هي قوام أمرهم وهذا الم يقع في ابن اسحق ولا في نقل الفتح والعيون عنه  
ولا يحمل على بحر بن يوتهم لانه انما وقع بعد موافقتهم على الجلاء (فنادوه يا محمد قد كنت  
تنهى عن الفساد وتعيبه) أي نهته عيبا (على من منه فبال) أي حال (قطع النخل  
وتحريقها) أهو فساد أم صلاح تويج هل قطعه (قال السهيلي) قال أهل التأويل وقع  
في نفوس بعض المسلمين من هذا الكلام شيء تخافوا أن يكون فعلهم فسادا وبعض المسلمين  
قال بل قطع لنغيظهم بذلك وكان أولئك لم يسموا أمر النبي صلى الله عليه وسلم الذي  
لا ينطق عن الهوى بالقطع والتحريق فاعتقدوا انه باجتهاد من القاطعين أو زيادة المباشر  
على أمره أو أنه للتهديد فلا يلزم القطع بالفعل أو ذلك من قرب عهده بالاسلام وفي تفسير  
السيبكي أن من كان يقطع الاجود يقصد اغاظة الكفار ومن كان يقيه يقصد بقاءه للنبي  
صلى الله عليه وسلم انتهى واستمر ما في نفوسهم (حق أنزل الله تعالى ما قطعتم من لينة)  
بيان لما المنصوب محلا بقطعكم كأنه قيل أي شيء قطعتم (الآية الى قوله) يريد أن تركوها  
قائمة على أصولها فإذن الله قطعها لوزكها ومشيئته (وليخزي) بالاذن في القطع  
(الفاستقن) اليهود في اعتراضهم بأن قطع الشجر بالمتمر فساد وفيه جواز قطع شجر الكنار  
واحراقه وبه قال الجمهور كمالك والثوري والشافعي ومحمد (واللينة) بالياء المنقلبة عن  
الواو لكسر اللام وجهه البيان مثل كآب (ألوان) أي أنواع (التمر) كلها (ماعد البجوة  
والبرني) هكذا قاله في الروض تبعا لابن هشام مما حدثه أبو عبيدة به قال ذو الرمة  
كان فؤادي فوقها عش طائر \* على لينة سوفاء تم فوجزوبها

وصدريه المصنف في شرح البخاري وقابله بقوله وقيل كرام النخل وقيل كل الاشجار للينة  
وأنا نخل المدينة مائة وعشرون نوعا انتهى وفي الجامع والمصباح والانوار اللينة النخلة  
وقيل الدقل بفصتين أردأ التمر وعن القراء كل شيء من النخل سوى البجوة فعلى كلام  
هؤلاء في تفسيره نسمح لان اللينة النخلة لا تمرها (ففي هذه الآية انه صلى الله عليه وسلم  
لم يحرق من نخلهم الا ما ليس بقوت للناس) ولا يشكل بما روى انه لما قطع البجوة شق  
النساء الجيوب وضربن الخدود ودعون بالويل اما لقلة ما قطع من البجوة فلم يعتد به أو لان  
الحاصل المهم لا القطع بالفعل (وكانوا يقاتلون البجوة) عطف على معلول ووجه  
دلالة الآية أن اللينة اسم لما عداها وعدا البرني وانما كانوا يقاتلون بها وكان موضع نخل  
النضير يقال له البويرة بضم الواو وسكون النخبة ونحوها بعد هاها تأنيث قاله  
المصنف وفي الصحيح عن ابن عمر حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بني النضير وقطع  
وهي البويرة فنزل ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فإذن الله وفي الفتح

البويرة بضم الموحدة مصغرة بويرة وهي الحفرة وهي هنا مكان معروف بين المدينة وبين نعيم  
من جهة مسجد قباء الى جهة القرب ويقال لها أيضا البويلة باللام بدل الراء انتهى لجميع  
نخلهم بهذا الموضع فلا يقال لم يقع القطع في جميع بساينهم بل في موضع يقال له البويرة  
كما زعم لأن البويرة اسم موضع البساين التي فيها النخل لا البستان منها يسمى بذلك  
(وفي الحديث) الذي رواه أحمد والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة وأحمد والنسائي  
وابن ماجه عن أبي سعيد وجابر عنه صلى الله عليه وسلم (الجمجمة من الجنة) ولا بى نعيم  
في الطب عن بريدة عن فاكهة الجنة قال الحلبي وغيره أى في الاسم والشبهه الصوري  
لا المذة والطعم لأن طعام الجنة لا يشبهه طعام الدنيا غير أن ذلك الشبه يكسبها خيرا وفضلا  
ولذا قال في بقية الحديث وفيه شفاء من السم وذلك لأنه قاتل وغر الجنة خال من المضار  
فاذا اجتمع ما في جوف عدل السليم الفاسد دفع الضرر وقال البيضاوى يريد المبالغة  
في الاختصاص بالمنفعة والبركة فكانها من طعامها لأن طعامها يزيد الأذى أو المراد  
أن أصلها نزل به آدم من الجنة روى الثعلبي عن ابن عباس هبط آدم من الجنة بثلاثة أشياء  
بالآسة وهي سيدة ريحان الدنيا والسنبلة وهي سيدة طعام الدنيا والجمجمة وهي سيدة ثمار  
الدنيا وهي ظاهر ما رواه أحمد وابن ماجه وصححه الحاكم من فروع الجمجمة والجمجمة  
من الجنة (وغر هابذو أحسن غذاء) قال السهمودي لم يزل أطباق الناس على التبرك  
بالجمجمة وهو النوع المعروف الذي يأمره الخلف عن السلف بالمدينة ولا يرتابون في تسميته  
بذلك وقال ابن الأثير ضرب من التمر **كبر** من الصحنى مما غرسه المصطفى يده بالمدينة  
(والبرنى أيضا كذلك) كانوا يقاتلون لأنه يغذو أحسن غذاء فليس تشبها في كل ما سبق  
حتى يشعل أنه من الجنة كالجمجمة لعدم ورود وفي الفتح والبرنى دون اللينة وأسقط المصنف  
من كلام الروض عقب قوله كذلك ما لفظه وقال أبو حنيفة معناه بالفارسية حمل مبارك  
لأن بر معناه حمل وفي معناه جيد أو مبارك فعز به العرب وأدخلته في كلامها  
وفي حديث وفد عبد القيس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم وذكر البرنى أنه من خير  
ثمركم وأنه دواء وليس بدواء (ففي قوله تعالى ما قطعتم من لينة ولم يقل من نخله على العموم  
تنبيه على كراهة قطع ما يكتات ويغذو من شجر العدو إذا ربحي أن يصل إلى المسلمين) وقد  
كان أبو بكر يوصى الجبوش أن لا يقطعوا شجر أميرا وأخذ بذلك الأوزاعي فأتاوا أولوا  
حديث بنى النضير وأما رواه خاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هنا كلام الروض (فقال  
ابن اسحق) عقب ما مر عنه قبل كلام السهيلي (وقد كان رهط من بنى عوف بن الخزرج)  
منافقون (منهم عبد الله بن أبي ابن سلول) رأسهم ووديعه بن مالك بن أبي قوقل وسويد  
وداعس (بعزوا) سويد وداعس (الى بنى النضير) حين هموا بالخروج كما عند ابن سعد  
ولذا عقب بها المصنف رواية ابن اسحق هذه تبعا لما في العيون قصدا الى الاطاحة بالرايتين  
(ان اشتهوا غنموا) قال البرهان بتشديد النون المفتوحة (فانالنا نسلكم ان قوتلم  
فالتنا معكم وان اخرجتم خرجنا معكم فربصوا) أى بانتظار ذلك (فقدف الله في قلوبهم  
العرب) بقتل سيدهم **كعب بن الاشرف** روى عبد بن حميد أن غزوة بنى النضير

كانت صيحة قتل كعب بن الاشرف ( فلم ينصروهم ) وفهم نزل قوله تعالى ألم تر الى  
الذين نافقوا الى قوله كمثل الذين من قبلهم قاله ابن اسحق ( فسألو رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن يجلبهم ) يخرجهم ( عن أرضهم ) وكان لهم الخلافة من الله ( ويكف  
عن دماءهم ) أى بعد سؤا لهم فى انه يخرجهم مع بقاء أموالهم لهم كما أمرهم أولا فقال  
لا قبله اليوم كما ذكر ابن سعد ( وعند ابن سعد أنهم حين هموا بغدده صلى الله عليه وسلم  
وأعلمه الله بذلك ونهض سريعا الى المدينة بعث اليهم محمد بن مسلمة ) الانصارى ( أن اخرجوا  
من بلدى ) المدينة لان مساكنهم من أعمالها فكانهم امنها ( فلا تفسا كنوفى بها وقد  
هزمتم بها ) هزمتم به من الغدر ( حلة حالية ) وقد أجلسكم عشرا فحين رى منكم يعلم  
ذلك ضربت ) بالبناء للمفعول ( عنقه ) يذكر ويؤث وهو لغة الجواز بمعنى أنه يأذن اذا  
عاما يقتل كل يهودى ( فكانوا على ذلك أياما ) روى البيهقى فى الدلائل عن محمد بن مسلمة  
انه صلى الله عليه وسلم بعثه الى بنى النضير وأمره أن يؤجلهم فى الجلاء ثلاثة أيام ( يتجهزون  
وتكاثروا ) أى اكثروا ( من اناس من اشجع ابلا فأرسل اليهم عبد الله بن أبى ) سويدا  
وداعسا ( لا تخرجوا من دياركم وأقيموا فى حصونكم فان معى ألفين من قوى من العرب  
يدخلون حصونكم وعندكم قريظة ) بالطاء المعجمة المشالة ( ولماؤكم من غطفان قطع  
حى ) فيما قاله ابن أبى ( وأرسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ) مع أخيه جدى بضم الجيم  
وفتح الدال المهملة وشدة التحتية ( انان نخرج من ديارنا فاصنع ما بد الله فآظهر صلى الله  
عليه وسلم التكبير وكبر المسلمون بشكبيره ) وقال حاربت يهود ( وسار اليهم عليه الصلاة  
والسلام فى أصحابه ) قيل مشى المسلمون اليهم على أرجلهم لانهم كانوا على ميلين وركب  
عليه السلام على حمار غصب ( فعلى العصر بقاء بنى النضير وعلى رضى الله عنه يحمل  
رايته فلما رآوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قاموا على حصونهم ومعهم النبل والحجارة )  
واعترلهم قريظة فلم تعنهم ( واعتزلهم ابن أبى ولم يعنهم وكذا خلفاؤهم من غطفان ) فقال  
ابن مشكم وكانت لحي - أين الذى زعمت قال ما صنع هى ملهمة كتبت علينا وحلت معه  
صلى الله عليه وسلم حين سار قبة من خشب عليها مسوح أرسل بها اليه سعد بن عباد فلما  
صلى العشاء رجع الى بيته فى عشرة من أصحابه واستعمل على القس كركر عليا ويقال  
أبا بكر وبات المسلمون يحاصرونهم حتى أصبحوا ثم اذن بلال بالفجر فغدا صلى الله عليه  
وسلم فى أصحابه الذين كانوا معه فصلى بالناس فى فضاء بنى خطمة وأمر بلال فاضرب القبة  
فى موضع المسجد الصغير الذى بقاء بنى خطمة ودخلها صلى الله عليه وسلم وكان عزول  
اليهودى اعمر راما فبرمى فيبلغ القبة فخوات الى مسجد القضيخ بقاء مفتوحة فضا دوا  
معجبتين بينهما تحية فتبادلت من النبل ففقد على فى ليلة قرب العشاء فقال الناس  
يا رسول الله ما نرى عليا فقال دعوه فإنه فى بعض شأنكم فعن قليل جاء برأس عزول  
وقد كن له حين خرج بطلب غزاة من المسلمين وكان شجاعا راما فشدت عليه فقتله وفر من كان  
معه وبعث صلى الله عليه وسلم خلفهم أباد جانة وسهل بن حنيف فى عشرة فأدركوا اليهود  
الذين فزوا من على فقتلوه وطرسوا رؤسهم فى بعض الأبار اتهمى من السبل ( فبئسوا )



من نضرمهم فحاصرهم صلى الله عليه وسلم وقطع قطعهم) وأد ابن سعد فقالوا نحن نخرج  
من بلادك فقال لا قبله اليوم (وقال لهم عليه الصلاة والسلام اخرجوا منها ولكم دماؤكم  
وما حلت الا بل الا الحلقه باسكان اللام قال في القاموس الدرع) وقيل السلاح كله حكامه  
في النور واقتصر عليه المصباح وهو المراد هنا لقوله بعد ووجد من الحلقة الخ (فترأت  
يهود على ذلك وكان حاصرهم خمسة عشر يوما) وقيل اكثر وأقل كما مر بالجمع (فكانوا)  
كما قال الله تعالى (يخربون) بالتشديد والتخفيف من اخرج. (يؤثم بأيديهم) لينقلوا  
ما استحسنوه منها من خشب وغيره وأيدى المؤمنين يخربون باقها وفي الروض يخربونها  
من داخل والمؤمنون من خارج وقيل مع في أيديهم بما كسبت أيديهم من نقض العهد  
وأيدى المؤمنين أي يجهادهم انتهى (ثم أجلاهم عن المدينة) لانه كتب عليهم كما  
في التزيل ولو لا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا أي بالقتل والسبب ولهم  
في الآخرة عذاب النار مع ذلك فلذا لم يستأصلهم بالقتل أولا لانه رآه صلوة وان حرمهم  
قد يؤدى الى سفك دماء المسلمين وقدير جمع حلقاؤهم ويعينونهم (وولى اخرجهم محمد بن  
مسلمة) الانصارى (وجلاوا النساء والصبيان) على الواج وعلمين الدياج والحرير  
واغزوا الخضراء والاحمر وحلى الذهب والفضة والمعصر وأظهروا تجلدا عظيما قال ابن  
اصحق حدثني عبد الله بن أبي بكر انه حدث انهم خرجوا بالنساء والابناء والاموال معهم  
الدقوف والمزامير والقينات يعزفن خلفهم بزهاء وغزل يرمله قال ولم يسلم منهم الا يامين  
ابن عمير وأبو سعد بن وهب فاحرقا أموالهما قال وحدثني بعض آل يامين انه صلى الله  
عليه وسلم قال له ألم تر ما لقيت من ابن عمك وما هم به من بشاى فجعل يامين لرجل من قيس  
عشرة دنانير ويتهال خمسة اوسق من تمر على أن يقتل عمرو بن جهاش فقتله غيلة (وتحموا)  
بمعنى احتموا أي جلاوا (أمتعتهم على سقاية بعير فلقوا بجبر) أي اكثرهم منهم حتى  
وسلام بن أبي الحقيق وكثانة بن موريا فدان لهم أهلها وذهبت طائفة منهم الى الشام كما في  
الشامية ولا ينافسه قول البيضاوى لحق اكثرهم بالشام لجواز أن الاكثر نزلا أولا  
بجبر ثم خرج منهم جماعة الى الشام فكان جلة من لحق به باخرة الامرا اكثرهم لكن في ابن  
اصحق فخرجوا الى خيبر ومنهم من سار الى الشام فكان أنرافهم من ههنا الى خيبر سلام  
وكثانة وحبي وفي الخميس ذهب بعضهم الى الشام الى اذرعات واريحطاه ولحق أهل يثين  
وهم آل أبي الحقيق وآل حبي بجبر انتهى وفي الروض روى موسى بن عقبة انهم قالوا  
الى أين تخرج يا محمد قال الى الحشر يعني أرض الحشر وهي الشام وقيل كانوا من سبط  
لم يصهم جلاء فلذا قال لا أول الحشر والحشر الجلاء وقيل الحشر الثاني هو حشر النار التي  
تخرج من قعر عدن فحشر الناس الى الموقف ثبت معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث  
قالوا وتأككل من تخلف والآية متضمنة لهذه الاقوال كلها ولزائد عليها الايدانها  
أن ثم حشرا آخر فكان هذا الحشر والجلاء الى خيبر ثم أجلاهم عمر منها الى تيماء واريحطاه  
حين بلغه خبر لا يقيين ديسان بأرض العرب انتهى (وحرن المنافقون عليهم حزننا شديدا)  
لكونهم اخوانهم (وقبض صلى الله عليه وسلم الاموال ووجد من الحلقة) السلاح كله



(خمسين درهما وخمسين بيضة) أى خودة (وثلاثمائة وأربعين سبيغا وكانت بنو النضير صفيا) بالتشديد أى مختارة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال فى الروض لم يختلفوا أن أموالهم كانت خاصة صلى الله عليه وسلم وأن المسلمين لم يوجفوا عليهم بخيل ولا ركاب وأنه لم يقع قتال أصلا (حبسا) بضم الحاء واسكان الموحدة وبالسين المهملة أى وقفنا كما فى النور ولفه الرواية والافتى المصباح الجلبس بضمين واسكان الشاذ للتخفيف لفة (لنوابه) أى ما يعرض له من النوازل جمع نائبة فكان يتفق منها على أهلها ويزدج تحت الفضل ويتخرقون أهل سنة من الشعير والتمول أزواجه وبنو عبد المطلب وما فضل جعله فى السلاح والسكر اع بضم الكاف وخفة الراء أى جماعة الخيل (ولم يسهم منها لاحد لأن المسلمين لم يوجفوا عليها) أى يحرزوها ويتعبدوا فى السير قال عبد الملك بن هشام أو جئتم حرزكم وأنصبت فى السير قال الشاعر

مذاويذ بالبيض الحديث صفالها • عن الركب احياها اذا اتقوم أوجفوا

والوجيف وجيف القلب والكبد وهو الضريان (بخيل ولا ركاب) واعما كذف فى قلوبهم الرغب وأجلوا عن منازلهم الى خير ولم يكن ذلك عن قتال من المسلمين لهم) فكانت له صلى الله عليه وسلم خاصة يضعها حيث شاء كما حكى عليه السبيلى الاتفاق وأقره الحافظ وفى الجلبس اكثر الروايات على أن أموال بنى النضير وعقارهم كان فى أه صلى الله عليه وسلم خاصة له خصها الله حبسا لنوابه لم يخصها ولم يسهم منها لاحد كما هو مذهب الامام أبى حنيفة وورد فى بعض الروايات انه خصها وذهب اليه الامام الشافعى (فقسمها عليه الصلاة والسلام بين المهاجرين ليرفع بذلك مؤنتهم) أى مشقتهم (عن الانصار) باعتبار ما فى نفس الامر وان رأى الانصار ذلك من أجل النعم كما فى التنزيل ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة (اذ كانوا قد قاسموهم فى الأموال والديار) لما هاجر واآخى بينهم صلى الله عليه وسلم فذهب كل أنصارى بالمهاجرى الذى واخى بينه وبينه صلى الله عليه وسلم الى منزله وكفاه المؤنة ثم تنافسوا حتى آل امرهم الى القرعة فأى أنصارى تخرج القرعة بامعه يذهب بالمهاجرى فبلغت مواضعهم القاية القصوى حتى ورد فى الصحيح ان سعد بن الربيع الانصارى قال لاختيه عبد الرحمن بن عوف هلم أقسم مالى بينى وبينك نصفين ولى امرأتان انظر أجههما ليطلقها فاذا انقضت عدتها فترزوجه فقال عبد الرحمن بارك الله لك فى أهلك ومالك روى الحاكم فى الاكليل من طريق الواقدي بسنده عن أم العلاء قالت طار لنا عثمان بن مظعون فى القرعة فكان فى منزلى حتى نوى قالت فكان المهاجرون فى دورهم وأموالهم فلما غنم صلى الله عليه وسلم بنى النضير عاناب بن قيس بن شماس فقال ادع لى قومك قال ثابت بن الخزرج فقال صلى الله عليه وسلم الانصار كما هاد جاله الاوس والخزرج فحمد الله وأثنى عليه بجاهها أهل ثم ذكر الانصار وما صنعوا بالمهاجرين وانزلهم اياهم فى منازلهم وأموالهم وأقرهم على انفسهم ثم قال ان أحببت قمعت فيكم وبين المهاجرين ما أفاء الله على من بنى النضير وكان المهاجرون على ما هم عليه من السبكنى فى منازلكم وأموالكم وان أحببت أعطيتهم وخرجوا من دوركم فقال سعد بن عباد

وسعد بن معاذ يا رسول الله بل تقسم بين المهاجرين ويكفون في دورنا كما كانوا وقالت  
 الانصار رضيونا ولسنا يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم اللهم ارحم الانصار وائتاه  
 الانصار وقسم ما افاض الله واعطى المهاجرين ولم يعط احدا من الانصار شيئا (غير انه  
 اعطى ابا دجانة ومهل بن حنيفة لما جتم ما) وعند ابن اسحق انه ما ذكر افتراقهما  
 قال السهيلي وقال غير ابن اسحق اعطى ثلاثة فذكر الحارث بن اليمعة انتهى ونظر فيه بأنه  
 قتل في بئر معونة ولذا تركه المصنف والنظر انما يأتي على انها بعد ما افاض الله على قول عمروة انها  
 قباه بعدة فلا نظر (وفي الاكليل) لا ي عبد الله الحارث بن اليمعة الذي سقته (واعطى  
 سعد بن معاذ سيف) سلام (بن أبي الحقيق) بجاء مضمومة ثقاف مفتوحة فتحة ساكنة  
 ثم قاف أخرى (وكان سيفه له ذكر عندهم) وذكر البلاذري انه صلى الله عليه وسلم قال  
 للانصار ليست لخواصكم من المهاجرين اموال فان شئتم قمتم هذه واما لكم ينكم  
 وبينهم جيعا وان شئتم امكنكم اموالكم وقسمت هذه خاصة فقالوا بل اقسم هذه فيهم  
 واقسم لهم من اموالنا ما شئتم فقلت ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة قال  
 أبو بكر الصديق جزاكم الله خيرا يا معشر الانصار فوالله ما مثلنا ومثلكم الا كما قال الغنوي  
 وهو بالمجبة والتون

جزى الله عنا جعرا حين ازلقت \* بنا فعلنا في الواطين فزلت

أبوا أن يعملوا ولو أن امتنا \* تلاقى الذي يلقون منالمت

قال وكان يزع تحت الخيل في أرضهم فذكر من ذلك موت أهله وأزواجه صينة وما فعل  
 جعله في الكراع والسلاح انتهى فهذا امر يحق في انه لم يقسم الارض والنخل بين المهاجرين  
 بل الدور والاموال قال ابن اسحق ونزل في امر بني النضير سورة الحشر باسمها قال  
 السهيلي انما قال انتهى فقول البضاوي فأنزل الله سبحانه الى قوله والله على كل شيء قدير  
 لعل المراد منه نزول هذا القدر في اخبار ضرر وجههم حتى جلاوا وبقيتها فيما ترتب عليه من  
 قسم الاموال ومدح الانصار وذك المنافقين وغير ذلك فهي كلها فيهم وفي البخاري عن سعيد  
 ابن جبيرة قلت لابن عباس سورة الحشر قال قل سورة النضير قال الداودي كانه يحكي  
 نسيتهما بذلك لئلا يظن انه يوم القيمة اولاجاله فكره النسبة الى غير معلوم كذا قال وعند  
 ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال نزلت سورة الحشر في بني النضير وذكر الله  
 فيها الذي اصابهم من النعمة ذكره في الفقه والله اعلم

• (غزوة ذات الرقاع) •

بكسر الراء بعدها قاف فأنف فعين مهملة جمع وقعة بعضها وهي غزوة محابوب وغزوة بني  
 ثعلبة وغزوة بني النجار وغزوة صلاة الخوف لوقوعها فيها وغزوة الاعاجيب لما وقع فيها  
 من الامور العجيبة وقول البخاري وهي غزوة محارب بن خصفة من بني ثعلبة بن غطفان وهم  
 لا قضائه أن ثعلبة جد محارب وليس كذلك خصوصا به كما عند ابن اسحق وغيره وبني ثعلبة بن واو  
 العطف فان غطفان هو ابن سعد بن قيس عيلان ومحارب بن خصفة بن قيس عيلان محارب  
 وغطفان ابناعم فكيف يكون الاعلى منسوبوا الى الادنى وقد ذكر في الباب حديث جابر بلفظ

محابب وتعليق بواو العطف على الصواب وفي قوله ابن غطفان بموحدة وتون نظرا أيضا  
والاولى ما وقع عند ابن اسحق وبنى تعليقه من غطفان بيم وتون فانه تعليقه بن سعد بن زيان  
ابن بغيض بن ريث بن غطفان على أن لقوله ابن غطفان وجهها بأن يكون نسبه الى جده الاعلى  
قاله الحافظ وكذلك عليه ذلك أبو علي الجبائي في أوهم الصحيح (واختلف فيها متى كانت)  
وفي سبب تسميتها بذلك (ف عند ابن اسحق) كانت (بعد بنى النصير سنة أربع في شهر ربيع  
الآخر وبعض جمادى) لفظ ابن اسحق ثم أقام صلى الله عليه وسلم بالمدينة بعد غزوة  
بنى النصير شهر ربيع الآخر وبعض جمادى (وعند ابن سعد وابن حبان) انها كانت  
(في المحرم سنة خمس وجرم أبو معشر) بنحج بن عبد الرحمن السندي (بأنها بعد بنى قريظة)  
قال الحافظ وهو موافق لصنيع البخاري وقريظة كانت (في ذي القعدة) أي السبع بقين  
منها كما يأتي (في سنة خمس) فليس قوله في ذي القعدة من مقول أبي معشر كما وهمه المصنف  
في عرب حال من بنى قريظة بدليل قوله (فتكون ذات الرقاع في آخر السنة انظامسة وأول  
التي تلها) لأن الانصراف من قريظة كان في أواخر الحجة (فاله في فتح البخاري قد جرح)  
مال (البخاري الى أنها كانت بعد خيبر) صريحاً فقال وهي بعد خيبر لأن أبا موسى جاء بعد  
خيبر أي وخيبر كانت في المحرم سنة سبع (واستدل لذلك بأبو رومع ذلك فذكرها قبل خيبر)  
عقب بنى قريظة (فلا أدري هل تعد ذلك تسليماً لأصحاب المغازي انها كانت قبلها أو أن  
ذلك من الرواية عنه أو إشارة الى احتمال أن تكون ذات الرقاع اسماء لغزوتين مختلفتين)  
واحدة بعد خيبر وأخرى قبلها (كما أشار اليه البيهقي على أن أصحاب المغازي مع جزمهم  
بأنها كانت قبل خيبر مختلفون في زمنها) فعند ابن اسحق انها سنة أربع وعند ابن سعد  
وابن حبان سنة خمس الخ مأمّر كافي الفتح وأسقطه المصنف لكونه قدّمه (اتهمي) كلام  
الفتح والذي بعده له أيضا فلو أسقط اتهمي هذه واكتفى بالآتية (والذي جزم به ابن عقبة  
تعدّمها لكن تردد في وقتها فقال لا تدري أكانت قبل بدر) الكبرى كما هو المراد عند الإطلاق  
وفي كلام مغلطائي انها بعد بدر الصغرى لم يكن ثم ينقله عن أبي عقبة (أو بعد ها أو قبل  
أحد أو بعده ها قال الحافظ ابن حجر) في الفتح (وهذا التردد لا حاصل بل الذي ينبغي  
الجزم به انها بعد غزوة بنى قريظة) كما صنع البخاري وبه جزم أبو معشر قال مغلطائي وهو  
من المعقدين في السهر وقوله موافق لما ذكره أبو موسى (لأن صلاة الخوف في غزوة  
الحندي لم تكن شرعت وقد ثبت) في الصحيح عن جابر وغيره (وقوع صلاة الخوف في غزوة  
ذات الرقاع فدل على تأخرها بعد الحندي) وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن حبان  
عن أبي عبيد الله الزرق قال قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان فبلى بنا الظهر وعلى  
المشر كين يومئذ خالد بن الوليد فقالوا لقد أصابنا منهم غفلة ثم قالوا ان لهم صلاة بعد هذه هي  
أحب اليهم من أموالهم وأبناهم فزلت صلاة الخوف بين الظهر والعصر فصلى بنا العصر  
الحديث وهو ظاهر في أن صلاة الخوف بعسفان غير صلاة الخوف بذات الرقاع وأذا تقرر  
أن أول ما صليت صلاة الخوف بعسفان وكانت في غرة الحديبية وهي بعد الحندي وقريظة  
نمين تأخرها عنهما وعن الحديبية أيها فيقوى القول بأنهم بعد خيبر لأن خيبر كانت عقب

قوله فلو أسقط الخ لم يذكر  
جوابها للوضوح أي لكان  
أوفق من لا يصححه

الرجوع من المدينة قاله في الفتح (ثم قال) الحافظ ابن حجر (عند قول البخاري وهي بعد خير لان ابا موسى) الا شعري (جاء بعد خير) من الحبشة سنة سبع فكذلك استدلال به وقد ساق حديث ابي موسى بعد قليل وهو استدلال صحيح وسأيت ان ابا موسى انما قدم من الحبشة بعد فتح خيبر في باب فتروها فقصه في حديث طویل قال ابو موسى غوا فينا النبي صلى الله عليه وسلم حين اقتح خيبر (واذا كان كذلك وثبت ان ابا موسى شهد غزوة ذات الرقاع لزم انما كانت بعد خيبر قال وعجب من) شيخ شيوخنا (ابن سيد الناس) كيف قال جعل البخاري حديث ابي موسى هذا حجة في ان غزوة ذات الرقاع متأخرة عن خيبر قال وليس في حديث ابي موسى ما يدل على شيء من ذلك انتهى كلام ابن سيد الناس (قال الحافظ) وهذا النقي مردود والدلالة من ذلك واضحة بما قرنته بقوله واذا كان كذلك وثبت الخ (قال) ابن حجر (واما) شيخه (الدمياطي) مزمراوا أنه بكسر الدال المهملة وبعضهم انجمها (فاذعى غلط الحديث الصحيح) يعني حديث ابي موسى وان جميع أهل السير على خلافه وقد تقدم أنهم مختلفون في زمانها فالاولى الاعتماد على ما ثبت في الصحيح) وقد ازداد قوة بحديث ابي هريرة ويحدث ابن عمر فان ابا هريرة في ذلك نظير ابي موسى لانه انما جاء والنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر فأسلم وقد ذكر في حديثه أنه صلى معه صلاة الخوف في غزوة تبوك وكذلك ابن عمر ذكر أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف بتبوك وقد تقدم ان أول مشاهد الخندق فتكون ذات الرقاع بعد الخندق وقد قيل الغزوة التي شهدها أبو موسى وسميت ذات الرقاع غير غزوة ذات الرقاع التي وقعت فيها صلاة الخوف لان ابا موسى قال انهم كانوا ستة انفس والغزوة التي وقعت فيها صلاة الخوف كان المسلمون فيها اضعاف ذلك والجواب عن ذلك ان العدد الذي ذكره أبو موسى محمول على من كان مرافقه ولم يرد جميع من كان مع النبي صلى الله عليه وسلم قاله في الفتح ثم قال فيه بعد اوراق في شرح حديث جابر لا عند قول البخاري وهي بعد خير كما أودعه المصنف مانصه (واما قول الغزالي انها) أي غزوة ذات الرقاع (آخر الغزوات فهو غلط واضح وقد بالغ ابن الصلاح في انكاره) على الغزالي ذلك القول (وقال يعص من استصر للغزالي لعله أراد آخر غزوة صليت فيها صلاة الخوف وهو انصار مردود بما أخرجه أبو داود والتهامي وصححه ابن حبان من حديث ابي بكر) فبعد عن الحارث (انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف وانما أسلم أبو بكر بعد) لفظ الفتح في (غزوة الطائف بالاتفاق) وذلك بعد غزوة ذات الرقاع قطعا هذا اسقطه من كلام الفتح أي قبل من صلاة أي بكرة صلاة الخوف مع النبي صلى الله عليه وسلم ان لا تكون ذات الرقاع آخر صلاة الخوف قال اعني الحافظ وانما ذكرت هذا اسقطت التكميل الفائدة (انتهى) كلام الحافظ (واما تسميتها بذات الرقاع فلانهم رفعوا) بالخفض ويشدد بمالعة على مفاد اللغة أي جعلوا مكان القطع رقعة ويجمع على رقاع كبرمة وبرام (فيها راياتهم قاله) عبد الله (ابن هشام) قال أيضا (وقيل لشجرة في ذلك الموضع يقال لها ذات الرقاع) قيل لان هذه الشجرة كانت العرب تعيدها وكل من كان له حاجة منهم يربط فيها خرقة كذا يها من وهو

غريب وقال غير ابن هشام ( وقيل الارض التي نزلوا بها فيها بقع سود وبقع بيض كلها  
مرقعة برقاع مختلفة فسميت ) الغزوة ( ذات الرقاع لذلك ) وصححه صاحب تهذيب المطالع  
( وقيل لان فضيلهم كان بهم اسود وبياض فله ابن حبان ) أبو حاتم البستي ( وقال الواقدي  
سميت بجبل هنالك فيه بقع قال الحافظ ابن حجر وهذا ) أي قول الواقدي ( لعله مستند  
ابن حبان ) ان ويكون قد تخفف عليه ) جبل يجيم وموحدة الواقع عند الواقدي ( بنجل ) بخاء  
مجهة ونحنية ( قال وأغرب الداودي فقال سميت ذات الرقاع لوقوع صلاة الخوف فيها  
فسميت بذلك لترقيع الصلاة فيها ) لانهم لما فعلوا بعضها من فريدين عن المصطفى شبه ذلك  
اصلاح خلل الثوب برقعة فكانه جعل افراد الفرقة الاولى بمنزلة رقعة وقيام الثانية  
واتمامها في بلبوسه بمنزلة رقعة أخرى قال في الفتح وبهذا الخلاف استدلل على تعدد ذات  
الرقاع فانهم اتفقوا في تسميتها على غير السبب الذي ذكره أبو موسى لكن ليس ذلك مانعا  
من تعدد الوقعة ولا زما للتعدد وقد رجح السهيلي السبب الذي ذكره أبو موسى وكذا  
الذوي ثم قال ويحتمل أن تكون سميت بالجموع ( قال السهيلي ) في الروض بعد ذكر الاقوال  
الثلاثة الاول ( وأصح من هذه الاقوال كلها ما رواه البخاري ومسلم عن أبي موسى ) عبد  
الله بن قيس ( الأشعري قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة ) وفي رواية  
في غزاة ( وضمن ستة نفر ) قال الحافظ لم أقف على أسمائهم وأظنهم من الأشعريين ( بينما بعير  
لنعتبه ) أي زكبه عقبة وهو أن يركب هذا قبله لا يتركه فيركب الآخر بالنوبة - في يأتي على  
سائرهم وفيه جواز مثل هذا اذا لم يضرم المراكب هذا ما قاله الذوي والحافظ والمصنف  
وغيرهم من شراح الحديث فعلى من زعم أن المراد بين كل ستة منابعا لأن الجميع كانوا ستة  
بيان الرواية التي ضرت بأن الجميع فعلوا فعل أبي موسى ورفقته وأثنى بها وإنما أراد  
أبو موسى كما مر من الحافظ من كان مرافقا من أملا له لاجمع الجيش فان اخباره عن  
نفسه ورفقته لا يستلزم أن الجيش كله كذلك ( فنقبت ) قال الحافظ بفتح النون وكسر  
القال بعدها موحدة أي رقت ( اقدامنا ) يقال نقب البعير اذا وقخفه انتهى وقال  
الذوي أي فرحت من الخفاء وجع بينهما المصنف فقال أي رقت ونقرحت وقطعت  
الارض جلودها من الخفاء ( ونقبت قدماي ) عطف خاص على عام يعطف عليه قوله  
( وسقطت أظفاري ) لذلك ( فكأنلف ) بضم اللام ( على أرجلنا الخرق فسميت غزوة ذات  
الرقاع لما ) أي لاجلها ( كأنه صب ) قال الحافظ بفتح أوله وكسر الصاد المهملة زاد  
المصنف ولا يذرت نعب بضم النون وفتح العين وتشديد الصاد ( من الخرق على أرجلنا )  
وبقية خبر الصحيح هذا حدث أبو موسى بهذا ثم ذكره ذلك قال ما كنت أصنع بأن اذكره  
كأنه كره أن يكون شيء من علمه افشاء ( وكان من خبر هذه الغزوة كما قاله ابن اسحق انه  
صلى الله عليه وسلم غزا ) أي قصد ( نجد ايريد بنى محارب ) بضم الميم وطاء مهملة  
وموحدة ابن خضفة بفتح الحجة والصاد المهملة والفاء ابن قيس عيلان ( وبني ثعلبة بالثلثة )  
وعين مهملة ( من غطفان ) لأن ثعلبة بن سعد بن ذبيان بن بغيض بفتح الموحدة وكسر  
الحجة واسكان التحيته فصار مجهة ابن ريث بفتح الراء وسكون التحيته ومثله ابن غطفان

(بفتح العين المجهلة) الطاء (المهملة) والفاء ابن سعد بن قيس عيلان بفتح العين المهملة  
وسكون الخسنة فحاروب وغطفان ابتاعهم وهذا هو الصواب الثابت في الصحيح وغيره عن  
جابر ووقع في ترجمة البخاري وهو متر التنبية عليه قال في الفتح وهو راء في المغازي على  
أن غزوة ذات الرقاع هي غزوة محارب وعند الواقدي أنهم حانئان وبعده القطب الحلبى  
في شرح السيرة والله أعلم بالصواب انتهى (لأنه عليه الصلاة والسلام) تعطيل أى سبب  
لغزوههم (بلغه أنهم جمعوا الجوع) قال ابن سعد قالوا قدم قادم المدينة يجلب له فأخبر  
الصحابة أن أنمارا نزل عليه قد جمعوا اليهم الجوع (نفرج) ليلة السبت لعشر خلون  
من المحرم على قول ابن سعد ومن وافقه (في أربعة عاثة من أصحابه وقيل سبع عاثة) قاله  
ابن سعد وقيل ثمان عاثة كافي السبل (واستعمل على المدينة عثمان بن عفان) ذا النورين  
أمير المؤمنين (رضي الله عنه) فيما قال الواقدي وابن سعد وابن هشام (وقيل  
أبأذر الغفارى) قاله ابن اسحق ووقعه ابن عبد البر بأنه خلاف ما عليه الاكثر ويأن  
أبأذر لما أسلم بمكة رجع إلى بلاده فلم يجئ إلا بعد الخندق انتهى وعلى مختار البخاري أنها  
بعد خيبر وأبى مشر أنه سابع قريظة لا تعقب وسار صلى الله عليه وسلم إلى أن وصل  
إلى وادى الشقرة بضم الشين المجهلة وسكون الفاف فأقام فيها يوما وبث السرايا  
فرجعوا إليه من الليل وخبروه أنهم لم يروا أحدا فسار (حتى نزل بخلا بالباء المجهلة موضع  
من نجد من أراضى غطفان) وفي الفتح هو مكان من المدينة على يومين وهو بواد يقال له  
شدخ بشين معجمة بعدها مهملة ساكنة ثم خاء معجمة وبذلك الوادى طوائف من قيس من بني  
فزارة وأنمار ذكره أبو عبيد البكري انتهى وأدعى البكري أنه غير معروف قال الدمايني  
فإن أراد تحسمه فليس كذلك ضرورة أنه ثلاثى ساكن وغفل من قال المراد نخل المدينة  
(قال ابن سعد فلم يجد في مجالسهم الا نسوة فاخذهن) وفيه جارية وضيفة وهو بوا في رؤس  
الجبال (وقال ابن اسحق فلقى جمعهم) والجمع بينهم ما وضع بان يكون لقي الجمع في غير  
مجالسهم (فتقارب الناس) دنا به بعضهم من بعض (ولم يكن بينهم حرب وقد أخاف الناس)  
بالالف وفي نسخة بدونها وكلاهما صحيح (بعضهم) بدل من الناس (بعضه) أى أوقع  
بعض الناس في قلوب بعضهم الرعب (حتى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس صلاة  
الناوف) وكان ذلك في صلاة العصر كما رواه البيهقي عن جابر (ثم انصرف الناس قال ابن  
سعد وكان ذلك أول ما صلاها) بناء على قوله اعنى ابن سعد ان هذه الغزوة سنة خمس ما على  
انه صلاها بعد فغان وأنها أول صلاته كما رواه أحمد وأصحاب السنن كما مر فتكون هي أول  
وبكون نزول جبريل في الأولى معلما والثانية مذكرا (وقد رويت صلاة الخوف من طرق  
كثيرة) ويأتى ان شاء الله تعالى الكلام على ما يهزم منها في مقصد عباداته صلى الله عليه  
وسلم) وهو التاسع (وكانت غيبته صلى الله عليه وسلم في هذه الغزوة خمس عشرة ليلة) قاله  
ابن سعد قال وبعث جعالم بن سراقه بشيرا بسلامته وسلامة المسلمين (وفي البخاري)  
تعلية أو وصله سلم فلوعزاه المصنف لهما كان أولى (عن جابر قال كسب النبي صلى الله  
عليه وسلم بذات الرقاع فاذا اتينا) طرفية لشرطية أى في وقت اتينا (على شجرة

ظلمة) ذات ظل وفي نسخة اذ هو ظاهرة ~~لهم~~ اليست في البخاري (تركها للنبي صلى الله عليه وسلم) ليزيل تحتها فيستغل بها وفي البخاري أيضا قبل هذا بلمعة مسند اعراب جابر أنه عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نحد فلما قفل قفل معه فأدركهم القائلة في واد كبير الغضا فزل النبي صلى الله عليه وسلم ونفرت الناس يستطلون بالشجر ونزل صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق بها سيفه قال جابر فمنا فومة (بخاء رجل من المشركين وسيف النبي صلى الله عليه وسلم معلق بالشجرة) وهو نائم (فاخترطه يعني سله من عنقه فقال) له (نخافني قال لا قال فن بمنك مني قال الله) يمنعني مثل هذا الحديث فتمتده أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واقبت الصلاة فصل بطائفة ركعتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الاخرى ركعتين وكان للنبي صلى الله عليه وسلم أربع وللقوم ركعتان وبقيت الحديث الاخر الذي سقت أوله فمنا فومة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا لختنا فاذا عنده اعرابي جالس فقال صلى الله عليه وسلم ان هذا الاعرابي اخترط سيني وأنا نائم فاستيقظت وهو في يده مثل ما فقال لي من بمنك مني قلت الله فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ وظاهر قوله فتمتده يشعر بأنهم حضروا القصة وأنه انما رجع عما كان عزم عليه بالتهديد وليس كذلك بل في رواية البخاري في الجهاد بعد قوله قلت الله فشام السيف أي بخاء وشين مجبة أي اغمدته وهي من الاضداد شله اسئلته واغمدته قاله الخطابي وغيره وكان الاعرابي لما شاهد ذلك الثبات العظيم وعرف انه حبل بينه وبينه تحقق صدقه وعلم انه لا يصل اليه فألقى السلاح وأمكن من نفسه (وعند أبي عوانة) في حديث جابر (فسقط السيف من يده) وكأنه لما شامه سقط من يده زيادة في المعجزة (فأخذ عليه الصلاة والسلام فقال من بمنك مني قال كن خير آخذ) بالمد (قال تشهدان لا اله الا الله وأنى رسول الله قال الاعرابي اعاهدك ان لا اتأملك ولا اكون مع قوم يقاتلونك) أجابه بغير ما سأله فلم يثبت لانه لم يمتد حينئذ ولم يتكراهة اواجهته بعد هذه الآية الباهرة والحلم الذي لا يسارى بخلاف ما أمره ونسخة لابل اعاهدك بأياها الطبع (قال نخلى سبيله فمنا فومه فقتل جيشكم من عند خيبر الناس وفي رواية عند البخاري ولم يعاقبه) فيجمع مع قوله في رواية ابن اسحق قم فاذهب لتأملك بأن قوله فاذهب كان بعد أن أخبر الصحابة بقصته فن عليه فالحافظ قال (وانما لم يؤخذ عليه الصلاة والسلام بعصاه لشدته ورجيته عليه الصلاة والسلام في استئلاف الكفار وفي رواية أبي البیان) الحكيم بن نافع شيخ البخاري أخيه ناشعيب عن الزهري فذكر الحديث (عند البخاري في الجهاد) في باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القائلة (قال من بمنك مني ثلاث زوات وهو) كافي الفقه هنا في المغازي (استفهام انكارى أى لا يمنك مني أحد وكان الاعرابي قائما على رأسه والسيف في يده والنبي صلى الله عليه وسلم جالس لاسيما معه ويؤخذ من مرارة الاعرابي له في الكلام ان الله سبحانه منع نبيه) منه (والانما الذي أحوجه الى امر لبعثته مع احتياجه) استفهام يفيد استبعاد كون ذلك من غير مانع من الله تعالى (الى الخطوة) بضم الحاء

قوله في استئلاف الكفار وفي رواية في نسخة المتن في استئلاف الكفار ليدخلوا في الاسلام وفي رواية اه

المهملة وكسرهما كما في القاموس وبإظهار المجهمة المكانة أي الميزة الرفيعة (عند قومه  
 قتله) كما قاله لهم فعند ابن اسحق انه قال ألا أقتل لكم محمدا قالوا بلى وكيف يقتله قال  
 اقتلك به (وفي قوله صلى الله عليه وسلم في جوابه الله أي بمعنى منك إشارة إلى ذلك ولذلك  
 لما أعادها الأعرابي لم يزد على ذلك الجواب وفي ذلك غلبة التهمك وعدم الالتفات به) أصلا  
 عطف تفسير (وذكر الواقدي في نحو هذه القصة انه) أي الأعرابي الذي هو دعشور المذكور  
 عند الواقدي (أسلم ورجع إلى قومه فلهتدي به خلق كثير) وفي رواية ابن اسحق ثم أسلم بعد  
 (وقال فيه انه رمى بالزئخة حين هم بقتله صلى الله عليه وسلم فندو) بنون ودال وراهم ملتين  
 سقط أو خرج (السيوف من يده وسقط) هو أي الأعرابي (إلى الأرض) لشدة وجع  
 صلبه فلم يستطع القيام ولا يظهر وجهه لئلا يسقط للسيوف وأنه عطف مسبب على سبب لأن  
 خروجه من يده سبب لسقوطه لأن هذا ليس فيه كبير فائدة لانه مستفاد من ندر فاعما أراد  
 انه حين رمى بالزئخة أصابه شيآن سقوط سيفه وقامة نفسه لشدة الوجع (والزئخة بضم  
 الزاي وتشديد اللام) بعدها خاء مبهمة فتاء تأنيث (وجع يأخذ في الصلب وقال  
 البخاري) في الصحيح (قال مسدد) بن مسدد شيخه (عن أبي عوانة) الوضاح  
 الشكري البصري (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المجهمة جعفر بن اياس قال  
 الحافظ اختصر البخاري اسناده وتعامه كما أخرجه مسدد في مسنده رواية معاذ بن المثنى  
 عنه وكذا أخرجه ابراهيم الحاربي في غريب الحديث عن مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر  
 عن سليمان بن قيس عن جابر قال قال عزار رسول الله صلى الله عليه وسلم خصفة بخل فرأوا  
 من المسلمين غزوة فقام رجل منهم يقال له غورث بن الحرث حتى قام على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بالسيف فذكره فاختصر البخاري منه أيضا فقال (اسم الرجل غورث بن الحرث)  
 بفتح الغين المجهمة وسكون الواو وفتح الراء المثناة (أي على وزن جعفر) وقيل بضم أوله  
 مأخوذ من الغرث وهو الجوع ووقع الراء المثناة (أي على وزن جعفر) وقيل بضم أوله  
 غورث بالتصغير) وحكى عياض أن بعض المغاربة قاله في البخاري بالعين المهملة قال وصوابه  
 بالمجهمة (وقد تقدم في غزوة غطفان وهي غزوة ذي أمت) بفتح الهمزة والميم وشدة الراء  
 (بشاحية مجدد مثل هذه القصة لرجل اسمه دعشور) بضم الدال وسكون العين المهملة  
 وضم المثناة وسكون الواو وراء وتقدم للمصنف أيضا أن الخطيب سماه غورث وغيره  
 غورك (وأنه قام على رأسه صلى الله عليه وسلم بالسيف فقها من يملك من اليوم)  
 وفي رواية الآن (فقال عليه الصلاة والسلام الله فدفع جبريل في صدره موقع السيف  
 من يده وانه أسلم قال) الحافظ فتح الدين البعمرى (في عميون الاثر والظاهر أن الخبرين  
 واحد) اختلف الرواة في اسمه فبعضهم سماه غورث وبعضهم دعشور وقد استدرج  
 الذهبي في الخبر يد غورث بن الحرث على من تقدمه وعزاه للبخاري وتعبه في الاصابة بأنه  
 ليس في البخاري تعرض لاسلامه وبأنه يلزم عليه الجزم بكون القصة واحدة مع احوال  
 كونهم ما واقعين وأطال في بيان ذلك وقال قد تمسك لاسلامه بقوله جئتكم من عند خير  
 الناس انتهى وجرم صاحب النور بسلام غورث بعد رجوعه إلى قومه انما اتع فيه



الذهبي على عادته وقد علم التوقف فيه (وقال غيره من المحققين) كابن كثير (الصواب  
 انهم اقصتان في غزوتين) قصة لرجل اسمه دعشور بغزوة ذي أمز وفيها التصريح بأنه أسلم  
 ورجع الى قومه فاهتدى به خلق كثير وقصة بذات الرقاع لرجل اسمه غورث وليس في قصته  
 تصريح باسلامه وفي فتح البارئ وقع عند الواقدي في شبهه هذه القصة أن اسم الاعرابي  
 دعشور وأنه أسلم ~~كان~~ ظاهر كلامه انهم اقصتان في غزوتين فالتة أعلم وفي الاصابة قصته  
 تشبه قصة غورث المخرجة في الصحيح فيحصل التعدد أو أحد الاسمين اتقيا ثبت الاتحاد  
 (وفي هذه القصة) كما قال في الفتح (فرط شجاعته وقوة يمينه و) قوة (صبره على الاذى  
 و) قوة (حمله على الجهاد صلى الله عليه وسلم) قال وفيه جواز تنفي عن العسكري في النزول  
 ونومهم وهذا محله اذ لم يكن هناك ما يخافون منه انتهى (وفي انصرافه صلى الله عليه  
 وسلم من هذه الغزوة) كما رواه ابن اسحق عن وهب بن كيسان عن جابر موطأ لا ومنه في طبقات  
 ابن سعد وفي البخاري أن ذلك ~~كان~~ كان في غزوة تبوك وفي مسلم انه في غزوة الفتح (أبطأ  
 جل جابر بن عبد الله) فلا يكاد يسير (فخضه) النبي (صلى الله عليه وسلم) بعد أن  
 أناخه جابر بأمره فغضت بهصا من يد جابر وأقطعها من شجرة كما في رواية ابن اسحق ومسلم  
 وأحمد فصر به برجله ودعاه (فانطلق متقدما بين يدي الركاب) وللإسماعيلي فصر به ودعا  
 فخرى مشية ماضية مثل ذلك قبلها ولا ينعيم انه نفث في ماء ثم ج من الماء في فخره ثم صر به  
 بالعصا فوثب فقال اركب قلت اني أرضى أن يساق معنا قال اركب فركبت فوالذي نفسي  
 بيده لقد رأيته وأنا انا كفه عنه صلى الله عليه وسلم ارادة أن لا يسبقه وليس هذا اختلافا بل  
 يحتمل على انه عليه السلام فعل به جميع ما ذكر (ثم قال اتبعه فاشباعه منه) بأوقية  
 (وقال لك ظهرك) أي الركوب عليه (الى المدينة فلما وصلها أعطى الثمن وأرجع)  
 فزاده شيأ يسير اعلى الاوقية ~~كما~~ كما في رواية ابن اسحق (وهب له الجبل والحديث أصله  
 في البخاري) في عشرين موضعا لكن لم يقع فيه أن ذلك في ذات الرقاع ولذا لم يذكره  
 في غزاتها بل في بعضها انه في تبوك (ولا حجة فيه بلوازييع وشرط) كما قال به أحمد  
 والبخاري في طائفة لكثرة رواية الاشتراط ومنعه أبو حنيفة والشافعي مطلقا وان وقع  
 بطلان النهي عن بيع وشرط وتوسط مالك فنصّل كما قرئ في الفروع وقالوا لا حجة في خبر جابر  
 (لما وقع فيه من الاضطراب) قال في الروض فقد روى افقر في ظهرك الى المدينة وروى  
 شرط في ظهرك اليها وقال البخاري الاشتراط اكثر وأصح واضطر بو في الثمن فقل بأوقية  
 وبأربع أواق وبخمس أواق وبخمس دنانير وبأربعة دنانير وهو في معنى أوقية وبدينارين  
 ودرهمين وكل هذه الروايات ذكرها البخاري (وقيل غير ذلك مما يطول ذكره) ومنه انه  
 لم يرد حقيقة البيع بل أراد أن يعطيه الثمن بهذه الصورة أو لم يكن الشرط في نفس العقد بل  
 كان سابقا أو لاحقا فلم يؤثر في العقد ووقع عند الناس أخذته بكذا أو يترك ظهرك  
 الى المدينة فزال الاشكال لكن فيها اضطراب (والله أعلم) بالصواب في نفس الامر قال  
 السهلي رحمه الله ومن لطيف العلم في حديث جابر بعد أن يعلم قطعاً انه عليه السلام لم يفعل  
 شيأ عتابل للحكمة مؤيدة بالعصا اشتراؤه الجبل منه ثم أعطاه الثمن وزاده ثم رده عليه

وكان يمكن أن يعطيه ذلك بلا مساومة ولا اشتراء ولا شرط فوصل فالحكمة فيه بدبعة جدا  
فانتظر بهين الاعتبار وذلك انه سأله هل تزوجت ثم قال فلا بكرا فاذكر مقتل أبيه وما خلف  
من البنات وقد كان عليه السلام أخبر جابر بأن الله قد أحيا أباه ورد عليه ووجه وقال  
ماتت - فهي فأزيدك فأكد صلى الله عليه وسلم هذا الخبر بمثل شبهة فاشترى منه الجمل  
وهو طيبته كما اشترى الله من أبيه ومن الشهداء أنفسهم بمن هو الجنة ونفس الانسان  
طيبته كما قال عمر بن عبد العزيز ان نفسي مطبق ثم زادهم زيادة فقال للمذنبين أحسنوا  
الحديث وزيادة ثم رد عليهم أنفسهم التي اشترى منهم فقال ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله  
أمواتا فأشار صلى الله عليه وسلم بأشترى الجمل من جابر واعطائه الثمن وزيادة ثم رد الجمل  
أشترى عليه إشارة بذلك كله الى تأكيده الخبر الذي أخبر به عن فعل الله أبيه فتشاكل الفعل  
مع الخبر كما تراء وما شالافعاله أن تخلو من حكمة بل هي كلها ناطرة الى القرآن ومنترعة منه  
اتهي فإحسن استنباطاته هذا واقصر المصنف من الآيات الواقعة في هذه الفزوة على  
قصتي غورث وجابر تعلقه ما فيها وتعلق قصة جابر من جهة سيره معه عليه الصلاة والسلام  
(غزوة بدر الأخيرة وهي الصغرى)

بعدم وقوع حرب فيها فكانت صغرى بالنسبة للكبرى للقتال ونصر المؤمنين فهي تسمية  
اصطلاحية للتمييز وأما قول الشامي في غزوة أحد بدر الصغرى بالاضافة تأنيث الاصغر  
فعله اسم للبقعة في حد ذاتها (وتسمى بدر الموعد) للمواعدة عليها مع أبي سفيان يوم أحد  
وهي الثالثة (وكانت في شعبان) سنة أربع (بعد ذات الرقاع) في قول ابن اسحق  
قال ابن اسحق وهو الصحيح وقال الواقدي في مسهل ذي القعدة يعني سنة أربع ووافق  
ابن عتبة على انها في شعبان لكنه قال سنة ثلاث وهو وهم فان هذه تواعدوا اليها من أحد  
وكانت في شوال سنة ثلاث (قال ابن اسحق لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة  
من غزوة ذات الرقاع أقام بها جمادى الاولى الى آخر رجب) نقل بالحق في سبع فية ابن  
سيد الناس ولفظ ابن اسحق أقام بها بقية جمادى الاولى وجمادى الآخرة ورجبا (ثم خرج  
في شعبان الى بدر لمعاد أبي سفيان) حتى نزل الى هنا انفصل المصنف من كلام ابن اسحق  
دون بيان فان قوله (ويقال كانت في هلال ذي القعدة) قول الواقدي كما مر وفي تعبيره  
يقال إشارة الى ضعفه (وميعاد أبي سفيان هو ما سبق أن أباسفيان قال يوم أحد الموعد  
بيننا وبينكم بدر من العام القابل فقال عليه الصلاة والسلام لرجل من أصحابه) هو عمر  
كأعند الواقدي (وقل نعم هو بيننا وبينكم موعد فخرج عليه الصلاة والسلام ومعه)  
كما رواه الحاكم في الاكليل عن الواقدي (ألف وخمسمائة من أصحابه وعشرة أفراس)  
وعدها فقال فرس رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرس لابي بكر وفرس لعمر وفرس  
لابي قتادة وفرس لسعيد بن زيد وفرس للمقداد وفرس للباب وفرس للزبير وفرس لعباد  
ابن بشر كذا نقله في العيون قال البرهان هي تسعة فينبغي أن يطلب العاشر مع من قال  
أعني الواقدي (واستخلف على المدينة عبد الله بن رواحة) الانصاري الخزرجي الامير  
المستشهد بموتة قال وحمل اللواء على بن أبي طالب وقال ابن هشام استخلف عبد الله بن

عبد الله بن أبي ابن سلول هكذا عزاه لنفسه في تهذيب السيرة وتبعه اليعمري وأما الشامي  
فعرّاه لابن اسحق وأعله وقف عليه في رواية غير زياد البكائي كيوئس أو ابراهيم بن سعد  
ويحتمل أنه استخلف أحدهما على الصلاة والآخر على الحكم أو وجه الخطاب إلى أحدهما  
ثم عدل إلى الآخر لأمرا قضاء فروى **ص** كل ما علم وعاد المصنف إلى خبر ابن اسحق فقال  
(نأقاموا على بدر يتظرون أبا سفيان) غمان ليل (وخرج أبو سفيان) في قريش وهم  
ألفان ومعهم خدّون فرسا كذا عند الواقدي (حتى نزل بجنة) بهم نخيم فنون مشددة  
مفتوحات ويجوز كسر الميم والنون سوق بقرب مكة **ص** كما في الغامية أي إمالة النون  
في الوقف والجمع مفتوحة لأن النون مكسورة في الوصل لفغ ما قبل هاء التانيث أبدا (من  
ناحية متر) بفتح الميم وشذراء (الظهران) بفتح الظاء المججمة واسكان الهاء واديين  
مكة وعسفان نسبة الغامة بطن مرو (ويقال) حتى نزل (عسفان) بدل بجنة (ثم  
بداله الرجوع) أي ظهر له صورة والافتقد كان دبره اقربش وهو عكة روى أن نعيم بن  
مسعود الانجبى قدم مكة فأخبر قريشاً بانهيؤ المسلمين لحرهم ثم كرا يوسفيل انه كاره  
للخروج وجعل له عشرين بعيرا على أن يخذل المسلمين ضمنها له سهيل بن عمرو وجعله على بعير  
فقدم المدينة وأوجف بكثرة العدو حتى قذف في قلوبهم الرعب ولم يبق لهم نية في الخروج  
حتى خشى عليه السلام أن لا يخرج معه أحد وجاهد العمران فقالا لان الله مظهر دينه  
ومعززيه وقد وعدنا القوم موعد الانجبى أن تتخلف عنه فيرون أن هذا جبن فسرلوعدهم  
فوالله أن في ذلك خيلة فسر بذلك وقال والذي نفسي بيده لا خرجن وان لم يخرج معي أحد  
فأذهب الله عن المسلمين ما كان الشيطان رعبهم به وقال أبو سفيان اقربش قد بعثنا الغاميا  
يخذل أصحاب محمد عن الخروج وهو جاهد **ص** نخرج فسير ليلة أوليتين ثم ترجع فان  
لم يخرج محمد بلغه أن اخرجنا فخرجنا لانه لم يخرج فيكون لنا هذا عليه وان خرج أنظرنا  
أن هذا عام جذب ولا يصح لنا الا عام عشب قالوا نعم ما رأيت (فقال يا معشر قريش انه  
لا يصحكم) أي لا يريحكم ويزيل عنكم مشقة السفر (الاعام خصب) بالتثوين أي  
ذو خصب أو مخصب والاضافة لوجود النماء فيه والبركة بظهور النبات وكثرته (ترعون فيه  
الشجر وتشربون فيه اللبن وان عامكم هذا عام جذب) بالاضافة والتثوين أي محل  
وهو انقطاع المطر ويس الارض (واني راجع فارجعوا فرجع الناس فسماهم أهل مكة  
جيش السويق يقولون انما خرجتم تشربون السويق) وهو قح أو شعير يلقى ثم يطحن  
ويتزود به ملتوناباء أو غسل أو سمن أو وحده فسمع الناس بمسير جيش الاسلام وذهب  
صيته إلى كل جانب **ص** كبت الله عدوهم فقال صفوان لابن سفيان والله نبتك يومئذ  
أن تعد القوم وقد اجترأ علينا ورأونا قبله خلفناهم وأخذوا في التكيد والنفقة والتهيق  
لحرب الخندق (وأقام عليه الصلاة والسلام يدير غمائية أيام) يتطرا أباسفيان لميعاده كذا  
عند ابن اسحق ومقتضاه انها أيام التويم وصريح بذلك السبل فقاتل فاتهوا إلى بدو ليلة هلال  
ذى القعدة وقام السوق صيحة الهلال فأقاموا غمائية أيام والسوق فاعة وفي البغوى كانت  
بدر الصغرى موضع سوق الجاهلية يجتمعون إليها في كل عام غمائية أيام لهلال ذى القعدة

الى عمان فخلو منه ثم يتفرقون الى بلادهم لكنه مشكل مع ما قدمه المصنف من  
أن الخروج في شعبان يقال له لال ذي القعدة بل لا يصح الا على القول بأن الخروج في  
شوال اللهم الا أن يخرج على الثاني مع تأويله بأنها كانت كذلك بالنظر لوصوله الى بدر  
لانظروا وجه من المدينة أو أطلق الهلال وأراد ما يقار به في انه يشكل على تعجيب قول ابن  
اصحق انه خرج في شعبان الا أن يؤخذ بأن معناه عزم على الخروج فيه وأمر أصحابه بالتهيؤ  
ولم يخرج بالفعل الا في آخر شوال حتى وصل لال ذي القعدة وهذا جمع بين الاقوال  
(وباعوا ما معهم من التجارة) التي خرجوا بها معهم (فربحوا الدرهم درهمين)  
كما روى ابن عثمان قال ربحنا للدينار ديناراً (وأرسل الله في المؤمنين الذين استجابوا لله  
والرسول من بعد ما أصابهم القرع) بأحد وخبر المبدأ قوله للذين أحسنوا (الى قوله  
فانقلبوا). ربحوا من بدر (بعملة من الله وفضل) بسلامة وريح (لم يمسهم سوء)  
من قتل أو جرح (الآية) هذا قول مجاهد وعكرمة (والصحيح) وهو قول اكيد  
المفسرين (أن هذه الآية نزلت) قبل ذلك (في شأن حراء الأسد كما نص عليه العماد بن كثير)  
وسبقه الى ترجيعه ابن جرير ووقع في اليساوى والجلال ما يشبه التناقض فذكر أن قوله  
الذين استجابوا الآية في حراء الأسد وأعرب الجلال الذين قال لهم بدلا منه ثم قالوا فانقلبوا  
أي رجعوا من بدر بعملة من الله وفضل وريح في التجارة فانهم لما أتوا بدر وأقاربها ساقوا  
فانقلبوا ورجعوا انتهى وهذا التعليل يأتي على انه نزلت في بدر فهو خطأ بين قولين متخالفين  
الا أن يقال قوله ما رجعوا من بدر بيان لما ترتب على استجاباتهم له عليه السلام في حراء  
الأسد ولم يبالوا بكونها في عام آخر لكونها من غران الأولى فكأنها مشي واحد وعليه  
تفسيره ما قبله فانقلبوا رجعوا من بدر بكون جلال الآية على انه عبر بالماضي عن  
المستقبل لتحقيق وقوعه هكذا املاني شيخنا

• • • (غزوة دومة الجندل)

(وهي بضم الدال من دومة) عند أهل اللغة وأصحاب الحديث يفصحونها كذا في الصحاح  
ورجح الحازمي وغيره من المحدثين الضم وقال البصري بضم الدال وفتحها وقال ابن القيم  
بضم الدال وأما يفصحها فكان آخر وقال بعضهم دومة الجندل بالضم والفتح وأما المكان  
الآخر الذي قاله الفتح فقط (وهي مدينة بينها وبين دمشق) بكسر الدال وفتح الميم على  
المشهور وحكى في المعالم كسر الميم قاله النووي قال الجواليقي إجماع معرب فهو ممنوع  
الصرف (خمس ليلال وبعدها من المدينة خمس عشرة أو ست عشرة ليلة) كما قاله ابن  
سعد (قال أبو عبد الله البكري سميت بدوى بن اسمعيل كان نزلها) وفي الوفاء قيل كان  
منزل اكيدر أولاد دومة الحيرة وكان يزور أخواله من كلب فخرج معهم للسيد فرفقت له مدينة  
فيهم دومة لم يبق الا حيطانها مبنية بالجندل فأعادوا بناها وغرسوا الزيتون وهو هاد دومة  
الجندل تفرقة بينها وبين دومة الحيرة وكان اكيدر يتردد بينهما (وكانت في شهر ربيع  
الأول على رأس تسعة أو أربعين شهرا من الهجرة) فتمكون سنة خمس وبه صرح ابن هشام  
(وكان مدينا) كما قال ابن سعد وغيره (انه بلغه صلى الله عليه وسلم أنها جاءها يقاتلون من

قوله أبو عبد الله البكري  
في بعض نسخ المتن والشارح  
أبو عبد الله البكري

زيمهم) وأنهم يريدون أن يدنوا من المدينة وهي طرف من أنفواء الشام فأراد عليه السلام  
الدنو إلى أدنى الشام وقبل له لودنوت لها السكان ذلك بما يفرع قيصروكان بها سوق عظيم  
وتجارب (فخرج صلى الله عليه وسلم لخمس ليل بالبقين من شهر ربيع) الاول (في ألف من  
أصحابه فكان يسير الليل ويكمن النهار) بضم الميم وتفتحها (واستخف على المدينة) كما قال  
ابن هشام (سباج) بكسر السين المهملة فوحدة فأنف فعين مهملة (ابن عرفة) بضم  
العين والفاء الغفاري ويقال له الكافي وعند ابن سعد وغيره فقال له ليس له مذكور  
العدري وتكذب عن طريقهم لما دنا من دومة يارسول الله ان سوائهم ترى عندك فأقم لي  
حتى أطلع لك قال نعم فخرج العدري طليعة وحده فوجد آثار النعم والشاء وهم مغربون  
بفتح الغين المجبة وكسر الراء مشددة فخرج إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره وقد عرف  
مواقعهم (فلما دنا منهم لم يجد) النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة لم يجدوا أي النبي  
ومن معه (الانعم والشاء) عطف خاص على عام على أن النعم الابل والبقر والقيم والأمال  
الراعي (فهجم على مشيتهم وورعاتهم) جمع راع كقاص وقضاء وجمع أبصاع على رعا  
بالكسر والذ وربعان كزغلن كما في المصباح زاد القاموس ورعا لفتح أي من ولي أمر  
مواشيهم (فأصاب من أصاب وهرب من هرب في كل وجه وجاء الخبر أهل دومة فتفرقوا)  
فرقام المنصور بالربيع (ونزل عليه الصلاة والسلام بإحتمهم فليلق بها أحد أفاعام  
بها أي أيا ما بعث السرايا وقزقها فرجوا ولم يصب منهم م أحد) بالياء للضعف أي من  
المسلمين في تلك الغزوة أو من الكفار الذين بعث لهم السرايا وفي نسخة أحد بالانصب  
وهي المنقولة في العيون عن ابن سعد وزاد وأخذوا منهم وجلا فسأله صلى الله عليه وسلم  
عنهم فقال هو واحد علوا لك أخذت نعيمهم فعرض عليه الاسلام فأسلم (ودخل المدينة  
في) يوم (العشرين من ربيع الآخر) فتكون غيبته خسا وعشرين ليلة ولعله جاز  
في السير لما رآه بعد دومة من المدينة خمس عشرة فيكون الذهاب والاياب في ثلاثين وأقام  
بها أي أيا ما أقالها ثلاثة والله أعلم

\* غزوة الربيع \*

بضم الميم وفتح الراء وسكون التثنية بينهما مهملة مكسورة آخره بين مهملة  
قال في القاموس مصغر مسوع قال السهلي وهو من قوله هم دعت عين الرجل إذا  
دمعت من فساد (وهو ما لبس خراعة) بضم الخاء المجبة وفتح الزاي الخففة قال  
في القاموس ح من الأزد سمو بذلك لانهم تفرقوا أي تخلفوا عن قومهم وأقاموا بمكة  
(بينه وبين الفرع) بضم الفاء والراء كما قاله السهلي وجرى عليه في المشارق وقال  
في التبيينات كذا أقيد الناس وكذا روينه وحكي عبد الحق عن الاحول اسكان الراء ولم  
يذكره غيره انتهى ونقل مغلطاي أن الحارثي وافقه وبه هما ابن الاثير والصفاني وغيرهم  
موضع من ناحية المدينة وأما الفرع فمقتضى تعرضه بين الكوفة والبصرة (مسيرة يوم)  
كذا في الفتح وشرح المصنف ويقع في بعض النسخ يومين ومثله في سيرة مغلطاي وقال ابن  
الفرع والمدينة ثمانية برد (وتسمى غزوة بني المصطلق بضم الميم وسكون الصاد) المهملة

قوله زاد القاموس الخ الذي  
رأيت في القاموس موافقا لما  
هنا إلا أنه يجوز في رعا الضم  
والكسر ولم يزد على ذلك  
فليراجع اه صححه  
قوله بعث السرايا في نسخة  
من المتن ويث الخ اه

وفتح الطاء المشالة المهمله المبدلة من التاء لاجل الصاد (وكسر اللام بعدها قاف وهو لقب) لحسن صوته وهو أول من غنى من خراطة قاله المصنف وفي الروض هو مقتل من الصلق وهو رفع الصوت فأفاد أنه سكن حسن الصوت شديد مواقصر المصنف على الحسن لانه المرغوب في سماعه (واسمه جذبة) يجيم مضمومة فذال الهمزة مفتوحة فخصية ساكنة (ابن سعد بن عمرو) بفتح العين ابن ربيعة بن عمارنة (بطن من بني خراطة) وقد روى الطبراني من حديث سفیان بن وبرة قال كالمع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة المريسيع غزوة بني المصطلق (وكانت) كما قال ابن سعد (يوم الاثنين ليلتين خلتا من شعبان سنة خمس) ورواه البيهقي عن قتادة وعروة وغيرهما ولذا كرهاه أبو عمر قبل الخندق وزججه الحاكم (وفي البضاري قال ابن اسحق) محمد في مغازيه رواية يونس ابن بكير وغيره (في شعبان سنة ست) وبه جزم خليفة والطبري (وقال موسى بن عقبة سنة أربع انتهى قالوا وكأنه سبق فلم) من البضاري (أراد أن يكتب سنة خمس) لانه الذي قاله ابن عقبة (فكتب سنة أربع) سهوا وتبعه عليه البعري وهو عجيب (والذي في مغازي موسى بن عقبة من عدة طرق أخرجهما الحاكم وأبو سعيد النيسابوري والبيهقي في اللاتل وغيرهم سنة خمس) ولنظله عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب ثم قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بني المصطلق وبني لحيان في شعبان سنة خمس قال في فتح الباري بعد ذكر ماساقه المصنف من أول الغزوة الى هنا غير انه اسقط صورة التبري ويؤيده ما أخرجه البضاري في الجهاد عن ابن عمر أنه غزاه مع النبي صلى الله عليه وسلم بني المصطلق في شعبان وابن عمر سنة أربع لم يؤذن له في القتال لانه إنما اذن له فيه في الخندق وهي بعد شعبان سواء قلنا انها كانت سنة خمس أو سنة أربع وغال الحاكم في الإكليل قول عروة وغيره انها كانت سنة خمس اشبهه من قول ابن اسحق قلت ويؤيده ما ثبت في حديث الافك أن سعد بن معاذ تنازع هو وسعد بن عباد في أصحاب الافك فلو كانت المريسيع في شعبان سنة ست مع كون الافك كان فيها المكان ما وقع في الصحيح من ذكر سعد بن معاذ غلطا لانه مات أيام قريظة وكانت في سنة خمس على الصحيح وان كانت كما قبل سنة أربع فهو أشد غلطا فظهر أن المريسيع كانت سنة خمس في شعبان قبل الخندق لانها كانت في شوال سنة خمس أيضا فيكون سعد بن معاذ موجودا في المريسيع ورعى بها بعد ذلك بسهم في الخندق ومات من براحته في قريظة انتهى (وسميا انه بلغه عليه الصلاة والسلام أن رئيسهم) أي بني المصطلق (الجرث) ابن أبي ضرار) وللاجورية أم المؤمنين وأسلم لما جاء في فدايتها (سار في قومه ومن قدر عليه من العرب فدعاهم الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجابوه وتبوا والله ببرمعه اليه) وكلوا ينزلون ناحية الفرع (فبعث عليه الصلاة والسلام) كما قال ابن سعد (تريفة) يضم الموحدة وفتح الراء مصغر (ابن الحبيب) يضم الحاء قال القسائي وحذف من اجمعها وفتح الصاد المهملة (الاسلعي) يعلم علم ذلك) أي يعلم حالهم الذي هم عليه فانه تأذنه أن يقول فأذن له (فأناهم ولقي الجرث بن أبي ضرار وكنه) فوجدهم قد جمعوا الجوع قالوا من الرجل قال منكم قدمت لما بلقني من جمعكم لهذا الرجل غل سير

في قومي ومن اطاعني فمكون يد او احدة حتى نستأمله قال الحرث فحقن على ذلك فجعل  
عليه فقال بريدة اركب الآن واتيكم بجمع كثير من قومي فسمروا بذلك منه (ورجع  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) فأخبره خبرهم فذهب صلى الله عليه وسلم الناس  
(وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مسرعاً) أي مع (بشر) يطلق على الواحد  
والجمع لكن العرب شوه ولم يجهوه وفي التنزيل انؤمن لبشرين كما في الصباح لكن وصفه  
بقوله (كثير) دليل على استعماله في الجمع (من المنافقين لم يخرجوا في غزاة قط مثلها)  
قال الشامي يأسرهم رغبة في الجهاد الا أن يصيبوا من مرض الدين بخصتين ماسوى العين  
واقرب السقر (واستخاف على المدينة) حبه (زيد بن حارثة) قاله ابن سعد وشجبه  
وقال ابن هشام أباذر الغفاري ويقال غيلة بن عبد الله الليثي وغيلة تغير غلة كما  
قال البرهان (وقادوا الخيل وكانت ثلاثين فرساً) قاله ابن سعد قال منها عشرة  
في المهاجرين وفي الانصار عشرون وبه صلى الله عليه وسلم لزاز والطرب وذكر الشامي  
انهم ما من جلة عشرة المهاجرين قال البرهان لزاز بكسر اللام وزاى مكثرة مخففة بينهما  
الف من لازنه أى ألمقته كأنه لصق بالمطلوب اسرعه وقيل لاجتماع خلقه والاززا مجتمع  
الخلق انتهى والطرب بفتح الطاء المجهة كما في القاموس والنور في الخيل التبرية والسبل  
وتكسر على ما في بعض النور هنا وصدر به الشامي في ذكر تحليل النبوة فراء  
مكتورة فوحدة واحد الطراب وهي الروابي الصغار سمى بذلك لكبره وسمته وقيل لقوته  
وصلابته (وخرجت عائشة وأم سلمة رضی الله عنهما) فسار صلى الله عليه وسلم حتى سلك  
على الخلالتي بالخاء والقاف مكان به مزارع وآبار قرب المدينة فنزل بها فأتى يومئذ برجل  
من عبد القيس فسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أين أهلك قال بالزواجر من  
عمل الفرع قال أين تريد قال اياك جئت لا ومن بان وأشهد أن ما جئت به حق وأقاتل معك  
عدوك فقال صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا في الغم والضلال  
الى الله قال الصلاة لاول وقتها فكان بعد ذلك يصلي الصلاة لاول وقتها وأصاب صلى الله  
عليه وسلم عينا للمشركين أى جاسوسا لهم فدألوه عنهم فلم يذكروا شأنهم شيئا ففرض عليه  
الاسلام فأبى فأمر عرب الخطاب فضرب عنقه كما في الشامي (وبلغ الحرث ومن  
معه مسيره عليه الصلاة والسلام) وأنه قتل جاسوسه (ففى بذلك) الخبر (هو ومن  
معه) أى ساءهم خبره سيرة الهم كما قال البيضاوى وسى بهم معناه ساءهم مجيئهم  
وفي اعراب السجين سى مبقى للمفعول والقائم مقام الفاعل ضمير لوط من ساءنى بكذا أى  
حصل لى سوء وبهم متعلق به أى بسببهم (وخافوا خوفا شديدا) للرب الذي قد فقه الله  
في قلوب أعدائه (وتفرق عنهم من كان معهم من العرب) الذين جمعهم الحرث من غير  
قومه (وبلغ عليه الصلاة والسلام الى المريسيع) قال ابن سعد فضرب عليه قبة  
فتميزوا للقتال (وصف أصحابه ودفع زاية المهاجرين الى أبي بكر) الصديق قاله ابن سعد  
ويقال الى عمار بن ياسر (وراية الانصار الى سعد بن عباد) وروى انه صلى الله عليه  
وسلم أمر عرفنادى في الناس قولوا لا اله الا الله فتمنعوا بها أنفسكم وأمواكم فأبوا



(فقرأوا بالنبل صاحبة) فكانت أقول من رغب رجل منهم (ثم أمر عليه الصلاة والسلام  
أصحابه ففعلوا حلة رجل واحد) فقلت منهم انسان (وقتلوا عشرة وأسر سائرهم) أي  
بأقيم حال البرهان لم يذكرهم وقد قال بعض شيوخنا كانت الاسرى أكثر من سبع مائة  
فطلبهم منه جويرة ليله دخوله بهم فلها انتهى ولا يشكل بما رواه ابن اسحق وغيره  
من حديث عائشة وخرج الخبر إلى الناس لله صلى الله عليه وسلم قد تزوج جويرة فقال  
الناس أصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلوا ما بأيديهم قالت فلقد أعتق بتزويجها  
مائة أهل بيت من بني المصطلق فما أعلم امرأة كانت أعظم بركة على قومها منها انتهى  
لأن طلبها أياهم منه وكونه وهم لها لا يمنع كون المسلمين حين سمعوا أنه تزوجها أطلقوا  
الاسرى فكانت ذلك زيادة أكرام من الله لنبيه حتى لا يسأل أحد منهم في ذلك بشئ أو يجأنا  
نعم روى الواقدى بسند له من رسل أن جويرة قالت رأيت قبل قدم النبي صلى الله عليه وسلم  
ثلاث ليل كالنار القمر يسير من يرب حتى وقع في حجرى فكرهت أن أخبر بها أحد من  
الناس حتى قدم صلى الله عليه وسلم فلما سئنا رجوت الرؤيا فلما أعتق وتزوج حتى وافقه  
ما كلمته في قومي حتى كان المسلمون هم للذين أرسلوهم من أيديهم وما شمرت الابحار به من  
بنات عبي تنجني الخبر فمدت الله تعالى فان سمح لكون قولها ما كلمته أي أعتق  
عليه بل اكتفيت بأقول مرة ليله الدخول أو ما كلمته حين خطبني (وسبوا الرجال والنساء  
والذرية) تفسير لامر سائرهم (و) ساقوا (النم والنساء) فهو مفعول محذوف  
لأن السبي مخصوص بأمر العدو أو ضمن سبي معنى أخذ فلا تقدير قال ابن سعد وكانت  
الابل التي بعير والنساء خمسة آلاف شاة وكان المسمى ما تبقى بيت خال البرهان واحد البيوت  
وفي نسخة بنت ~~بكر~~ كسر الموحدة وفون ساكنة وفوقية والاولى أظهر انتهى وهو الذي  
دل عليه حديث عائشة لقد أعتق الخ ثم ظاهرا حديث عائشة أنهم كلهم أطلقوا لافداً وذكر  
الواحد في مقدم وقد قدم فاقيدوا الذرية والنساء كل واحد منهم بست فرائض ورجعوا  
إلى بلادهم وخبر من خبر من أن تقسم عند من صارت في سهمه فأين الارجوع فان صبح  
فيصاحل أن بعض الوفد قدم فغادى جله فذهبوا بهم قبل تزويج جويرة ثم أعتق المسلمون  
الباقى بعد تزويجها والاف لا صبح الاول (ولم يقتل من المسلمين الا رجل واحد) هو هشام بن  
صبلبة بسلامة ماله مضمومة فوحدة مخففة فأنقذت فوحدة أخرى أصابه أنصاري يقال له  
اوس من رطل عبادة بن الصامت يرى أنه من المشركين فقتله خطأ وقد أم أخوه مقبض بن  
حسابة من حكمة مسيل في الظاهر فقال يا رسول الله جئتكم مسائلاً وأطلب دية أخي قتل خطأ  
فأمر له بديه أخيه فأتاهم غير كثير ثم عدل على قاتل أخيه فقتله ثم خرج إلى مكة مرتداً كما ذكر  
ابن اسحق وأما ما ذكره صلى الله عليه وسلم دمه فقتل يوم الفج (كذا ذكره) أي  
عاصم الجعفي الذي ساقه المصنف (ابن اسحق) والافا أكثره لفظ ابن سعد كما فصله صاحب  
العيون وإنما قال ابن اسحق حدثني عاصم بن عمر بن عبد الله بن أبي بكر وعبد بن يحيى قالوا  
بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن بني المصطلق يجمعون له وفائدتهم الحارث فخرج حتى  
تقيم على المر يسبع من ناحية فغدي إلى الساحل فترأف الناس واقتتلوا فاهزم الله بني



المطلق وقتل من قتل منهم ونفل رسول الله أنساءهم ونساءهم وأموالهم فأقامهم عليه قال  
الحافظ كذلك بأسانيد مرسل (والذي في صحيح البخاري) في كتاب العتق وكذلك في صحيح  
مسلم (من حديث ابن عمر يدل على أنه أغار عليهم على حين غفلة منهم فأوقع بهم) القتل والاسير  
قال المسباح وقعت بالقوم وقبعة قتلت وأنجنت وتقيم تقول أو وقت بهم بالالف (ولفظه  
إن النبي صلى الله عليه وسلم أغار على بني المصطلق وهم غارون) بنين منجاة فألف فراه  
متددة أي غافلون (وأنعاهم نستقي على الماء فقتل حقائلهم وسي ذوار بهم وهم على  
الماء) فهذا خلاف رواية ابن اسحق أنهم اقتتلوا (فيحصل) في الجمع بينهما كما قاله الحافظ  
(أنهم حين الإيقاع بهم) وإن كانوا غافلين (فتوا قلائلًا ~~منهم~~ فقتلهم القتل) يحمل المسلمين  
عليهم جملة واحدة (أنهم موأبان يكوفوا) تصوير لما فعل بهم (لما دهمهم) بكسر الهمزة وفتحها  
أي فجأهم (وهم على الماء وتصارفوا وقع القتال بين الطائفتين ثم بعد ذلك وقعت الطبة  
عليهم) للمسلمين والحدقة وذكر ابن سعد التهمة بنحو ما ذكر ابن اسحق ثم أشار إلى حديث  
ابن عمر ثم قال الأول أثبت وأقره اليعمرى ورده الحافظ فقال والخطم يكون الذي في السير  
أثبت بحافي الصحيح مردود ولا سيما مع إمكان الجمع انتهى وذكر ابن اسحق من جملة السبي  
جورية أم المؤمنين وسيد ~~مكر~~ المصنف قصتها التي ساقها الشارح في الزوجات فلا تطيل  
بها هنا (قبل وفي هذه الفقرة نزلت آية التيمم) قال ابن بطال هي آية النساء أو المائدة  
وقال القرطبي آية النساء ووجهه بأن آية المائدة تسمى آية الوضوء وآية النساء لا ذكر فيها  
للوضوء وكذلك كرا الواحد في سبب النزول الحديث في آية النساء قال الحافظ وخفي على  
الجميع ما ظهر للبخاري من أنها آية المائدة لا ترد روايته عمرو بن الحارث إذ صرح فيها بقوله  
فنزلت يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة الآية (وفي الصحيحين) البخاري في التيمم  
والمناقب والنكاح والتضبير والحارث بن وهب في الطهارة (من حديث عائشة رضي الله  
عنها أنها قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره فذكر) كل في صحيحه  
(حديث التيمم) بطوله وهو حتى إذا كُتِبَ باليد أو بذات الجبليس انقطع عقدى فأقام  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء  
فأتى الناس إلى أبي بكر فقالوا له ألا ترى إلى ما صنعت عائشة أتأتمت برسول الله صلى الله  
عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه  
وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبت رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس  
وليسوا على ماء وليس معهم ماء فقالت عائشة فعاتبني أبو بكر وقال يا نساء الله أن يقول  
وجعل يطعنني بيده في خصر في فلا يمنة في من التحرك إلا مكان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على فخذي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح على غير ما أنزل الله آية التيمم  
فقيموا فقال أسيد بن حضير ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر قالت فبعثنا البعير فأصبنا  
العقد فحنه (قال في فتح الباري) في كتاب التيمم (قواها) في بعض أسفاره قال ابن  
عبد البر في التهذيب لما في الموطأ من المعاني والآسانيد رتبته على أسماء شيوخ مالك على  
حروف المعجم ولم يتقدمه أحد إلى مثله وهو سبعون جراً قال ابن حزم لا أعلم في الكلام

على فقه الحديث مثله فكيف أحسن منه (يقال ~~سكان~~ ان ذلك في غزوة بني المصطلق  
وجزم بذلك في الاستذكار) بمذاهب علماء الامم اربعاً تصنفه الموطأ من معاني الراي  
والا تار شرح فيه الموطأ على وجهه ونسق أبوابه (وسبقه الى ذلك) الجزم (ابن سعد  
وابن حبان وغزوة بني المصطلق هي غزوة المريسيع وفيها كانت) ثلثة أى وقعت بوجه  
عبر الفتح (قصة الافك لعائشة) حال من قصة أو وصفة لها أى النسوبة لعائشة لاحتال  
من الافك والافك من عائشة ثم هو كما ترى لم يذكر قصة الافك كما توهمه الشارح وجعله  
ترجمة وتكلم فيها على لفظ الافك لقلة (وكان ابتداء ذلك بسبب وقوع عقد لها أيضاً) كما  
انه سبب حديث التميم (فان كان ما جزموا به) من أن قصة التميم في غزوة المريسيع  
(باب ساحل على انه سقط منها في تلك السفرة مرتين لاختلاف النقصين كما هو بين في سياقهما)  
فقد علمت سياق حديث التميم وأما حديث الافك ففي البخاري ومسلم عن عائشة خرجت  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أنزل الحجاب فأنا أهل في هودجى وأنزل فيه حتى  
إذا فرغ صلى الله عليه وسلم من غزوته تلك وقيل ودوناً من المدينة قائلين اذن ليله بالرحيل  
فقامت حين اذنوا بالرحيل فضاقت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شاقى أقبلت الى رحلى  
فلمست صدرى فاذا عظملى من جزع ظفار قد انقطع فربحت فالتفت عدى فخبسنى  
استغاؤه قالت وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي فاحتلوا هودجى فراحلوه على بهيرى الذى  
كنت أركب عليه وهم يحسبون أنى فيه ~~وكان~~ النساء اذ ذلك خفافا لم يغضهن التميم  
انما يا كلن العلقمة من الطعام فلم يستكر القوم خفة الهودج حين رفعوه ووجه لوجه وكنت  
جارية حديثة السن فبعثوا الجمل فسلوا ووجدت عدى بعدما استمر الجيش فجلت  
منازلهم وليس بها داع ولا مجيب فتميت منزلى الذى كنت به ونظفت أنهم سمعوا قدوفى  
فبرجھون الى قيناً أنا جالسة فى منزلى غلبتني عجبى فتمت وكان مغيوان بن المعطل السلى ثم  
الذكوانى من وراء الجيش فأصبح عنده منزلى فرأى سواد انسان فأنم ضرفى حين رآنى وكان  
رأى قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى فغيرت وجهى بجلبابى وواقه ما تكلمنا  
بكلمة ولا سمعت منه غير استرجاعه وهوى حتى أناخ راكبه فوطئ على يدها فقامت اليها  
فركبتها فانطلق يعود فى الرحلة حتى اتى الجيش فى شمر الظهيرة وهم نزول فهلك من هلك  
وكان الذى تولى كبار الافك عبد الله بن أبى ابن سلول الحديث فى نحو أربع ورفات (واستبعد  
بعض شيوخنا ذلك) أى ما جزموا به أى ابن سعد وابن حبان وابن عبد البر من أن قصة  
التميم في غزاة المريسيع (لان المريسيع من ناحية مكة بين قديد والساحل وهذه القصة)  
أى قصة التميم (كانت من ناحية خيبر لقولها) فى الحديث (حتى اذا اكمل البدياء)  
بفتح الموحدة والمدة (أوبذات الجيش) بفتح الجيم وسكون الحصة وشين مجهة والثلث  
من عائشة قاله المصنف (وهما بين مكة وخبير) وابست خيبر من جهة قديد التى بها  
المريسيع (كما جزم به النووى قال) أى بعض شيوخه (وما جزم به) النووى  
(مخالف لما جزم به ابن التين) شارح البخارى (قائه قال البدياء هو ذو الحليفة بالمغرب من

المدينة من طريق مكة وذات الجبسين ورواه ذي الحليفة) وهذا ردة الاستبعاد ويدل على  
ان قصة التميم كانت بالمربيع كما جزموا به (وقال أبو عبيد البكري في معجمه البيداء أدنى)  
أقرب (المكة من ذي الحليفة ثم ساق حديث عائشة هذا) في التميم ثم ساق حديث  
ابن جهم قال يمدواكم هذه التي تكذبون فيها ما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمن عند  
المسجد قال والبيداء هو النصف الذي تقدم ذي الحليفة من طريق مكة هكذا سقط  
المستقيم من الفتح قبل قوله (ثم قال وذات الجبسين من المدينة على برد قال وبينها وبين العقيق  
سبعة أميال) قال ابن حجر قلت (والعقيق من طريق مكة للأمن طريق خيبر فاستقام  
ما قاله ابن التين) وظهره عدم استبعاد كون قصة التميم بالمربيع • تنبيه • لا يخفى  
عليك أن الكلام كله صريح في أن الاستبعاد انما هو في كون قصة التميم بالمربيع ولم أدر ما  
وجه ترجيح اسم الاشارة لقصة الاظك وأيضا قصة الاظك لا نزاع في كونها في غزاة  
المربيع لانه المنقول في البخاري عن الزهري ورواه الجوزقي والبيهقي عنه عن حرومة  
عن عائشة وحزبه ابن اسحق وغيره من أهل المغازي فلا يتأتى من شيخ الحفاظ استبعادها  
لانه يتسبب نفي الاجماع فاقا استبعاد ما جزم به أولئك كما هو صريح الكلام السابق  
واللاحق وفي الفتح عقب قوله فاستقام ما قاله ابن التين ويؤيده ما رواه الحمدي أن  
القتادة سقطت ليلة الأبو أمو الأيوأبين مكة والمدينة وعند القرابي وكان ذلك المكان  
يقال له الصلصل جهمتين مضمومتين ولا ميعن أو لا همتا ساكنة بين الصادين قال البكري  
جبل عند ذي الحليفة كذا ذكره في حرف الصاد المسجلة ورواه مغلطاي وغيره فزعم انه  
ضبطه بالهجة وعرف من تظاير هذه الروايات تصويب ما قاله ابن التين انتهى ثم قال في  
الفتح في شرح قول أسيد ما هي بأقول بركةكم يا آل أبي بكر أي بل مسبوقه بتغيرها  
من البركات وهذا شعر بأن هذه القصة كانت بعد قصة الاظك فيقوى قول من ذهب  
الى هذا في ضياع العقد فأخذ المصنف ووجهه بكلامه الأول وهو صادق لانه كله كلامه  
فقال (وقد قال قوم بتعدد ضياع العقد مرتين ومنهم محمد بن حبيب الاخباري) قال  
أبو ذؤ في حواشيه أكثر العلماء لا يصرف حبيب هنا يجعله اسم امته فعلى هذا لا يصرف  
للتعريف والتأنيث انتهى أي بالهبة والتأنيث المعنوية وبهذا جزم النووي في شرح مسلم  
وهو من دودقني الروض للسبيل ما نقله وابن حبيب النسابة مصروف اسم أبيه ورايت  
لابن الخوري انما هو حبيب بفتح الباء غير مجرى أي مصروف لانها امته وانكر عليه غيره  
وقالوا هو حبيب بن المجهر معروف انتهى (فقال سقط عقد عائشة في غزوة ذات الرقاع  
وفي غزوة بني المصطلق) فليست المزان في غزوة واحدة (وقد اختلف أهل المغازي  
في أي هاتين الغزوتين كانت أولا) بالفتح وشذ الواد (وقال الداودي) أحد بن نصر  
المالكي شرح البخاري (كانت قصة التميم في غزاة الفتح ثم ترد في ذلك وقد روى ابن  
أبي شيبة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال لما نزلت آية التميم لم أدر كيف أصنع)  
لانه ليس فيها ييلن كيفية التميم (لهذا يدل على تأخرها عن غزوة بني المصطلق لأن اسلام

أبي هريرة كان في السنة السابعة وهي بعدها) أي بعد غزوة بني المصطلق (بلا خلاف) وهذا أيضا يرد أن المرتين كانتا في غزوة واحدة (وكان) فعل ماضٍ (البخاري يري أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد قدوم أبي موسى وقدمه كان وقت اسلام أبي هريرة) في سنة سبع (ومما يدل على تأخر القصة) التيمم (أيضا من قصة الافك ورواء الطبراني من طريق) محمد بن اسحق عن (يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير) بن العوام المدني الثقة مات بعد المائة وله ست وثلاثون سنة (عن أبيه) عباد قاضي مكة زهري عليه وخطبته اذا سمع ثقة روى له الجميع (عن عائشة رضي الله عنها قالت لما كان من أمر عقدي) أي قلاذني وكانت من جزع ظفار كما مر عنها في حديث الافك ورواء أبو داود وغيره عن حماد في هذه القضية وجزع بفتح الجيم وسكون الزاي خرز يخي - وظفار مدينة باليمن وفي رواية عروة عنها في العجيج انها استعارتها من أسماء اختها فهلكت أي ضاعت قال الحافظ والجمع أن اضافتها اليها لتكونها في يدها ونصرت فيها والى أسماء لكونها لم تكنها تصر بها بانها اسماء عارثتها (ما كان أهل الافك ما قالوا خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة أخرى فسقط أيضا عقدي حتى جلس الناس) يجلس النبي صلى الله عليه وسلم (على التماسه) أي لاجل طلبه وفي أبي داود فبعت أسيد بن حضير وناسا معه في طلبه وفيه اعتناء بالامام يحفظ حقوق المسلمين وان قلت فقد نقل ابن بطال انه روى أن عن العقد كان اثني عشر درهما وفيه إشارة الى ترك اضاعه المال قاله الحافظ وقدم في حديث العيصين فأقى الناس الى أبي بكر فقتلوا الا ترى الى ما صنعت عائشة فامت برسول الله صلى الله عليه وسلم والتماس وليد وعلى ماء وليس معهم ماء (فقال لي أبو بكر) قال الحافظ لم تقل أبي لأن قضية الابوة الخبوة وما وقع من العتاب بالقول والتأديب بالفعل متغير لذلك في الطاهر فلذا أنزله منزلة الاجتناب فقالت أبو بكر (بابنية في كل سفره تكونين عناء وبلاء على الناس) فانزل الله تعالى الرخصة في التيمم) اختلاف فيه هل هو عزيمة أو رخصة وفصل بعضهم فقال هو لعدم الماء عزيمة والعذر رخصة (فقال أبو بكر انك لمباركة) هذا لفظ الفتح ولفظ العيون والله يابنية انك كما علمت لمباركة وكل عزي للطبراني فكانهم ما روايتان له أو الفتح اختصروا وقال لها صلى الله عليه وسلم ما كان اعظم بركة قلاذنيك رواه ابن اسحق الثقفي في تفسيره وقال اسيد بن حضير ما هي بأقول بركتكم يا آل أبي بكر وفي رواية لقد بارك الله فيكم وفي رواية فقال اسيد بن جبر الله خير افواه ما نزل بك امر تكرر منه الاجل الله ذلك لك والمسلمين فيه خيرا وفي رواية الاجل الله لك منه مخرجا وجعل للمسلمين فيه بركة رواها كلها البخاري قال الحافظ انما قال ذلك دون غيره لانه كان رئيس من بعث في طلب العقد الذي ضاع قال وهو لها فأصبنا بالعقد تحتها طاهر في أن الذين توجهوا في طلبه لم يجدوه وللبخاري أيضا فبعت رجلا فوجدها وله وسلم فبعت ناسا من أصحابه في طلبها ولا يبي داود فبعت أسيد بن حضير وناسا معه قال وطريق الجمع أن أسيدا كان رأس من بعث لذلك فلذا اسمي في بعض الروايات دون غيره وأسند الفعل الى واحد بينهم وهو المراد به وكانهم لم يجدوا العقد أو لا فجاربعوا ونزلت آية التيمم وأرادوا الرحيل

وأثاروا البعير وجده أسد فرواية وجودها أي بعد جميع ما تقدم من التفتيش وغيره انتهى  
 ملخصاً (وفي أسناده) الحافظ (محمد بن جسد الرازي) أبو عبد الله التميمي عن ابن  
 المبارك وخلق وعنه أبو داود والترمذي وابن ماجه وطائفة وفي سنة ثلاثين ومائتين  
 (وفيه مقال) فضعه التساعي والجوز جاني ووثقه أحمد ويحيى بن معين وغير واحد  
 (وفي سياقه من القوائد بيان عتلب أبي بكر رضى الله عنه الذي اجهى في حديث الصحيح)  
 في قولها فعائني أبو بكر وقال ماشاء الله أن يقول (والتهريج بأن ضياع العقد كان  
 مرتين في غزوتين) في قولها اخرجت مرة أخرى فسقط أيضاً عقدي وقول أيها في كل سفرة  
 (انتهى) كلام الفتح وحاصله هل السفر المهم في قول عائشة في بعض أسفاره المربيع  
 أو ذات الرعاع أو الفتح أو قال وهل سقط العقد مرتين في غزوة واحدة وهي المربيع  
 أو مرتين في غزوتين (وفي هذه الغزوة) على ما عند ابن اسحق وأهل المغازي وعند  
 النسائي أن ذلك كان في غزوة تبوك وأيده الحافظ بأن في رواية للبخاري في سفر أصاب  
 الناس فيه شدة ورجع ابن كثير الأول بأن ابن أبي لم يخرج في غزوة تبوك بل ورد أنه رجع  
 بطائفة من الجيش (قال ابن أبي) ابن سلول رأس المنافقين (لنرجعنا إلى المدينة  
 ليخرجننا الأعز) يعني نفسه (منها) أي المدينة (الاذل) يعني النبي صلى الله عليه  
 وسلم وما أحسن قول أسيد بن حضير لما قال له ذلك عليه السلام قال فأنت والله  
 يا رسول الله تخرجه أن شئت هو والله الذليل وأنت العزيز ثم قال أوفى به فوالله لقد جاء الله  
 بك وإن قومه لينظّمون له الخرز ليتوجوه وإنه يرى أنك قد استلبته ملكاً ذكره ابن اسحق  
 وذلك أنه ضرب مهاجري أنصاراً بيده فقال الانصاري يا للانصار وقال المهاجري  
 يا للمهاجرين فسمعا الله رسوله صلى الله عليه وسلم لم قال ما هذا فأخبروه فقال دعوها فإنها  
 منتنة فقال ابن أبي أو قد فعلوا والله أثنى رجعنا إلى المدينة ليخرجننا الأعز منها الاذل فقال عمر  
 دعني أضرب عنق هذا المنافق قال دعاه لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه رواه  
 البخاري عن جابر وأورده ابن اسحق مطولاً ومضى المهاجري جهجاه ابن مسعود أجير عمر بن  
 الخطاب والانصاري سنان بن وبر (فسمعه زيد بن أرقم) الانصاري استصغراً بأحد وأول  
 مشاهد الخندق وقيل المربيع وعزام النبي صلى الله عليه وسلم سبع عشرة غزوة كما  
 في الصحيح وله حديث كثير وشهد صفين مع علي ومات بالكوفة سنة ست وقيل ثمان وستين  
 (ذو الأذن الواعية) الضابطة لما سمعته لأنه لما نقل قول ابن أبي وأتهم فيه نزل القرآن  
 مصدقاً له فدل على قوة ضبطه وحفظه لما سمعه (فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بذلك) بنفسه كما في رواية أو ذكر ذلك لعمه فذكره عنه صلى الله عليه وسلم كما في أخرى  
 وكلاهما في الصحيح (فأرسل إلى ابن أبي وأصحابه خلفوا ما قالوا) قال في حديث  
 البخاري فصدتهم وهم وكذبني فأصابني هم لم يصبني منه فجلست في بيتي (فأنزل الله تعالى إذا  
 جاءك المنافقون فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله قد صدقك يا زيد) وفي مرسل  
 الحسن أنه أخذ بأذنه فقال له وفي الله بأذنيك يا غلام وكان عليه السلام لما حلف له ابن أبي  
 قال لزيد لعله أخطأ سمعك (رواه) أي أصل الحديث بعناء لا يكون في هذه الغزوة

(البخاري) بطرق عديدة من حديث زيد وفي الترمذي "فقال له ابنه عبد الله بن عبد الله ابن أبي - والله لا تغلب أي إلى المدينة حتى تقول أنك أنت الذليل ورسول الله العزيز ففعل (وكانت غيبته عليه الصلاة والسلام في هذه الفزوة ثمانية وعشرين يوما) وقدم المدينة لهلال رمضان قاله ابن سعد وفي هذه الفزوة أيضا نحي صلى الله عليه وسلم عن العزل رواه البخاري وغيره عن أبي سعيد

### • (غزوة الخندق وهي الأحزاب) •

هذه الترجمة للبخاري - قال الحافظ يعني أن لها اسمين وهو كما قال والأحزاب (جمع حزب أي طائفة فاما تسميتها بالخندق) بفتح الخاء المعجمة وسكون النون (فلاجل الخندق الذي حفر حول المدينة) في شامها من طرف الحرة الشرقية إلى طرف الحرة الغربية (بأمره عليه الصلاة والسلام) روى الطبراني بسند لا بأس به عن عمرو بن عوف المزني أنه صلى الله عليه وسلم خط الخندق من أجور الشجيين ثنية شج ضئ شباب وهما اطمان ثنية اطم بضمتين طرف بني خارثة حتى بلغ المداح فقطع لكل عشرة أربعين ذراعا قال شيخنا لعلها حاصلة من ضرب قدر من الطول في العرض والحاصل من ذلك في العمق وليس المراد ان لكل عشرة أربعين طولاً لزيادة ذلك على مسافة عرض المدينة بكثير لكثرة اصحابه الذين حفر وافية قلت وفي رواية خط صلى الله عليه وسلم الخندق لكل عشرة أناس عشرة أذرع (ولم يكن) كما أفاده السهيلي (اتخاذ الخندق من شأن العرب ولكنه من مكيدة الفرس) وحروبهما جمع مكيدة أي حيلها التي يتوصلون بها إلى مرادهم (و) لذا (كان الذي أشار به سلمان) الفارسي - قال ابن جرير أول من اتخذ الخندق موشر بن ابرج وإلى رأس ستمين حصة من ملكه بعث موسى عليه السلام وأول من فعل الكائن في الحروب بخت نصر انتهى من الروض وتبعه العيون وهو عجم مقنونة فوافشين معجبة فها مسكنة فراء و ابرجهم مرة في أوله مكسورة فخصية فرائجيم كافي نسخة صحيحة من الروض والعيون قرئت على مصنفهما (فقال) سلمان كذا ذكره أصحاب المغازي منهم أبو معشر (يا رسول الله انا كاتبك من اذ احصرنا خندقنا علينا فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفره) حول المدينة (وعمل فيه بنفسه ترغيبا للمسلمين) فسارحو إلى عمله حتى فرغوا منه وجاء المشركون فحاصروهم وذكر ابن سعد وغيره انه لما تمهايات قريش للخروج أتى ركب خزاعة النبي صلى الله عليه وسلم في أربع ليال حتى أخبروه فندب النبال وأخبرهم خبر عدوهم وشاورهم في أمرهم ابرز من المدينة أم يكون فيها ويحاربهم عليها وفي طرقها فأشار سلمان بالخندق فأعجبهم وأحبوا الثبات بالمدينة وأمرهم صلى الله عليه وسلم بالجملة ووعدهم النصر ان هم صبروا وانقوا أمرهم بالطاعة (واما تسميتها بالأحزاب فلا جتماع لطوائف من المشركين على حرب المسلمين وهم قريش وخطفان واليهود) عدا اليهود مشركين وان كانوا أهل كتاب لانهم لما ظاهروهم وخالفوا ما يعلنونه من كذبهم المقتضى لمبادرتهم للاسلام أقل من كف الأذى وترك القتال كانوا كائهم منهم اوضعهم اليهم بالتبعية لان الجبل مشركون أولان المراد مطلق الكفار كما هو المراد بهم اذا أفردوا

فان جموعا بعد الاوثان (ومن تبعهم) كبنى سليم ذكر موسى بن عقبة في المغازي قال  
خرج حتى بن اخطب بعد بنى النضير الى مكة يحرض المشركين على حربته صلى الله عليه وسلم  
وخرج كنانة بن الربيع بن ابي الحقيق يسي في غطفان ويحرضهم على قتاله على ان لهم  
نصف تمر خبيبر فاجابه عيينة بن حصن الفزاري الى ذلك وكتبوا الى حفائهم من بني اسد  
فاقبل اليهم طلحة بن خويلد فبين اطاعوه وخرج ابو سفيان بقرين فزولوا بمر الظهران  
فجاءهم من اجابهم من بني سليم مدد اليهم فصاروا في جمع عظيم فهدم الذين سماهم الله  
الاحزاب وذكر الواقدي انهم جعلوا لهم تمر خبيبر سنة ولعلهما كان قصدهما خروج حتى  
الى مكة وكنا لقطعان ابتداء ثم طرا اليهما الذهاب جله مكة ثم اعطفا فلما بنا في رواية ابن اسحق  
الاشية بذلك (وقد ازل الله تعالى في هذه القصة صدرا) أي جملة (من سورة  
الاحزاب) من قوله يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم الى قوله فوبخنا رما سميت  
صدور الارتقاء على غيرهما من بقية السورة من حيث دلالتها على فضل المؤمنين ونبأهم  
وخبث المنافقين وعنادهم وفي المصباح صدور الجلس مرتفعه (واختلف في تاريخه اقبال  
موسى بن عقبة) في مغازيه التي شهد مالكا والشافعي بأنها اصح المغازي (كانت سنة  
أربع) قال الحافظ وتابعه على ذلك الامام مالك أخرجه أحمد عن موسى بن داود عنه  
(وقال ابن اسحق) كانت (في شوال سنة خمس وبذلك جزم غيره من أهل المغازي) قال  
ابن القيم وهو الاصح والذهبي هو الملقطوع به والحافظ هو المعتمد انتهى غايته أن ابن سعد  
وشيعته قالوا كانت في ذي القعدة (ومال البخاري الى قول موسى بن عقبة) فذهله عنه  
مقتصر عليه (وقوله يقول ابن عمر) الذي أخرجه أول أحاديث الباب عن نافع عنه  
بلفظ (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضه يوم أحد) قال الحافظ عرض الجيش  
اختبارا وهو الهم قبل مباشرة القتال للنظر في هياتهم وترتيب منازلهم وغير ذلك (وهو ابن  
أربع عشرة) سنة وفي رواية مسلم عرضه يوم أحد في القتال وأما ابن أربع عشرة سنة  
(فليجزمه) بضم أوله وكسر الجيم فزاي أي لم يحضر ولم يأت له لعدم اهليته للقتال  
(وعرضه يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة) سنة (فأجازه) قال الحافظ أي امضاء وأذن له  
في القتال وقال الكرماني أجازه من الاجازة وهي للانفال أي أسهم له قلت والاول أولى  
وردا الثاني هنا أنه لم يكن في غزوة الخندق غنيمه يحصل منها نفل وفي حديث أبي واقد الليثي  
وأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض الغلمان وهو يحضر الخندق فأجاز من أجاز  
وردم من رد الى الذراري فهذا يوضح أن المراد بالاجازة الامضاء للقتال لأن ذلك كان في مبدأ  
الامر قبل حصول الغنيمه أن لو حصلت غنيمه انتهى وعلى هذا (فيكون بينهم مائة واحدة  
واحدة كانت سنة ثلاث) باتفاق (فيكون الخندق في سنة أربع) كما قال ابن عقبة (ولاحظه  
فيه اذا ثبت أنها كانت سنة خمس) كما جزم به أهل المغازي (لاحتمال أن يكون ابن عمر في أحد  
كان أول ما طعن في الرابعة عشر وكان في الاحزاب استكمل الخمس عشرة وبهذا أجاب  
البيهقي) زاد الحافظ ويؤيد قول ابن اسحق أن أبو سفيان قال للبليلين لما رجع من أحد  
وهدم العام المقبل سيدن غرغ على الله عليه وسلم من السنة المقبلة اليها فلم يأت أبو سفيان

قوله كانت سنة أربع في بعض  
نسخ المتن كانت في شوال سنة  
أربع اه



للجذب فرجعوا بعد أن وصلوا إلى صفان أو دونها ذكره ابن اسحق وغيره وقد بين البیهقي  
سبب هذا الاختلاف وهو أن جماعة من السلف كانوا يعدون التاريخ من المحرم الذي  
وقع بعد الهجرة وبلغون الأشهر التي قبل ذلك إلى ربيع الأول وعلى ذلك جرى يعقوب بن  
سفيان في تاريخه فذكر أن غزوة بدر ~~كبرى~~ كانت في السنة الأولى وأحد في الثانية  
والخندق في الرابعة وهذا عمل صحيح على ذلك البناء لكنه بناء واه مخالف لما عليه الجمهور  
من جعل التاريخ من المحرم سنة الهجرة وعلى ذلك تكون بدر في الثانية وأحد في الثالثة  
والخندق في الخامسة وهو المعتقد انتهى (و) لكن (قال الشيخ) الحافظ ابن الحافظ (ولي)  
الدين بن العرفاء المشهور أنها أي الخندق (في السنة الرابعة) حقيقة لمزيد اتفاق  
القائلين بذلك كيف وهم موسى بن عقبة ومالك والغازي ولذا صححه النووي في الروضة  
(وكان من حديث) أي سبب (هذه الغزوة) كما رواه ابن اسحق بأسانيد كلها حرسلة  
(أن نفرا من يهود) منهم سلام بن مشكم وابن أبي الحقيق وحبي وكثانة النصيريون وهودة  
ابن قيس وأبو عمار الوائليان (خرجوا) من خيبر (حتى قدموا على قريش مكة) وقالوا  
إننا نكون معكم عليه (حق نستأمله) قال في رواية ابن اسحق فقالت لهم قريش انكم  
أهل الكتاب الأول والعلم بما أصبحنا مختلف فيه نحن ومحمد أفدتنا خير أم دينه قالوا بل  
دينكم خير من دينه وأنتم أولى بالحق منه فأنزل الله تعالى فيهم ألم تر أني أنزلت  
من الكتاب يؤمنون بالجب والطاغوت إلى قوله ~~وكني~~ يجهم سعي أنسر ذلك قريشا  
ونشطوا مادعوهم إليه (فاجتمعوا لذلك واتعدوا له) أي تواعدوا على وقت يخرجون  
فيه وفي نسخة واستعدوا له والأول هو الرواية في ابن اسحق والمناسبات لقوله (ثم خرج  
أولئك اليهود حتى جاؤا غطفان من قيس عيلان) بعينهم له قال الجوهرى وإيس في العرب  
عيلان غيره وهو في الأصل اسم فرسه ويقال له قلب مضر لانه يقال قيس بن عيلان  
(فدعوه إلى حرب عليه الصلاة والسلام) وأخبروهم أنهم سيكونون معهم عليه) قال  
الواقدي وجعلوا لهم قريش سنة إنهم نصرهم (وإن قريشا قد تابعوهم على ذلك  
واجتمعوا معهم فخرجت قريش) في أريدة آلاف وعقدوا اللواقي دار الندوة وحمله عثمان  
ابن أبي طلحة (وقائدها أبو سفيان بن حرب) المسلم في الفتح وقادوا معهم ثلثمائة فرس وألفا  
وسم مائة بعير ولاقتهم بنو سليم بجز الطهران في سبعمائة يقودهم سفيان بن عبد شمس حليف  
حرب بن أمية وخرجت معهم بنو أسدي يقودهم طلحة بن خويلد لاسدي قاله ابن سعد وأسلم  
طلحة بعد ذلك (وخرجت غطفان وقائدها عبيدة بن حصن) بن حذيفة بن بدر الغزاري  
(في فزارة) قبيلته وكانوا ألقاها في الروض سعي عبيدة لست كان بعينه وأسمه حذيفة  
وهو الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم لاحق المطاع لأنه كان يتبعه عشرة آلاف قناة وقال  
فيه أيضا إن شر الناس من ودعه الناس اتقاء شره وفي رواية أني أداره لاني أخشى  
أن يفسد علي خلقا كثيرا وفيه بيان معنى الشر الذي أتى منه ودخل عليه صلى الله عليه وسلم  
بعد أن قال له أينما لاذن قال ما استأذنت على مضري قبلك وقال ما هذا الجرام منك  
قال عائشة بنت أبي بكر فقال طلقها وأنزل لك عن أم البنين في أمور كثيرة من جفائيه



أحلم ثم ارتد وآمن بطلحة حين تنبأ وأخذ أسيراً فأقرب به للصديق فمات عليه ولم ير له مظهراً  
للسلام على جفونه وعجبته ولونه أعرايته حتى مات قال الشاعر

واني على ما كان من عجبتي • ولونه أعرايتي لا ديب انتهى

(والحرث بن عوف المزري) بضم الميم وشذراء أسلم بعد تبوك في وفد قومه بن  
مرة وكانوا ثلاثة عشر رجلاً أسلم الحرث أحد القريش المشهورين (في) بن (مرة)  
وكانوا اربع مائة زاد ابن سعد وخرجت أشجع وهم اربع مائة بقودهم مسعود بن ربيعة بضم  
الراء وفتح الخاء وأسلم بعد وخرج معهم غيرهم قال وقدرى الزهرى أن الحرث بن عوف  
رجع بن مرة فلم يشهد الخندق منهم أحد وكذلك روت بنو مرة والاول اثبت انتهى (وكان  
عندهم فيما ذكره ابن اسحق) بأسائده وابن سعد (عشرة آلاف) قال ابن سعد وكانوا  
ثلاثة عساكر وعاج الامر الى أبي سفيان فالأبضا (والمسلمون ثلاثة آلاف) قال النشائي  
وهو الصحيح المشهور (وقيل غير ذلك) قال في الفتح وقيل كان المشركون أربعة آلاف  
والمسلمون نحو الالف ونقل ابن القيم في الهدى عن ابن اسحق ان المسلمين كانوا سبع مائة قال  
وهذا غلط من خروجه يوم أحد قال النشائي ولادليل في قول جابر في قصة الطعام وكانوا  
ألفاً لانه أراد الا تكون فقط لاعدته من حضر الخندق انتهى وقيل كان المشركون خمسة  
عشر ألفاً كذا حكاه في النهر قال ابن اسحق وهشام واستخلف على المدينة ابن أمية ~~كنوم~~  
(وذكر ابن سعد أنه كان مع المسلمين ستة وثلاثون فرساً ولما مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بالاحزاب وما اجتمعوا عليه من الامر) الذي زعموه وهو استئصال المسلمين (ضرب  
على المسلمين الخندق) أي جعل على كل عشرة أربعين ذراعاً كما مر وكان الخندق بسطة  
أو نحوها (فعمل فيه عليه الصلاة والسلام) بنفسه (ترغيباً للمسلمين في الاجر وعمل معه  
المسلمون فدأب ودأبوا) جددوا وتعجبوا حتى كان سلمان يعمل عمل عشرة رجال حتى غابته  
ابن صعصة أي أصابه بالعين فلبط بضم اللام وكسر الموحدة وطامه ملة أي صرع فجاءه  
من عين أو علة وهو متوفى فقال صلى الله عليه وسلم مروه فليتوضأ وليغتسل به سلمان وليكفى  
الافاء خلفه ففعل فبكاهما حل من عقاب وعند الطبراني وتنافس المهاجرون والانصار  
في سلمان وكان رجلاً قوياً فقال المهاجرون سلمان منا وقالت الانصار سلمان منافق قال  
صلى الله عليه وسلم سلمان منا أهل البيت ينصب أهل على الاختصاص أو على اضمحار أعني  
وأما الخلف على البدل فلم يجزه سيبويه من ضمير المتكلم ولا من ضمير المخاطب لانه في غاية  
البيان وأجازه الاخفش قاله الدهلي (وأما على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى  
المسلمين في علمهم ذلك) أي تأخر عن العمل معهم (باس من المنافقين) وهذا كالأستثناء  
من دأب ودأبوا كأنه قال إلا المنافقين وإنما أخرجوا لانهم مسلمون ظاهراً (وجعلوا يوترون  
بالضعف عن العمل) أي يخفون مقصودهم من خذلان المسلمين باظهار الضعف في  
القماموس وتراوية أخفاه كواراه أو يتعللون به سماء تورية لظاهرهم خلاف قصدهم  
من عدم اعانة المسلمين وخذلانهم وأبرزوه في صورة الضعف لكن حيث صح المعنى اللغوي  
بالحقيقة فلا معدل عنه للعباز (وفي البخاري) ثانی حدیث فی هذا الباب (عن سهل

(ابن سعد) الساعدي (قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في الخندق وهم يحفرون) بكسر الفاء (ونحن نتقل التراب على الكادنا) بالناء والباء وفي حديث أنس على متونهم كما عند البخاري قال الحافظ ورواه ابن التين فعزاه هذه اللفظة لحديث سهل (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا عيش) دائم (الاعيش الآخرة) قال الداودي إنما قال ابن رواحة لا هم أن العيش بالألف ولا م فأورده بعض الرواة على المعنى قال الحافظ وحله على ذلك ظنه أنه يصير بالالف واللام غير موزون وليس كذلك بل يكون دخله الحرم ومن صورته زيادة شيء من حروف المعاني في أول الجزء (فاغفر للمهاجرين والانصار) وفي حديث أنس بعده فاغفر للانصار والمهاجرة قال الحافظ وكلاهما ما غير موزون ولعله صلى الله عليه وسلم تعمده ذلك ولعل أصله فاغفر للانصار والمهاجرة بتسهيل همزة الانصار وباللام في المهاجرة وفي الرواية الأخرى فبارك بدل فاغفر (والأكاد بالاناء القوقية جمع كد بفتح أوله وكسر المثناة) زاد المصباح وفتحها (ما بين الكاهل) كصاحب الحارث أو مقدم أعلى الظهر عما يلي العنق وهو الثالث الأعلى وفيه ست فقرات أو ما بين الكتفين أو موصل العنق في الصلب كما في القاموس (إلى الطهر) وقال ابن السكيت الكند مجتمع الكتفين وحاصل المعنى أنهم كانوا يحملون على أكافهم وأعلى ظهورهم (وفي بعض نسخ البخاري) أكادنا بوحدة وهو موجه على أن المراد به ما يلي الكتفين (الجنب) لاستحالة الحقيقة (وفي البخاري أيضا) ثالث حديث في الباب عن حميد (عن أنس) خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق (فاذا المهاجرون والانصار يحفرون في غداة باردة فلم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم) قال الحافظ أي أنهم عملوا فيه بأنفسهم لا احتياجهم إلى ذلك لا مجرد الرغبة في الأجر (فلما رأى ما بهم من التعب) بفتح النون والصاد التعب (والجوع قال) وفي رواية أبي الوقت فقال والاولى الأولى لأن جواب لما لا يقترن بالفاء (صلى الله عليه وسلم) وفي هذا كما قال الفتح بيان سبب قوله (اللهم ان العيش) المعبر الدائم (عيش الآخرة) لا عيش الدنيا لكدورته وكونه مع المنغصات التي لا تنساهي ثم بعده وفان وإن طال قل متاع الدنيا قليل هكذا رواية أنس في الصحيح كما سقته ومرت رواية سهل لا عيش الا عيش وما يقع في نسخ من جعله كذلك في خبر أنس مخالف للبخاري (فاغفر للانصار والمهاجرة) بكسر الجيم وسكون الهاء (فقالوا) أي الطائفتان حال كونهم (مجبيين له نحن الذين يابعدوا) صفة الذين لا صفة نحن فإله الفتح (نجدنا على الجهاد) وفي رواية عبد العزيز عن أنس عن عبد البخاري على الاسلام بدل الجهاد والاقول انبت قاله الحافظ (ما بقينا أبدا قال ابن بطال وقوله اللهم لا عيش الا عيش الآخرة هو من قول ابن رواحة) عبد الله الصابي الشهير (تمثل به عليه الصلاة والسلام) قال ولولم يكن من لفظه لم يكن بذلك شاعرا قال وانما يسمى شاعرا من قصده وعلم السبب والوند وجمع معاينه من الزخاف ونحو ذلك قال الحافظ كذا قال وعلم الوند الخ انما تلقوه من العروض التي اخترع ترتيبها الخليل بن أحمد وقد كان شعراء الجاهلية والمخضرمين والطبقة الاولى والثانية من شعراء الاسلام قبل أن يضعه الخليل كما قال أبو العتاهية أنا أقدم من العروض

يعني انه قطع الشعر قبل وضعه وقال أبو عبد الله بن الجراح الكاتب  
 عند كان شعر الوري قديما \* من قبل أن يخلق الخليل  
 (وعند الحارث) بن محمد (بن أبي أسامة) داهر الحافظ المشهور (من مرسل طماوس)  
 ابن كيسان البجلي الفيلسوف تابعي ثقة فقيه كثير الحديث يقال اسمه ذكوان وطماوس  
 لقب مائة سنة ومائة وقيل بعدها (زيادة في آخر) هذا (الرجز) هي  
 (والعن عضلا والقارة \* هم كلفونا نقل الجارة)  
 قال الحافظ والأول غير موزون أيضا ولعله والمعن الهى عضلا والقارة وفي رواية عبد  
 العزيز عن أنس عند البخاري ويتخلون التراب على متونهم وهم يقولون  
 نحن للذين يابوا معجدا \* على الاسلام ما بقينا أبدا \* يقول صلى الله عليه وسلم وهو يجيبهم  
 اللهم لا خير الا خيرا لاخرة \* فبارك في الانصار والمهاجرة \* قال الحافظ ولا أثر للتقديم  
 والتأخير فيه لانه يعمل على انه كان يقول اذا قالوا ويقولون اذا قال يعنى يجيبونه تارة  
 ويجيبهم أخرى قال وفيه أن في انشاد الشعر تنشيطا في العمل وبذلك جرت عادتهم في الحرب  
 واكثر ما يستعملون في ذلك الرجز (وفي البخاري) من طريقين ذكر المصنف الثانية (من  
 حديث البراء) بن عازب (قال لما كان يوم الاحزاب وخذق صلى الله عليه وسلم رأيت يتقل  
 من تراب الخندق حتى وارى) أخفى (معنى القبار) لتراكمه (جلدة بطنه) وفي الطريق الاولى  
 حتى أغمر أو أغبر بطنه بالشك وغبر بطنه بغير ما فاما بالموحدة فواضح وأما بالمعجم فقال الخطابي  
 ان كانت محفوفة فغناها ولوي التراب جلدة بطنه أى فبطنه بالنصب ومنه غمار الناس وهو  
 جمعهم اذا تكاثف ودخل بعضهم في بعض قال وروى اعمر بجملة وغاء والعقر بالتحريك  
 التراب قال عياض وقع للاكثر بجملة وغاء وبجملة وموحدة ففهم من ضبطه بضم بطنه  
 ومنهم من ضبطه برفعها وعند النسفي حتى غبر بطنه أو أغبر بجملة ففهم ما وموحدة ولا يذر  
 وأبي زيد حتى أغمر قال ولا وجه لها الا أن تكون بمعنى ستر كما في الرواية الاخرى حتى وارى  
 عن التراب جلدة بطنه قال وأوجه هذه الروايات أغبر بجملة وموحدة ورفع بطنه (وكان كثير  
 الشعر) بضم السين أى شعر بطنه وفي حديث أم سلمة عند أحمد بسند صحيح كان صلى الله عليه  
 وسلم يعاطبهم المئين يوم الخندق وقد أغبر شعر صدره وظاهره انه كان كثير شعر الصدر وليس  
 كذلك قال في صفته صلى الله عليه وسلم انه كان دقيق المسربة أى الشعر الذى في الصدر الى  
 البطن فيمكن أن يجمع بأنه كان مع دقة كثيرا أى لم يكن منتشر ابل كان مستطيلا والله أعلم  
 انتهى كله من الفتح (فسمعه يرتجز بكلمات ابن رواحة وهو يتقل التراب ويقول اللهم)  
 وفي الطريق الاولى والله (لولا أنت ما عشنا) وعلى الطريق الاولى هو موزون  
 وأما الثانية فقال الزركشي صوابه في الوزن لاهم أو تالله لولا أنت وقال الدمامي هيدا  
 عجيب فانه صلى الله عليه وسلم هو المتقل بهذا الكلام والوزن لا يجري على لسانه الشريف  
 غالباً لانه قال صوابه في الوزن ولا يجب في ذلك أصلا (ولا تصدقنا) ولفظ أبي يعلى اللهم  
 لولا أنت وقال بدل تصدقنا صفا كذا في الشامية ومراده انه ذكره باحدى روايتي الصحيح  
 في آوله وأبدل تصدقنا بصفا كما هو ظاهر جدا لانه انفرده عن البخاري بلفظ اللهم لولا أنت

كانوا هم فانه فاسد لشبوتها في البخاري (ولا علينا فأترن) بنون التوسكيد الخفيفة  
 (سكنية) بالتسكير أي وغارا (علينا) هكذا رواية البخاري في المغازي من الطريقين  
 وله في الجهاد فأترن السكنية علينا وللعموي والمستقلى فأترن سكنية ولاكشميني كما هنا  
 (وثبت) قمر (الاقدام ان لا قينا) العدو (ان الاولى) هو من الالفاظ الموصولات  
 لان اسماء الاشارة جميعا للمذكر (قد رغبوا) بغين مجعمة العدو (علينا) أي على قتالنا  
 قال الحافظ كذا السر خشي والكشميني وأبى الوقت والاصيلي وابن عساكر والباقيين  
 قد بغوا كالاولى لكن الاصيلي ضبطها بالعين المهملة الثقيلة والموحدة وضبطها في المطالع  
 بالغين المجعومة وكذا ضبطت في رواية أبي الوقت ~~لكن~~ بزي أي قوله والمشهور ما في المطالع  
 اتهمى وعلى خلاف المشهور وهو الاصل مال فتشديد رعبو بالمبالغة أي رعبو المسلمين  
 بغزبهم علينا فلا حاجة الى انه ضمنه معنى جمعوا فعدها بعلى مع انه يتعدى بنفسه وبالهمزة  
 (اذا أرادوا قنسة أينما) بالوحدة القراء كارجح عياض وبالفوقية أي جئنا وأقصدنا  
 على عدونا وثقة حديث البراء من هذه الطريق لفظها قال ثم عدصوته بأخرها قال المصنف  
 كالحافظ أي بقوله أينما ولفظه في الطريق الاولى ورفع صوته أينما أينما وكان المصنف ذكر  
 حاصل معنى الروايتين بقوله (ويجذبها صوته) أي باللفظة الاخيرة لا بالجميع (وفي رواية له)  
 للبخاري (أيضا) في الطريق الاولى (ان الاولى بغوا علينا اذا أرادوا قنسة أينما)  
 قال الحافظ ليس يجوزون وتحريره ان الذين قد بغوا علينا فذكر الراوى الاولى بمعنى الذين  
 وحذف قد وزعم ابن التين ان الم حذف هم وقد والاصل ان الاولى هم قد بغوا علينا  
 وهو يتزن بما قال لكن لم يتعين وذكر بعض الرواة في مسند لم أبو ابدل بغوا ومعناه صحح أي  
 أبو ابدل يخلو في ديننا (وفي حديث) الحارث بن أبي أسامة من طريق (سليمان)  
 ابن طرخان (التي) أبي المعتمر البصري نزل في التميم فغضب اليهم الثقة العابد المتوفى  
 سنة ثلاث وأربعين ومائة وهو ابن سبع وتسعين سنة روى له الجميع (عن أبي عثمان)  
 عبد الرحمن بن ملجم مثله ولا مثله (النهدي) بفتح النون عسكون الهاء ثقة عابد  
 مخضرم مات سنة خمس وتسعين وقيل بعدها وعاش مائة وثلاثين سنة وقيل أكثر روى له  
 الستة وهو حرسل وقد أخرجه البيهقي موصولا عن سلمان (انه صلى الله عليه وسلم حين  
 ضرب في الخندق قال بسم الله وبه ديننا) لا يجوز لنا وقتنا (ولو عبدنا غيره شقينا  
 حبذا ربا) هو (وحبذا ديننا) ديننا وهذا تغير موزون ويتزن باسكان باء حبذا الثانية  
 لكن الذي في الفتح عن رواية النهدي هذه حبذا ربا واجب ديننا باسقاط الالف الثانية وهذا  
 موزون (قال في النهاية) يقال بديت بالشئ بكسر الدال أي بدأت به فلما خفف الهمز  
 كسر الدال فافتقت الهمزة يا وليس هو من ثبات الباء) أي ليست فيه أصلية (اتهمى)  
 قال شيخنا رده عليه أن الدال مكسورة قبل التخفيف اذ الظاهر من قوله بديت أن كسره  
 أصلي غاية أنه أن مكسور الدال بمعنى مفتوحها اللهم إلا أن يقال المراد أن مكسور الدال  
 أصله الفتح فقلت الهمزة بقاء ثم كسرت الدال لمناسبة الياء (وقد وقع في حفر الخندق  
 آيات) علامات (من أعلام) جمع علم وهو العلامة وجمعها علامات فكانت قال وقع علامات

هي بعض علامات (بقوته عليه الصلاة والسلام) وتفتن فعبراً أو بالآيات وتوافياً بعلام  
 (منها ما في الصحاح) البخاري وغيره (عن جابر قال أنا) بتشديد النون (يوم الخندق)  
 ظرف لقوله (نحضر) أي كثافي وقت حفرنا مشغولين به وفي رواية الاسماعيلي كلام  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق فحفر (فعرضت) أي ظهرت (كديبة شديدة وهي  
 بضم الكاف وتقديم الدال المهملة على التختية وهي القطعة الصلبة) من الأرض لا يعمل  
 فيها المعول وهذه الرواية صدر المصنف في شرح البخاري وعزاها الحافظ لرواية الاسماعيلي  
 وأحمد وصدر بقوله كديبة كذا لا يذمر بفتح الكاف وسفككون التختية قبل هي القطعة  
 الشديدة الصلبة من الأرض وقال عياض كأن المراد أنها واحدة الكديبة كأنهم أرادوا  
 أن الكديبة وهو الحيلة اعجزهم فلبثوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وللأصلي عن الجرجاني  
 كندة بالنون وعند ابن السكن كندة بغوية قال عياض لا أعرف لها معنى انتهى وحكي  
 الانصاري كديبة بفتح الكاف وسكون الموحدة انتهى فهي خسة وفي شرح المصنف عن الفتح  
 أن رواية الجرجاني بفتح الكاف والموحدة أي قطعة صلبة من الأرض لكن الذي في الفتح  
 كما رأيت بالنون (فجاؤا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هذه كديبة عرضت في الخندق)  
 وفي رواية الاسماعيلي فقال رشوها بالماء فرشوها (فقام وبطنه معصوب بحجر) بزاد في  
 رواية من الجوع ولا جد أصابعهم جهد شديد حتى ربطط صلى الله عليه وسلم على بطنه حجر من  
 الجوع قال الحافظ وفائدة ربطط على البطن أنها تضمر من الجوع فيضني على انحناء الصلب  
 بواسطة ذلك فاذا وضع فوقها الحجر وشدت عليها العصا استقام الظهر وقال الكرماني لعله  
 لتسكين حرارة الجوع يبرد الحجر ولا يخنأ الجوع رفاق قدر البطن نشد الامعاء مثلاً يفتل شئ مما  
 في البطن فلا يحصل ضعف زائد بسبب التحلل (وابتنا ثلاثة أيام لا ندوق ذواقاً) بفتح الذال  
 المحجمة أي شيئاً قال الحافظ وهي جملة معترضة أورد ها لبيان السبب في ربطط صلى الله عليه  
 وسلم الحجر على بطنه وزاد الاسماعيلي لا نطم شيئاً ولا ندر رغلبه انتهى قال شيخنا أولبيان  
 اجتهد العصا ومباقتهم في امتثال أمره وان كانوا على غاية من الجهد وتوطئة لصنع جابر  
 للطعام (فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم المعول) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو  
 بعدها لا يم أي المسحاة وفي رواية أحمد فأخذ المعول أو المسحاة بالشك أي في اللفظ الذي  
 قاله وان اتحد معنى (فضرب) في رواية الاسماعيلي ثم سمي ثلاثاً ثم ضرب (فعاد) المضروب  
 (كثيباً) بكثبة أي رملاً (أهبل) بفتح الهمزة والتختية بينهما هاء ساكنة آخره لام وعند  
 ابن اسحق بلاغا عن جابر أنه دعا بانه من ماء فنقل فيه ثم دعا بما شاء الله أن يدعو ثم نفع ذلك  
 الماء على تلك الكديبة فيقول من حضرها والذي بعثه بالحق لانها لتحق عادت مثل  
 الكتيب لا ترتد فاسألا مصحاة (أو أهيم) بالميم بدل اللام (كذا بالشك من الراوي)  
 ولم يهينه الحافظ ولا غيره (وفي رواية الاسماعيلي باللام من غير شك) كما في الفتح قال  
 وكذا عند يونس وفي رواية أحمد كثيباً يهال (والهني أنه صلو رملاً يسيل ولا تماسك)  
 قال الله تعالى وكانت الجبال كثيباً مهيلاً أي رملاً سائلاً (و) أما (أهيم) بالميم  
 فقال عياض ضبطها بعضهم بالثنية وبعضهم بالثناة وهي (بمعنى أهيل) باللام ووقع

للمصنف في شرح البخاري أن رواية الأعمالي بالميم فكانه سبق قلم فابعد هذا البيان من الحفاظ بيان (وقد قيل في قوله تعالى فشاربون شرب الهيم المراد الرمال التي لا يروها الماء) أي لا يظهر أثره فيها الكثرتها شبه ظهور الماء بزوال العطش الذي هو الرى واستعير له اسمه ثم اشتق منه الفعل على أنه جمع هيام بالفتح كسحاب خفف بنقل حركة الياء إلى الهاء بعد سلب حركتها أو حذف ضممتها بلا نقل ثم قلبت كسرة لتسليم الياء فصار هيم كما أشار إليه البيضاوي وشدو بأن المراد الابل التي بها الهيام أي بضم الهاء وهو داء يشبه الاستسقاء جمع أهيم وهيماء قال ذو الرمة

فأصبحت كالأهيماء لا الماء مجرد به صداها ولا يقضى عليها هيامها انتهى وما أفاده من اختلاف مقروءه بالعنيين قد ينشأ في ما يشعر المصنف من أن أهيم يجمع على هيم فلا يختص بالابن اللهم إلا أن يكون إذا وصف به الكتيب جمع على هيم ولا يطلق الأهم على الرمل بل الهيام وإذا جمع قيل هيم (وقد وقع عند أحمد والنسائي في هذه القصة زيادة بأسناد حسن من حديث البراء) بن عازب (قال لما كان) تامة وفاعلها (حين) بالبناء على الفتح لاضافته إلى الجملة الماضية في قوله (أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو إلا كنه لاضافته إلى مبنى ويجوز فيه الأعراب أو كان ناقصة أي عملنا في الخندق حاصل حين أمرنا (بحفز الخندق) وجواب ما هو قوله (عرضت لنا في بعض الخندق حفرة لا تأخذ فيها المعاول) جمع معول وهو الفأس العظيمة التي تنقر بها قوى الحفر كما في الجوهري وقول شيخنا جوابها محذوف أي لما كان زمن أمره بالحفر حفرة لأن نسخه فعرضت بالفاء لكن الثابت في النسخ الصحيحة وهو الذي رأيت في الفتح في نسختين صحيحتين عرضت بدون فاء فهي الجواب على أنه قد يقتزن بالفاء جواب لما فلا حاجة للتقدير (فأشكتني ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فجاء وأخذ المعول) من سلمان (فقال بسم الله ثم ضربه فتنشر) بثين مبهمة قطع والذي في الفتح فكسر (ثله) بالمعول وفي رواية تخرج نوراً ضاء ما بين لا بقى المدينة (وقال الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله أنى لا أبصر قصورها الجارية الساعة) من مكان (ثم ضرب الثانية فقطع ثلث آخر) زاد في رواية قبرقت برقة من جهة فارس أضاء ما بين لا بينها (فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله أنى لا أبصر قصر المدائن) مدائن كسرى (الايض) لعل المراد به قصر كسرى المذلة (الآن) وفي رواية والله أنى لا أبصر قصور الحيرة ومدائن كسرى كأنها أياب الكلاب من مكانى هذا وأخبرني جبريل أن أمتي ظاهرة عليها فأبشروا بالنصر فيمر المسلمون (ثم ضرب الثالثة وقال بسم الله فقطع بقية الحجر) زاد في رواية تخرج نوراً من قبل اليمن فأضاء ما بين لا بقى المدينة حتى كان مصباحاً في جوف ليل مظلم (فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله أنى لا أبصر أبواب صنعاء من مكانى الساعة) وهذا الحديث الحسن لا يعارضه رواية ابن اسحق بلفظ حدثت عن سلمان فذكره وفيه أما الأولى فإن الله فتح بها على اليمن والثانية الشام والمغرب والثالثة المشرق فارس لأنه منقطع فلا يعارض المسند المرفوع الحسن ومن ثم لم يلتفت بالحافظ لرواية ابن ابي عمير وان تبعه عليها البعسرى وغيره بل أقصر على هذا الحديث وأيده

بأن طريقه تعددت بقوله عقبه والطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن نحو وأخرجه البيهقي  
 مطولاً من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده وفي رواية خطه صلى الله  
 عليه وسلم الخندق لكل عشرة أيام عشرة أذرع وفيه فترت بنا حفرة بيضاء كسرت معا ويلنا  
 فأردنا أن نعدل عنهم ما تم قلنا حتى نساور رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلنا إليه سلمان  
 وفيه فضرِب ضرباً شديداً من العصى وبرق منها برق فكبرو وكبر المسلمون وفيه رأينا أن تكبر فكبّرنا  
 بتكبيره قال إن البرقة الأولى أضاعت لها قصور الشام فأخبرني جبريل أن أمتي ظاهرة عليهم  
 وفي آخره ففرح المسلمون واستبشروا وأخرجه الطبراني عن عبد الله بن عمرو بن العاصي  
 بنحوه انتهى قال ابن اسحق وحدثني من لا أتهم عن أبي هريرة أنه كان يقول حين فكت هذه  
 الأصاوي زلزلت عروعثان افتخروا ما بدا لكم والذي نفس أبي هريرة بيده ما اقتحمتم من  
 مدينة ولا تنقصونها إلى يوم القيمة الا وقد أعطى الله محمد صلى الله عليه وسلم مقابلته ما قبل  
 ذلك \* (ومن أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم ما ثبت في الصحيح من حديث جابر) المتقدم  
 قوله في حديث الكدبية (من تكبير الطعام القليل) وهو وصاع من شعير وعز صغير يوم حضر  
 الخندق) بغيا بالتوم وهسم ألف فصق في العجين والبرمة خال جارية أقسم بالله لقد أكلوا  
 حتى تركوه وان برمتنا كاهي وان عجيتنا ليخبز كاهي (كاسياً أي ان شاء الله تعالى مستوفى  
 في مقصد المعجزات مع غيره) ومنها أخبر الحفصة من التمر التي جاءت بها ابنة بشير بن سعد أخت  
 النعمان لابيه وأخاهما ابن ربيعة لتغذيا به فقال لها صلى الله عليه وسلم هاتيه فصبت في كفيه  
 فاملاهما ثم أمر بشوب فبسط له ثم قال لا إنسان أصرخ في أهل الخندق أن هلم إلى الغداء  
 فاجتمعوا عليه فجعلوا يأكلون وجعل يزيد حتى صدر راعيه وأنه ليسقط من أطراف الشوب  
 رواه ابن اسحق (وقد وقع عند موسى بن عقبة أنهم أقاموا في عمل الخندق) أي مدة حفره  
 (قريباً من عشرين ليلة وعند الواقدي أربعة وعشرين) وعند ابن سعد ستة أيام قال  
 السهوي وهو المعروف (وفي الروضة للنووي خمسة عشر يوماً وفي الهدى النبوي لابن  
 القيم أقاموا شهرًا) كذا حاله المصنف تبعاً للفتح حرفاً بحرف ورد ذلك الشريف السهوي  
 بأن الذي في الروضة والسهدي ومغازي ابن عقبة إنما هو في مدة الحصار لا في عمل الخندق ثم  
 استدلوا على الرقبان ابن سبيد الناس بعد نقله عن ابن سعد أنه تكمل في ستة أيام حال وغيره  
 يقول بضع عشرة ليلة وقيل أربعة وعشرين انتهى ولست بواثق من هذا التعقب فان الحفاظ  
 نقلوا عن ابن عقبة أن مدة الحصار عشرين يوماً ثم بعد قليل ذكر هذا الخلاف في مدة  
 الحفر ونوهم مشله بغير تدنيس قد يكون سقط منها أحد الموضوعين لا ينبغي فانه لا يجازف في  
 النقل قال ابن اسحق (ولما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من) حفر (الخندق) أقبلت  
 قريش حتى نزلت بمجمع) بضم الميم الأولى وسكون الجيم وفتح الفوقية والميم الثانية أي  
 الموضع الذي تجتمع فيه (السيول) جمع سيل بكافى القاموس وغيره ويجمع أيضاً على أسبال  
 وفي ابن اسحق على أسبال من رومة بين الحرف وزغابة قال السهلي تزيى مفتوحة وغين  
 منقوطة وقيل بضم الراء وعين مهملة اسم موضع ذكره البكري فقد ما الثاني وحكى عن  
 الطبري أنه قال في هذا الحديث بين الحرف والغاية واختار هذه الرواية وقال لا تزغابة



لا تعرف والاعرف عندي رواية الغين المنقوطة لحديث ألا تعجبون لهذا الاعرابي أهدي  
 الى نافتى أعرفها بعينها ذهبت مني يوم زغابة وقد كافأته بست فيسقط انتهى وتحقق  
 ووجدت جله قريش ومن معهم (في عشرة آلاف) منهم و(من احايشهم) فهو ظرف  
 لمقدور لا قريش والا لاقتضى انهم ليسوا من العشرة والجار والمجرور عطف على محذوف مع  
 حذف العاطف حتى لا يقتضى ذلك ايضا مع ان الجمع عند ابن اسحق الذي هذا كلامه  
 عشرة آلاف فقط ثم الاحايش الحلفاء من الحبش التجميع لجمعهم على أنهم يد واحدة  
 أو انصافهم بذمة حبشي جبل بأسفل مكة أو اديها كما ترفي أحد (ومن تبعهم من  
 بني كنانة واهل ثمامة وزل عيينة بن حصن في) على بابها أو بمعنى مع (غطفان ومن تبعهم  
 من أهل نجد) قال ابن اسحق بذنب نقي (الى جانب احد) ونقعى بفتح النون والقاف  
 وفتح الميم مقصور قال الصغاني موضع من اعراض المدينة ذكره البرهان (وخرج رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ومن معه من المسلمين حتى جعلوا ظهورهم الى ساح) بفتح السين المهذلة  
 وسكون اللام وبالعين المهمله جبل بالمدينة (وكانوا ثلاثة آلاف رجل) قال الشامي وروى  
 من قال كانوا سبع مائة (فضرب هنالك عسكره والخندق بينه وبين القوم) قال ابن  
 هشام واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم (وكان) كما ذكر ابن سعد (لوا المهاجرين  
 يزيد بن حارثة ولواء الانصار يزيد سعد بن عباد وكان صلى الله عليه وسلم يبعث الحرس الى  
 المدينة) قال ابن سعد كان يبعث سلمة بن اسلم في مائتي رجل وزيد بن حارثة في ثمانمائة رجل  
 يحرسون المدينة ويظهرون التكبر (خوفا على الذراري من بني قريظة) زاد غيره فاذا  
 أصبحوا أمروا (قال ابن اسحق وخرج عدو الله حي بن اخطب) فسار (حتى اتى كعب  
 ابن أسد القرظي صاحب عقد بني قريظة وعهدهم) تفسيرى (وكان وادع) صالح  
 (رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه وعاقده فأغلق كعب دونه باب حصنه وأبى  
 أن يفتح له وقال) بعد ما ناداه حي ويحك يا كعب (ويحك يا حي) كلمة ترحم وتوجع والمراد  
 أمره بالانصراف عنه كأنه قال اذهب عني (انك امرؤ مشؤم واني قد عاهدت محمد فقلت  
 بناقض ما بيني وبينه فاني لم أر منه الا وفاء وصدا فقال ويحك افنح لي) أو كلك قال ما أنا  
 بفاعل (ولم يزل به حتى فتح له) وذلك انه نسبته الى الجمل بالطعام فقال والله ان اغلقت  
 دوني الا تخوفا على جيشك ان آكل معك منها ففتح له (فقال ويحك) كلمة تنال لمن  
 وقع في هلاك يستحقه والمعنى وقعت في الهلاك ان لم توافقني (يا كعب جئت بك بعد الدهر)  
 أى بسبب عزمته وبينه بقوله (جئت بك بقريش حتى انزلتهم بمجتمع الاسيال) جمع سبل  
 (ومن دونه) أى منزل قريش (غطفان وقد عاهدوني على أن لا يبرحوا حتى نستأصل  
 محمدا ومن معه) فقال له كعب جئتني والله بذل الدهر وبجهام قد هراق ماءه برعد وبيرق  
 وليس فيه شيء ويحك يا حي دعني وما أنا عليه فاني لم أر من محمد الا صدا ووفاء (ولم يزل به)  
 يفتله في الذروة والقارب قال في الروض هو مثل أصله البعير يستعصب عليك فتأخذ القراد  
 من ذروته وغارب سنانه فيجذذه فيأنس عند ذلك فضررب مثلا في المراوضة قال الخطيب  
 لعمر لك ما قراد بني بغيض \* اذا نزع القراد استطاع



(حتى نقض عهده وبرئ عما كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم) وأعطاه عهداً على أنه إن رجعت قريش وغطفان ولم يصيبوا محمداً أن أدخل معك في حصنك بصيبي ما أصابك (وعن عبد الله بن الزبير) الصحابي أمير المؤمنين ابن الصحابي الخواري (قال كنت يوم الاحزاب أنا وعمر) بضم العين (ابن أبي سلمة) بن عبد الأسد القرشي المخزومي الصحابي ابن الصحابي ربه صلى الله عليه وسلم أمه سلمة (مع النساء) يعني نسوة النبي صلى الله عليه وسلم (في أطلم) بضمين حصن مبيى بالجحارة (حسان) بن ثابت أضيف إليه لكونه فيه مع النساء وهذا اللفظ مسلم وله في رواية في الأطلم الذي فيه النسوة قال ابن الكلابي كان حسان لسننا شجاعاً فأصابته علة أحدثت فيه الجبن فكان لا ينظر إلى قتال ولا يشهده وأخرج ابن اسحق من مرسل يحيى بن عباد عن أبيه والطبراني رجال الصحيح من مرسل عروة وأبو يعلى والبرار بالسناد حسن عن الزبير بن العوام قال لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق جعل نساء وعتمته صفية في حصن ومعهم حسان فأقبل عشرة من اليهود فجعلوا يرمون الحصن ودنا أحداهم إلى بابه وجعل يطيف به قالت صفية وقد حاربت قريظة وليس بيننا وبينهم أحد يدفع عنا والنبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون في نخور عدوهم لا يستطيعون أن يصرفوا عنهم فقلت يا حسان إن هذا اليهودي كما ترى ولا آمنه أن يدل على عوراتنا فانزل إليه فاقتله قال يغفر الله لك يا بنت عبد المطلب والله لقد عرفت ما أنا بصاحب هذا ولو كان في نخرجت مع رسول الله قالت فلما لم أر عنده شيئاً أخذت عموداً ثم نزلت فضربت به ضربة شدة خد رأسه حتى قتلتته ورجعت فقلت يا حسان اسلبه فإنه لم يمنعني من سلبه إلا أنه رجل قال مالي بسلبه من حاجة فقلت خذ الرأس وارم به إلى اليهود قال ماذا لنفي قالت فأخذت الرأس فرميت به على اليهود فقالوا قد علمنا أن محمداً لم يترك أهله خلوا ليس معهم أحد فقتلوا زاد أبو يعلى فأخبر بذلك صلى الله عليه وسلم فغضب لهابهم كالرجال أي من غناهم قريظة قال في الروض محل هذا الحديث على أن حسان كان جباناً شديد الجبن وأنكره بعض العلماء منهم ابن عبد البر في الدرر لأنه حديث منقطع الاسناد ولو صح لهجتي به حسان فإنه كان يهاجى الشعراء كطزار وابن الزهراء وكانوا يناقضونه ويردون عليه فاعبره أحد منهم بجبن ولا وسمه به فدل ذلك على ضعف حديث ابن اسحق وإن صح فالأولى أنه كان معتلاً ذلك اليوم بعلة تمنعه شهود القتال انتهى وإنما كان أولى لأن ابن اسحق لم ينفرد به بل جاء بسند حسن متصل كما علم فاعتضد حديثه وقد قال ابن السراج سكوت الشعراء عن تعبيره بذلك من اعلام النبوة لأنه شاعره صلى الله عليه وسلم وفي مسلم وكان أي عمر بطاطي إلى مرة فأنظر وأطاطي له مرة فينظر فكنت أعرف أبي إذا مر على فرسه في السلاح (فتنظرت فإذا الزبير على فرسه يحتلف إلى بني قريظة) أي يذهب وبجي (مرتين أو ثلاثاً) قال المصنف بالشك كذا بابائنا مرتين أو ثلاثاً في كل ما وقعت عليه من الأصول وعزاء الحائنا ابن حجر وبعه العيني (لرواية الاسماعيلي من طريق أبي أسامة لا يقال مراد الحفاظ زيادة ذلك عند الاسماعيلي على رواية البخاري بعد قوله يختلف لأنه ذكر ذلك عقب قوله إلى بني قريظة (فلما رجعت) من أطلم حسان إلى منزلنا

قلت يا رب رأيك يختلف) تجي وتذهب الي بنى قريظة (قال) مستقهما بالهمزة  
استفهام تقرير (أرايتي يا بنى قلت نعم) رأيك (قال) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال من يأتي بنى قريظة فيأتي بنى نجبرهم) بخصية ساكنة بعد الفوقية ولا يذر عن الكتفهم في  
فيأتي بجذفها (فانطلقت) اليهم (فلما رجعت) بنجرهم (جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بين أبيه في القداء) تعظيما الى واعلاء اقدري فان الانسان لا يذم في الامن يعظمه فيبذل  
له نفسه (فقال غدا لأبي وأمي) لا يعارضه قول علي - ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أبيه لغير سعد بن مالك لأن مراده بقيد يوم أحد أو تفدية خاصة ~~كم~~ أمر قال الحافظ  
وفي هذا الحديث صحة مماع الصغير وأنه لا يتوقف على أربع أو خمس لأن ابن الزبير كان ابن  
سنتين وأشهر وأولاد وثلاث وأشهر بحسب الاختلاف في وقت مولده وفي تاريخ الخندق فان قلنا  
انه ولد في أول سنة الهجرة والخندق سنة خمس فيكون ابن أربع وأشهر وان علمنا  
احداهما وآخرنا الاخرى فيكون ابن ثلاث سنين وأشهر (اخرجه الشيخان والترمذي  
وقال حديث حسن) من رواية هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال الحافظ  
وبين مسلم ان في هذه الرواية ادراجا فساقه من رواية علي بن مسهر الى قوله الى بنى قريظة  
ثم قال قال هشام واخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال فذكرت ذلك لابن الخ  
الحديث ثم ساقه من طريق أبي أسامة عن هشام فساقي الحديث نحوه ولم يذكر عبد الله  
ابن عروة ولكن أدرج القصة في حديث هشام عن أبيه ويؤيده ان التلوي - أخرج القصة  
الاخيرة من طريق عبد الله عن هشام عن أخيه عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير عن أبيه  
والله أعلم (وفي رواية أصحاب المغازي فلما انتهى الخبي) أي خبر نقض قريظة العهد  
(الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث سعد بن هاذ وسعد بن عباد ومعهما ابن رواحة  
وخوات) بفتح الخاء المجهة وشد الواو ألف ففوقية (ابن جبير) الانصاري الاوصي شهيد  
بدرها والمشاهد كلها زاد الواقدي - وأسيد بن الحضير (ليعرفوا الخبر) وعبد ابن اسحق  
فقال انطلقوا وانظروا احق ما بلغنا من هؤلاء القوم أم لا فان كان حقا فالحقوا الى - لحنا  
أعرفه ولا تقفوا في اعضاء الناس وان ~~كانوا~~ على الوفاء فيما بيننا فاجهروا به للناس قال  
في الروض اللين العدول بالكلام عن الوجه المعروف عند الناس الى وجهه لا يعرفه الا  
صاحبه كما ان اللين الذي هو الخطأ عدول عن الصواب المعروف وتفتوا بضم الفاء وشد  
الفوقية قال في الروض أي تكسروا من قوتهم وتوهنوا وضرب العضد مثلا وقال في اعضاء  
ولم يقل اعضاء لانه كناية عن الرب الداخر في القلب ولم يرد كسر احقيقيا ولا العضد الذي  
هو العضو وانما هو عبارة عما يدخل في القلب من الوهن وهو من افصح الكلام فخر جوا  
حتى أتوهم (فوجدوهم على أخب ما بلغه عنهم قالوا من رسول الله) فسلكم وافية بما لا  
يلحق وقالوا من رسول الله (وتبرؤا من عقده وعهده) فقالوا لا عهد بيننا وبين محمد ولا عقد  
(ثم أقبل السعدان ومن معهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم) فلمنواله كما أمرهم  
(وقالوا عهل والقارة) أي غدروا (كفروا بها بأصحاب الجميع) خيب وأصحابه فقال  
صلى الله عليه وسلم الله اكبر ابشر يا معاشر المسلمين كذا في ابن اسحق ثم رواية أصحاب

المغازي هذه لا تنافي رواية الصحيح التي قبلها أنه أرسل الزبير لانه أرسل الجميع دفعة أو بعد  
 إرسال الزبير لاحتمال أن يرجعوا الى العهد بعد نقضه حياء من حلفائهم لانهم كانوا حلفاء  
 الاوس وقد أرسل اليهم سيدهم فغلبت عليهم الشقرة وليس لك أن تقول أو لاحتمال  
 أن الزبير علم من غيرهم نقض العهد فاستننى به لانه ظن سوء بئل الزبير تأباه مروءته  
 وشجاعته (فعظم عند ذلك البلاء واشتد الخوف فأتاهم عدوهم من فوقهم) من أعلى  
 الوادي من قبل المشرق بنو غطفان (ومن أسفل منهم) من أسفل الوادي من قبل المغرب  
 قريش وعند ابن مردويه عن ابن عباس اذ جاؤكم من فوقكم قال عبيدة بن حصن  
 ومن أسفل منكم أبو سفيان بن حرب (- حتى ظن المؤمنون كل ظن) كما قال تعالى وتظنون  
 بالله الظنون أي المختلفة بالنصر والياس وقال تعالى أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما  
 يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية قال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة قال نزلت  
 هذه الآية في يوم الاحزاب أصاب النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ وأصحابه بلاء وحصر  
 وعند الواقدي فقال صلى الله عليه وسلم الله اكبر أبشروا بنضرائه وعونه اني لارجو  
 أن أطوف بالبيت العتيق وأخذ المفتاح ولبس كسرى وقصر ولنفقن أموالهم  
 في سبيل الله يقول ذلك حين رأى ما بالمسلمين من الكرب وذكر ابن اسحق ما حاصله فأراد  
 صلى الله عليه وسلم أن يعطي عينة بن حصن ومن معه ثلث ثمار المدينة على أن يرجعوا فاختاره  
 السعدان وقالوا كلنا نحن وهم على الشرك لا يطعمون أن يأكلوا من أمانة الا بقرى أو يبيع  
 أخين اكرمنا الله بالاسلام وأعزنا بك وبه نعطيهم أموالنا ما لنا بهذا من حاجة والله ما نعطيهم  
 الا السيف حتى يحكم الله فقال صلى الله عليه وسلم أنت وذاك وروى البزار والطبراني  
 عن أبي هريرة أني الحارث الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ناصفنا ثمر المدينة  
 والاملائها عليك خيلا ورجالا فقال حتى استأمر السعد بن عباد وسعد بن معاذ  
 وسعد بن الربيع وسعد بن خيفة وسعد بن مسعود فكاهم فقالوا لا والله ما اعطينا المدينة  
 في أنفسنا في الجاهلية فكيف وقد جاء الله بالاسلام فأخبر الحارث فقال غدرت يا محمد  
 كذا في هذا الحديث وسعد بن الربيع وقد تقدم أنه استشهد بأحد ولا خاف لاحتمال  
 أن اتيان الحارث بسبب ذلك كان قبل أحد اذ ليس في الحديث أنه أتي يوم الخندق (ونجم)  
 بفتح النون والجيم والميم ظهر (النفاق من بعض المناققين) كذا عند ابن اسحق ومناقبه  
 ظاهر قوله تعالى واذ يقول المنافقون الا أن يكون الذين أظهره بعضهم ولم يشكروهم باقهم  
 ولا ضعاف الصلوب من المؤمنين فنسب القول الى جميعهم (وانزل الله تعالى واذ يقول  
 المنافقون والذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد (ما وعده الله ورسوله) من الظفر  
 واعلاء الدين (الاغروا) وعد باطلا ذكر ابن اسحق ان قتاله معتب بن قشير قال  
 كان محمد يرى أننا كل من كنوز كسرى وقصر وأحدنا لا يأمن أن يذهب الى الغائط  
 وأخرج جوهر عن ابن عباس قال انزلت هذه الآية في معتب بن قشير الانصاري هو  
 صاحب هذه المقالة وقيل عبد الله بن أبي وأصحابه قال ابن هشام وأخبرني من اتى به  
 من أهل العلم ان معتب لم يكن من المنافقين واحتج بأنه كان من أهل بدر (الآيات)

وهذا الخبر اجمالى - مما نزل بسبب ظهور النفاق فصله بقوله (وقال رجال ممن معه يا أهل يثرب لا مقام لكم) بضم الميم وفتحها أى لا اقامة ولا مكان (فارجعوا) الى منازلكم بالمدينة (وقال أوس بن قيطي) بخسمة وظاء معجمة الانصارى - الاوسى - يقال انه منافق تمسك بهم هذه القصة ونحوها ~~كان~~ ذكره في الاصابة في القسم الاول وقال شهد أحدا هو وابناه عرابه وعبد الله ويقال كان منافقا وانه القائل ان يوتنا عورة اتهمى وابنه عرابية في صحبته بخلاف وكان سيدا وفيه يقول شماخ  
 . اذا ماراية رفعت لمجد \* تلقاها عرابية باليمين

(يارسول الله ان يوتنا عورة) غير حصينة نخشى عليها (من العذر) قال ابن اسحق وذلك عن ملا من رجال قومه (فانذرتنا فارجع الى ديارنا فانها خارج المدينة) قال تعالى وما هي بعورة ان يريدون الا فرارا (قال ابن عائذ) بيا: وذال معجمة محمد الحافظ صاحب المغازى (وأقبل نوفل بن عبد الله بن المغيرة المخزومي) يريد قتل النبي صلى الله عليه وسلم كما عند أبي نعيم (على فرس له يسوس الخندق فوق في الخندق) زاد في رواية أبي نعيم فاندقت عنقه (فقتله الله وكبر) عظم (ذلك على المشركين فأرسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اننا نعطيكم المدينة) قال ابن هشام بلغني عن الزهري أنهم أعطوا في جسده عشرة آلاف درهم (على ان تدفعوه اليها فندفنه فرد اليهم النبي صلى الله عليه وسلم) جواب قولهم ذلك بقوله (انه خبيث) لموته كافرا محاربا لله ورسوله (خبيث الدية) لعدم حلها الا لدية في مثل هذه الصورة (فلعن الله ولعن دينه ولا نمنعكم) أن تدفوه (ولا أرب) بفتح الهمزة والراء وبالوحدة أى حاجة (لها في دينه وقال ابن اسحق وأقام عليه الصلاة والسلام والمسلمون) على الخندق (وعدهم يحاصرهم ولم يكن بينهم قتال) الا انهم لا يدعون الطلائع بالليل يطعمون في الغارة قاله ابن سعد (الامرأاة بالنبل لكن كان همرو بن عبدود العامري) وهو ابن تسعين سنة قاله ابن سعد (اقحمهم ووفرهم) هم عكرمة وهيرة بن أبي وهب المخزوميان وضرار بن الخطاب كما في ابن اسحق (خبلوهم) بالرفع بدل من الصاعل فهو المقصود بالنسبة ومعناه اقحمتم باكرهم اياها أو بالنصب واقحمتم بمعنى الختم مجاز (من ناحية ضيقة من الخندق حتى كانوا بالسجدة) بهمة فوحدة فحجة مفتوحات واحدة السباخ ويقال أرض سبخة بالكسر ذات سبخ وهو أنسب بالمصنف أى حتى صاروا بالارض السبخة بين الخندق وسماع (فبارزه على) بعد ما نادى عمرو ثلاثين يارزوني كل مرة يقول على أكأله يابني الله فيقول اجلس انه عمرو فقال على في الثالثة وان كان عمرا فأعطاه صلى الله عليه وسلم سيفه وعمه وقال اللهم أعنه عليه فدعاه الى الاسلام أو الرجوع عن الحرب فأبى قال البراء فقتل وقال ما كنت أظن أحد ابر ومنى على هذه الخصلة فمن أنت قال على بن أبي طالب قال يا ابن أخي من أعمامك من هو أسن منك فأبى أكره أن اهريق دمك فقال على لكني والله لا أكره أن أن اهريق دمك فغضب عمرو فقتل عن فرسه وعقرها واصل سيفه كأنه شهيد فارتفع قبل نحو على مغضبا فاستقبله على بدرقه ودنا أحدهما من الآخر وثار بينهما عيرة فضر به

عمر فأتقاه بذرقة فأنقذت وأثبت فيها السيف وضربه على فوق عاتقه (فقتله) وقبل  
 طعنه في رقوته حتى أخرجه من مرأته فسقط ثم أقبل نحوه صلى الله عليه وسلم وهو متهل  
 فقال له عمر بن الخطاب هلا سلبته درعه فإنه ليس في العرب درع خير منها فقال انه  
 حين ضربته استقبلني بسوأته فاستحييت قال الحارث سمعت الأصم قال سمعت العطاردي  
 قال سمعت الحافظ يحيى بن آدم يقول ما شبهت قتل علي -عمر- الا بقوله تعالى فهزموهم  
 باذن الله وقتل داود جالوت. (وبرز نوفل بن عبد الله بن المغيرة) الخزومي (فقتله الزبير)  
 ابن العوام بالسيف حتى شقة اثنتين وقطع سرجه حتى خالص الى كاهل الفرس فقتل  
 ماراً ينام مثل سيفك قال ما هو السيف واسكنها الساعد (وقيل قتله علي) هكذا  
 عزاه في الفتح لابن اسحق فقبعة المصنف ولم يذكر ذلك ابن هشام في روايته عن  
 البكاء عنه فلمعله في رواية غيره ثم هو معارض لما قدمه المصنف عن ابن عائذ من أنه اقسم  
 الخندق فوقع فيه فقتل وهو الذي ذكره ابن هشام عن زياد عن ابن اسحق ومثله في رواية  
 أبي نعيم وعليه اقتصر البعري وقد روى ابن أبي شيبة من هرمل عكرمة ان رجلاً من  
 المشركين قال يوم الخندق من يبارز فقال صلى الله عليه وسلم قم يا زبير فقاتلته  
 صفية واحدة يارسول الله فقال قم يا زبير فقام فقتله ثم جاء بسلبه الى النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقتله اياه وذكر ابن جرير أن نوفلاً لما تورط في الخندق رماه الناس بالحجارة فجعل يقول  
 قتله أحسن من هذه يا معشر العرب فقتل اليه على فقتله وفي الجمع بين الثلاثة عسر (ورجعت  
 بقية الخمول مهزومة) قال ابن هشام وألقى عكرمة رجمه يومئذ وهو منهزم عن عمرو فغيره  
 حسان بأبيات فلما رجعوا الى أبي سفيان قال هذا يوم لم يكن لنا فيه شيء فارجعوا  
 وكان شعار العصابة يوم الخندق وبني قريظة حم لا ينصرون (وروي سعد بن معاذ بهم  
 فقطع منه الاكل وهو بفتح الهمزة) (المهملة بينهم ما كاف سا كنة عرق في وسط الذراع  
 قال الخليل) بن أحمد الأزدي الفراهيدي أبو عبد الرحمن البصري اللغوي صاحب  
 العروض والنحو العالم العابداً الصدوق في الحديث مات بعد المئتين ومائة وقيل سنة  
 سبعين أو بعدها أخرج له ابن ماجه في التفسير (هو عرق الحياة يتقال ان في كل عضو  
 منه شعبة فهو في اليد الاكل) وفي القاموس هو عرق في البدن وهو عرق الحياة ولا تقل  
 عرق الاكل (وفي الطهر الا بهر) بفتح الهمزة والهاء بينهما موحدة سا كنة وفي القاموس  
 الا بهر الظهر وعرق فيه ووند العنق والاكل (وفي الفخذ النساء) بفتح النون مقصور كما  
 قال الأصمعي عرق من الهرم الى الكعب قال أبو زيد بن نسيان ونسيان والجمع النساء  
 قال ابن السكيت هو عرق النساء قال وقال الأصمعي هو النساء ولا تقل عرق النساء قال  
 الزجاج لان الشيء لا يضاف الى بعضه (اذا قطع لم يقرأ الدم) بالهمزة أي لم ينقطع ونسخة  
 لم يرق تحريف فالذي في اللغة انه مهموز لكن وجهها شيخنا في التقرير بأن الهمزة أبدلت  
 ألفاً قبل الجازم فلما دخل حذفت الألف كالحركة (وكان الذي روي سعدا هو ابن  
 العرق) بفتح العين المهملة وكسر الراء وهي امه واسمها قلابة بنت سعد بن سعد بن سهم تكني  
 أم فاطمة سميت العرقه اطيبت ربيحها وهي جدّة خديجة أم أبيها وهو حبان بن عبد مناف

ابن منقذ بن عمرو بن هيص بن عامر بن لؤي - كذا قال السهيلي - وقال ابن الكلبي - هي أم عبد مناف جد أبيه وهو عند حبان بن أبي قيس بن علقمة بن عبد مناف قال في التبصير وحبان بكسر الحاء المهملة وفتح الواو مئة مئة وصحفه موسى بن عقبة فقال جبار مجيم وموحدة وراءه والاول أصح قاله الامير يعني ابن ماكولا (أحد بني عامر بن لؤي) ولذا يقال له العامري (قال خذها وأنا ابن العرقه فقال سعد) ويقال النبي - صلى الله عليه وسلم (عزق) بعين مهملة (الله وجهك في النار ثم قال اللهم ان كنت أبقيت من حرب قريش شيئا فأبقي لها فانه لأقوم أحب الي أن اجاهدكم من قوم آذوا رسولك وكذبوه) وأخرجوه وان كنت وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجعلها في شهادة ولا تقتني حتى تفرعيني من بني قريظة هذا بقية قوله عند ابن اسحق ونحوه في الصحيح وقد استجاب الله له فلم يبق قريش حرب بعدها ومات حتى حاكم في بني قريظة كما يأتي قال ابن اسحق وحدثنني من لائهم عن عبد الله بن كعب بن مالك أنه كان يقول ما أصاب سعدا يومئذ الا أبو أسامة الحبشي حليف بني مخزوم قال ابن هشام ويقال الذي رماه خفاجة بن عاصم ابن حبان والله أعلم (وأقام عليه الصلاة والسلام وأصحابه) في حصار الكفار على الخندق ولم يكن بينهم قتال الامر امامة بالنبل والجماعة (بضع عشرة ليلة) وذو كرموسى ابن عقبة أن مدة الحصار عشرون يوما نقله الفتح وفي العيون بضع وعشرون ليلة قريب من شهر وفي الهدى انه شهر (غني بن نعيم بن مسعود) بن عامر بن أبي بنوفل وفاء مصغر (الاشجعي) الصحابي المشهور المتوفى أول خلافة علي - خرج له أبو داود (وهو محف اسلامه فثبط قوما) وهم بنو قريظة (عن قوم) وهم قريش ومن معهم (وأوقع بينهم شررا) صكرامية من كل فريق للآخر لا حربا وانما فعل ذلك (لعله عليه الصلاة والسلام) له لما أتاه قائلا اني اسلمت وان قومي لم يعملوا باسلامي فرفى بما شئت فقال صلى الله عليه وسلم خذل عساف (ابن الحرب جدعة) قال الحافظ بفتح المعجمة وبضمها مع سكون الدال المهملة فيهما بضم أوله وفتح ثانيه صيغة مبالغة كهزة لمة قال النووي اتفقوا على ان الاولى أفصح حتى قال نعلب بلغنا أنها لغة النبي - صلى الله عليه وسلم وبذلك جزم أبو ذر الهروي والقزاز والثانية ضبطت كذلك في رواية الاصيلي - قال أبو بكر بن طلحة أراد نعلب أنه صلى الله عليه وسلم كان يستعملها كثيرا لوجازة لفظها وليكونها انعطى معنى للشيشين الاخرين قال ويعطى معناه أيضا الامر باستعمال الحيلة مهما أمكن ولو مرة فكانت مع اختصارها كثيرة المعنى اذ المعنى أنها تخذع أهلها من وصف التفاعل باسم المصدر وأنها وصف للمفعول كهدم الذي هم ضرب الامير أي مضروبه وقال الخطابي انها المزة الواحدة يعني أنه اذا خيدع مرة واحدة لم تقل عثرته ومعنى الغيم مع السكون أنها تجذع الرجال أي هي على الجذاع وموضعها ومع فتح الدال أي تجذع الرجال أي غنيهم الظفر ولا تقي لهم كالضحية اذا كان يضحك بالناس وقيل الحكمة في الايمان بالثناء والدلالة على الوحدة فان الجذاع ان كان من المسلمين فكانت حصةهم على ذلك ولو مرة واحدة وان كان من الكفار فكانت حوزة من مكرهم ولو وقع مرة واحدة فلا ينفي التهاون بهم لما ينشأ عنه من

للمفسدة ولو قل وحكى المنذرى لغة رابعة بالغنخ فيهما قال وهو جمع خادع أى ان أهلها  
 بهذه الصفة فكانه قال أهل الحرب خدعة وحكى مكى ومحمد بن عبد الواحد لغة خامسة  
 كسر أوله مع الاسكان وأصل الخدع ابطان أمر واظهار خلافه وفيه التحريف على أخذ  
 لخدو في الحرب والندب الى خداع الكفار وأن من لم يتيقظ لذلك لم يأمن ان يعكس الامر  
 عليه قال النووى انفقوا على جواز خداع الكفار في الحرب كيفما أمكن إلا أن يكون  
 فيه نقض عهد أو أمان فلا يجوز قال ابن العربى ويقع الخداع بالتحريف وبالكمين ونحو  
 ذلك وفي الحديث الاشارة الى استعمال الرأى في الحرب بل الاحتياج اليه ~~كك~~ كد من  
 الشجاعة ولذا اقتصر على ما يشير اليه بهذا الحديث وهو ~~كك~~ كك قوله الحج عرفة قال ابن  
 المنير معنى الحرب خدعة ان الحرب الجديدة لصاحبها الكاملة في مقصودها انما هي  
 الخدعة لا المواجهة وذلك لخطر المواجهة وحصول الغفر مع المخادعة بغير خطر وذکر  
 الواقدى ان أول ما قال صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة في غزوة الخندق انتهى من الغنخ  
 وهو صريح في أن الرواية انما هي بالثلاثة الاولى لتصريحه بلغة رابعة لغة خامسة وتبعه  
 المصنف وفي القاموس أنه روى أيضا بكسر الخاء وسكون الدال وبوافقه قول السيوطى  
 في التوشيح بفتح الخاء وضعها وكسرها وسكون الدال أمر باستعمال الحديث فيه  
 ما أمكن (فاختلفت كلماتهم) وذلك ان نعيما أتاه صلى الله عليه وسلم فقال انى اسلمت وان  
 قومي لم يعلموا اباسلامى فرنى بما شئت فقال انما أنت فينا رجل واحد فخذل عنا ان استطعت  
 فان الحرب خدعة فخرج حتى أتى بنى قريظة وكان لهم نديما فقال قد عرفتم وذى وياكم  
 وخاصة ما بيني وبينكم قالوا صدقت لست عندنا بجهنم فقال لهم ان قريشا وغطفان ليسوا  
 بكنتم البلاد لكم بما موالكم وأبناؤكم ونسأؤكم لا تقدر ان تحبوا لو اهنه الى غيره وانهم  
 جاؤا الحرب محمدا وأصحابه وقد ظاهروهم عليه وبلدهم وأموالهم ونسأؤهم بغيره فان رأوا  
 نهزة أصابوها وان كان غير ذلك لحقوا بآلادهم وخلقوا بينكم وبينه يلدكم ولا طاعة لكم به ان  
 خلا بكم فلا تقتاتوا معهم حتى تأخذوا منهم رهنامن\* أشرافهم يكونون بأيديكم  
 ثقة لكم على ان تقتاتوا معهم محمد احنى تناجزوه فقالوا القدا شرت بالرأى ثم أتى قريشا  
 فقال لا بى سفيان ومن معه قد عرفتم وذى لكم وفراقى محمد اوانه قد بلغنى أمر رأيت حقا  
 على ان ابلغكموه نصحا لكم فاكتموه عنى قالوا نفعل قال ان يهودندموا على ما صنعوا  
 وأرسلوا الى محمد انا قد ندمناعلى ما فعلنا أيرضيك أن نأخذ من أشراف قريش وغطفان رجالا  
 نضرب أعناقهم ثم نكفون معك على من بقى منهم حتى نستأصلهم فأرسل اليهم نعم فان  
 بعث اليكم يهود يلقسون منكم رهنا فلا تدفعوا اليهم رجالا واحدا ثم أتى غطفان فقال  
 انكم أصلى وعشيرة بنى وأحب الناس الى ولا أراكم تنتمونى قالوا صدقت ما أنت عندنا  
 بجهنم قال فاكتموا عنى قالوا نفعل فقال لهم مثل ما قال لقريش وكان من صنع الله لرسوله  
 ان أباسفيان ورؤس غطفان أرسلوا الى بنى قريظة عكرمة في نفر من القبيلتين فقالوا انا  
 لسنا بدار مقام وقد هلك الخلف والحافرا عدوا للقتال حتى تناجز محمد وانفرغ مما بيننا  
 وبينه فارسلوا اليهم ان اليوم يوم السبت لا نعمل فيه شيئا وكان قد أحدث فيه بعضنا

حدثنا فاصابه ما لم يخف عليكم ولستنا مع ذلك بمقاتلين معكم حتى تعطونا رهنا من رجالكم  
 يكونون بأيدٍ يثابته لنا حتى تاجر محمد أفا ناخشي ان اشتد عليكم القتال أن ترجعوا الى بلادكم  
 وتتركونا والرجل في بلادنا ولا طاقة لنا به فقالت قريش وغطفان والله ان الذي حدثكم  
 نعيم به لحق فأوسلوا اليهم انا والله لا ندفع اليكم رجلا واحدا فان كنتم تريدون القتال  
 فانرجعوا فقاتلوا فقاتل قريظة ان الذي ذكر لكم نعيم لحق فأرسلوا اليهم انا والله لا نقاتل  
 معكم حتى تعطونا رهنا فأبوا عليهم وخذل الله بينهم وبعث الله عليهم الريح في ليل شديدة البرد  
 فأكملت قلوبهم وطرحوا ابنتهم ذكره ابن اسحق في رواية ابن هشام عن البكاء عنه  
 ونقصه الحافظ في الفتح بأوجز عبارة وقال بعده ما لفظه قال ابن اسحق حدثني يزيد بن رومان  
 عن عروة عن عائشة ان نعيما كان رجلا غويا وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لان اليهود  
 قد بعثت الي ان كان يرضيك انا انا أخذ من قريش وغطفان رهنا بعتهم اليك فقتلهم فعلننا  
 فرجع نعيم مسرعا الى قومه فأخبرهم فقالوا والله ما كذب محمد عليهم وانهم لاهل غدر  
 وكذلك قال لقريش فكان ذلك سبب خذلانهم ورحيلهم انتهى (وروى الحاكم عن حذيفة)  
 ابن اليمان الصجاني ابن الصجاني (قال لقد رأيتنا ليلة الاحزاب) أي الليلة التي اشتد علينا  
 الامر فيها من ليالي الاحزاب وهي الليلة التي كانت بعد المحاصرة الشديدة وذلك كما ذكر  
 ابن سعد وغيره أنه لما طال المقام على قريش وقتل عمرو وانهم من معه اتعدوا أن يقدوا  
 جميعا ولا يختلف منهم أحد فباؤا يبيعون أصحابهم ثم وافوا الخندق قبل طلوع الشمس وبعي  
 صلى الله عليه وسلم أصحابه وجمعهم على القتال ووعدهم النضير صبروا والمشركون قد جمعوا  
 المسلمين في مثل الحصن من كتابهم فأخذوا بكل وجه من الخندق ووجهوا على خيمته صلى  
 الله عليه وسلم كتيبة عظيمة غليظة فيما خالده بن الوليد فقاتلهم يومهم ذلك الى هوى من  
 الليل ما يتدبر صلى الله عليه وسلم ولا أحد من المسلمين أن ينزلوا من مواضعهم ولا على صلاة  
 ظهر ولا عصر ولا مغرب ولا عشاء فجعل الصحابة يقولون ما صلينا فيقول صلى الله عليه وسلم  
 ما صليت حتى كشفهم الله فرجعوا متفرقين ورجع كل فريق الى منزله وأقام أسيد بن  
 حضير في ماتين على شفير الخندق فكررت خيل المشركين وعليها خالد يطلبون ثمرة فثابروهم  
 ساعة فزرق وحشي بن حرب الطفيل بن النعمان وقيل فيه الطفيل بن مالك بن النعمان  
 من بني سلمة بمزراقه فقتله وانكشفوا وسار صلى الله عليه وسلم الى قبته فأمر بالافأذن  
 وأقام صلى الظهر ثم أقام لكل صلاة اقامة فصلوا ما فاتهم وقال شغلونا عن الصلاة الوسطى  
 صلاة العصر ملائكة الله أجوافهم وقبورهم نارا ولم يكن بعد قتال حتى انصرفوا الكثر  
 لا يدعون الطلائع بالليل بطمعون في الغارة (وأبوسفيان ومن معه من فوقنا) أي من  
 فوق الوادي من قبل المشرق (وقريظة أسفل منا) من بطن الوادي من قبل المغرب  
 وهذا خلاف ما رعن ابن عباس ان الذين من فوقهم غطفان ومن أسفل منهم قريش رواه  
 ابن مردويه وبه جزم البغوي وغيره وزادوا وانضم الى غطفان بنو قريظة والنضير ويحتمل  
 الجمع بأن قريش كانت تأتي نارة من فوق وغطفان من أسفل ونارة على العكس من ذلك  
 ثم لعل معنى كون قريظة مع المشركين أي في جهتهم منحازين في جانب لانفسهم متمنعين من



الزحف معهم عليه صلى الله عليه وسلم فلا ينافي أيضا حديث نعيم من احتناهم من القتال وفيه بعد لان ظاهر حديث نعيم أنهم لم يخرجوا من ديارهم فلهذا معنى قوله وقرظة أسفل منا وهم في ديارهم وبؤيده أو بعينه قوله (تخافهم على ذرارينا وما أتت علينا ليله أشد ظلمة ولا يرحمناها) لا ينافي هذا قوله في بقية هذا الحديث فاذا الريح فيه أى عسكر المشركين لا يجاوز شبر الا شدة هذه بالنسبة للعادة والاشية هي التي هتكت قباهم وأطفأت نيرانهم (فجعل المنافقون يستأذنون) النبي (ويقولون يوتنا عورة) أى غير حصينة وفي رواية البيهقي فاستأذن أحد منهم الا أذن له فيتسللون وفي رواية له أيضا أن رجلا قال لحذيفة أدرى كتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدرى قال يا ابن أخي والله لا تدري لو أدركته كيف تكون لقد رأيتنا ليله الخندق في ليلة باردة مطيرة فقال صلى الله عليه وسلم من يذهب فيعلم لنساء علم القوم جعله الله رفيق ابراهيم يوم القيامة فوالله ما قام أحد فقال الثانية جعله الله رفيق فلم يبق أحد فقال أبو بكر ابعث حذيفة (فترى النبي صلى الله عليه وسلم وأنا جاث على ركبتي) من شدة البرد والجوع والخوف ولا ابن اسحق فدعا في فلم يكن لي بد من القيام (فقال اذهب فانتني بجبر القوم) وعند البيهقي فقلت أخشى أن أوسر قال انك لن توسر (ولم يبق معه الا ثلثمائة) لا يفهم منه أن من عداهم وهم ألفان وسبعمائة منافقون وقد قال تعالى ويستأذن فريق منهم النبي قال ابن عباس الفريق بنو حارثة قال غيره وبئسالة أى منافقوه هم لانهم خطروا بالذ كرته عليهم بالباطل وانما هو وسيلة للفرار كما قال تعالى وما هي بعورة ان يريدون الافرار وأما المؤمنون فلما رجعوا لالم البرد والجوع الشديدين أو الخوف الحقيقي على يوتهم اولفهمهم عدم التغليب في ذهاب من يذهب فكشفوا حال يوتهم ثم رجعوا (قال ودعالي) وفي رواية أبي نعيم عن حذيفة فقال اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته وعند ابن عتبة وابن عائد فقال قم حفظك الله من امامك ومن خلدك وعن يمينك وعن شمالك حتى ترجع الينا فقامت مستبشرة بداره فاشق على نبي مما كان (فأذهب الله عز وجل عن القتر) بضم القاف البرد (والقزع) الخوف زاد في رواية أبي نعيم قوله ما خلق الله تعالى قترا ولا فرعا في جوف الا خرج فما وجدت منه شيئا مضيت كأنما أمشي في حمام فلما وليت دعاني فقال يا حذيفة لا تتحدث في القوم شيئا حتى تأتيني (فدخلت عسكرهم) قال في رواية ابن اسحق والريح وجنود الله تفعل بهم ما تفعل لا تقتر لهم قد راوا لانا راوا لانا (فاذا الريح فيه لتجاوز) عسكرهم (شبرا فلما رجعت رأيت ذراعا) نحو عشرين (في طريق) حين اتهم في الطريق او نحو ذلك معتمين (فقالوا) واية فارسين فقالا (أخبر صاحبك ان الله قد كفاه القوم) بالريح والجد (وفي رواية) لابن اسحق (أن حذيفة لما أرسله عليه الصلاة والسلام لبأية بالخبر سمع أبا سفيان يقول) واظفه حذيفي يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال قال رجل من أهل الكوفة لحذيفة أرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وصهقه قال نعم قال فكيف كنتم تصنعون قال والله لقد كنا نجهدها قال والله لو أدركناه ما تركناه يمشي على الارض ولحملناه على أعناقنا فقال حذيفة

والله لقد رأيته في بالندق وصلى صلى الله عليه وسلم هو يامن الليل ثم التفت اليه فقال  
 من رجل يقوم فينظر ما فعل القوم ثم يرجع بشرط له الرجعة أسأل الله أن يكون  
 رفيقي في الجنة فما قام رجل من شدة الخوف وشدة الجوع وشدة البرد فلما لم يقم أحد دعاني  
 فلم يكن لي بد من القيام فقال يا حذيفة اذهب فادخل في القوم فانظر ماذا يفعلون  
 ولا تحدثن شيئا حتى تأتينا فذهبت فدخلت فيهم والريح وجنود الله تفعل بهم ما تفعل  
 لا تقتر لهم قدرا ولا نارا ولا بناء فقال أبو سفيان لينظر امرؤ من جليسه فأخذت يدي الرجل  
 الذي كان الى جنبي فقلت من أنت قال فلان بن فلان ثم قال أبو سفيان (يا معشر قريش  
 انكم والله ما اصبحتم بد ارمقام) أي يحمل يصلح للاقامة فيه (ولقد هلك الخف  
 والكرع) بضم الكاف وخفة الراء وبالعين المهمله اسم لجمع الخيل كما في الشامية  
 (واختلفنا وبنو قريظة) حيث امتنعوا من القتال معنا وفيه عطف الظاهر على ضمير  
 الرفع المتصل بلا فاصل وهو جازع على قلة لكن لفظ الرواية عند ابن اسحق وأخلفنا بنو  
 قريظة وبلغنا عنهم الذي نكره (ولقينا من هذا الريح ما تزور) ما يطمئن لنا قدر ولا تقوم  
 لنا نار ولا يسقك لسابنا (فارتحلوا فاني مرتحل ووئب على جله فاحل عقالي يده) أي  
 الجمل (الا وهو قائم) ولفظ الرواية في ابن اسحق ثم قام الى جله وهو معتول فجلس عليه  
 ثم ضربه فوثب به على ثلاث فوالله ما أطلق عقاله الا وهو قائم ولولا عهد رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم الى أن لا تحدث شيئا حتى تأتيني ثم شئت لقتله بسهم فرجعت الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو قائم يصلي في شرط لبعض نسائه فلما رأيته أدخلني الى رجله وطرح  
 على طرف المروط ثم ركع وسجد وانى اقبه فلما سلم أخبرته الخبر وسمعت غطفان بما صنعت  
 قريش فرجعوا الى بلادهم هذا بقية رواية ابن اسحق (ووقع في البخاري) في الجهاد  
 وفي المغازي وكذا في مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه كلهم عن جابر (أنه عليه  
 الصلاة والسلام قال يوم الاحزاب) وفي رواية النسائي عن جابر أنه قال يوم بني قريظة  
 (من يأتيني بخبر القوم) بين الواقدي أن المراد بهم بنو قريظة وبه يقطع الاشكال الا في  
 (فقال الزبير أنا) أتيت بخبرهم (ثم قال من يأتينا بخبر القوم فقال الزبير أنا ثم قال من يأتينا  
 بخبر القوم فقال الزبير أنا) ثم قال ان لكل نبي حواريا وان حوارى الزبير هذه بقية  
 الحديث في البخاري وغيره وقوله (فالهائلان) من المصنف ضبط الحديث لثلاث نقاط  
 واحدة وهي رواية المغازي وأما الجهاد فقالها مرتين (وقد أشكل ذكر الزبير  
 في هذه القصة فقال ابن الملقن وقع هنا أن الزبير هو الذي ذهب) لكشفها (والمشهور)  
 كما قال شيخنا أبو الفتح البعمري (انه حذيفة بن اليمان) كما روينا من طريق ابن اسحق  
 وغيره (قال الحافظ ابن حجر وهذا الحصر مردود فلان القصة التي ذهب) الزبير (لكشفها  
 غير القصة التي ذهب حذيفة لكشفها) فتوهمها ابن الملقن وشيخه واحدة وليس كذلك

الاختلاف وحذرت كل طائفة من الاخرى وأرسل الله عليهم الريح واشتد البرد تلك الليلة  
فاتدب) أى دعا (عليه الصلاة والسلام من يأتيه بخبر قريش فأتدب له حذيفة بعد تكراره  
طلب ذلك) وهو الذى رواه ابن اسحق وغيره قومه اليعمرى وتليذه القسطين واحدة  
فقتضى بأن المشهور رواية ابن اسحق وغيره أنه حذيفة على رواية الصحابين وغيرهما انه  
الزبير مع انك قد علمت من هذا البيان الشافى انهما قصتان وهو واضح جدا ولم يظهر لى  
قول شيخنا لا يظهر منه وقد قول ابن الملقن فالفهوم منه انه انما انكر أن الذهاب لقريش هو  
الزبير ولم يدع انه لم يذهب في غزوة الخندق بأمره صلى الله عليه وسلم البتة انتهى فان وجه  
الرد عليه ليس من دعواه ذلك حتى يقال انه لم يدعه بل من توهمه أن حديث الصحابي في بعضه  
لقريش مع انه انما كان لى قريظة كما ينه الواقدى بل روى النسائى عن جابر نفسه  
ما اشتهد الامر يوم بنى قريظة قال صلى الله عليه وسلم من يأتيهم بخبرهم فلم يذهب أحد  
فذهب الزبير فجاء بخبرهم ثم اشتهد الامر أيضا فقال من يأتيهم بخبرهم فلم يذهب أحد فذهب  
الزبير ثم اشتهد الامر أيضا فقال من يأتيهم بخبرهم فلم يذهب أحد فذهب الزبير فذهب  
لقريظة ثلاث مرات وقول بعضهم لا مانع أنه أرسل الزبير لقريظة مرة واخرى للبحث عن  
حال قريش فاسد فالمانع موجود وهو محجى الرواية عن جابر نفسه ان ذهاب الزبير لى قريظة  
والروايات يفسر بعضها بعضها وتجويز أنه صلى الله عليه وسلم عدل عن ارسال الزبير لان له  
حدة وشدة لا يملك معها نفسه أن يحدث بالقوم ما نهى عنه حذيفة فاخبار ارساله لذلك وأن  
بهما ذيرد كلام الحافظ هذا الذى نقله المصنف خطأ صريح أو وقع في حق الحوارى أحد  
العشرة حاشاه من هذا الهذيان فانه لا يفعل ما نهى عنه لو وقع (وقصته) أى حذيفة (في ذلك  
مشهورة لما دخل بين قريش في الليل وعرف قصتهم) فعند أبي نعيم والبيهقى وغيرهما عنه  
قال لما دخلت بينهم نظرت في ضوء نار توقدوا ذا رجل أدهم ضخم يقول بيده على النار  
ويسبح خاصرته وحوله عصبة قد تفرق عنه الاحزاب وهو يقول الرحيل الرحيل ولم أعرف  
أبا سفيان قبل ذلك فانتزعت سهما من كنانى أبيض الريش لاضعه في كبد القوس لارميه في  
ضوء النار فذكرت قوله صلى الله عليه وسلم لا تحدثن في القوم شيئا حتى تأتيني فأمسكت  
ورددت - همى فلما جلست فيهم احس أبو سفيان انه قد دخل فيهم من غيرهم فقال لياخذ كل  
رجل منكم بيده جليسة فضر بى يدي على يد الذى عن يميني فأخذت بيده فقلت من أنت  
قال معاوية بن أبي سفيان ثم ضربت يدي على يد الذى عن شمالي فقلت من أنت قال عمرو بن  
العاصي فقلت ذلك خشية أن يظن بى فيدبرتم بالمسئلة ثم تلبنت فيهم هنية فأتيت قريشا  
وبنى كنانة وقبسا وقلت ما أمرنى به صلى الله عليه وسلم بقوله ادخل حتى تدخل بين ظهراني  
القوم فأتيت قريشا فقلت يا معشر قريش انما يريد الناس اذا كان غدا أن يقال أين قريش  
أين قادة الناس أين رؤس الناس فيقتدو نكم فتصلوا القتال فيكون القتل فيكم ثم أتت  
بنى كنانة فقل اذا كان غدا فيقال أين رماة الحذف فيقتدو نكم فتصلوا القتال فيكون القتل  
فيكم ثم أتت قبسا فقل يا معشر قبس انما يريد الناس اذا كان غدا أن يقولوا أين قبس  
أين أحلاس الخيل أين الفرسان فيقتدو نكم فتصلوا القتال فيكون القتل فيكم الحديث

وذكر في بقية ارتحالهم وغلبة الرجح عليهم وأنه عاد إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولقيه  
 الفوارس في نحو نصف الطريق فلما وصل عادله البرد ووجد صلى الله عليه وسلم يصلي فأومأ  
 إليه بيده فدنا منه فسدل عليه من فضل شعلته قال فأخبرته الخبر وأنى تركتهم يترحلون  
 فلم أزل نائمًا حتى الصبح فلما أصبحت قال صلى الله عليه وسلم قم يا نومان (وفي البخاري)  
 في الجهاد والمغازي والتوحيد والدعوات ومسلم في المغازي والترمذي وابن ماجه  
 في الجهاد والنسائي في السير كلها (من حديث) العصابي ابن العصابي (عبد الله بن  
 أبي أوفى) بفتح الهمزة والفاء بينهما واو واسا كنة كما ضبطه الكرماني وغيره واسمه علقمة  
 ابن خالد بن الجرح الاسلمى شهد عهد الله الحديبية وعمر دهرًا ومات سنة سبع وخمسين وهو  
 آخر من مات بالكوفة من العصابة (قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب)  
 وفي رواية احمد وابن سعد عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم أتى مسجد الأحزاب يوم الاثنين  
 ويوم الثلاثاء ويوم الأربعاء بين الظهر والعصر فوضع رداءه فقام فرفع يديه يدعو عليهم فرأينا  
 البشر في وجوههم وفي رواية أبي نعيم انتظر حتى زالت الشمس ثم قام فقال يا أيها الناس لا تنفروا  
 لقاء العدو واسألوا الله العافية فإن لقبتم العدو فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال  
 السيف ثم دعا (فقال اللهم) أي يا الله يا (مزيل الكتاب) القرآن قال الطيبي لعل  
 يخصه من هذا الوصف بهذا المقام تلويح إلى معنى الانتصار في قوله تعالى ليظهره على الدين  
 كله ولو كره المشركون والله متم نوره وأما ذلك يا (مريع الحساب) قال الكرماني  
 أما أن يريد به مريع حسابه بمعنى وقته وأمانه مريع في الحساب (أهزم الأحزاب) برأى  
 اكسرهم وبثبتهم (اللهم اهزمهم ووزلهم) فلا يشتبوا عند اللقاء بل تعلب عقولهم  
 وترعد أقدامهم وقد استجاب الله (رسوله فأرسل عليهم ريحًا وجنودًا فهزمهم حتى قال طليحة  
 ابن خويلد الاسدي) أما محمد فقد بدأكم بالبحر فالتجأ التجأ فانهزموا من غير قتال وخص  
 الدعاء عليهم بالهزيمة والزلة دون الهلاك لأن في الهزيمة سلامة نفوسهم وقد يكون ذلك  
 رجاء أن يتوبوا من الشرك ويدخلوا في الاسلام والاهلاك مفوت لهذا المقصد الصحيح  
 (وروى احمد عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان الخدري العصابي ابن العصابي  
 (قال قلنا يوم الخندق يا رسول الله هل من شيء نقوله فقد بلغت القلوب الحناجر) جمع حنجرة  
 وهي مجرى النفس قال قتادة شخصت مكانها فلولوا أنه ضاق الحلقوم عنها فخرجت رواه ابن  
 أبي حاتم وقد قيل إذا اتفقت الربة من شدة الفزع والغضب أو الخوف الشديد ربت وارتفع  
 القلب بارتفاعها إلى رأس الحنجرة وقيل هو تمثيل عن شدة الخوف وعليه السهمل قال  
 في الروض فيه أن التكلم بالهجاز بما لغة حتى إذا فهمه المخاطب فإن القلب لو انتقل إلى  
 الحنجرة لمات صاحبه فخالهم فيما بلغهم من الخوف وضيق الصدر كمثل المتخلع قلبه من  
 موضعه ومثله جدار يريد أن ينقض أي مثله كمثل من يريد الفعل ويمتد به فهو من مجاز  
 التشبيه وقيل هو على حذف مضاف تقديره بلغ وجيف القلوب الحناجر انتهى (فقال نعم)  
 قولوا (اللهم استعورائنا) أي خللنا أي عيونا ونفوسنا وما بسونا ناظما (وآمن)  
 جهلهم مزة وكسر الميم مخففة ويجوز القصر والتهليل (روعانا) خوفنا وفرغنا من

قوله من اطلاق الخ لعل الاولى  
العكس تأمل اه معجمه

الروع بالفخ الفرع وفيه من أنواع البديع جناس القلب وابقاع الامن على الروع مجاز من  
اطلاق اسم المحل وهو القلب على الحال فيه وهو الروع وبهذا وافق قوله تعالى وآمنهم من  
خوف وقوله ولينذرتهم من بعد خوفهم أمنا حيث أوقع الامن على الذوات (قال نصر بن  
الله وجوه أعدا بنا بالريح فهو زهمهم بالريح) وكفى الله المؤمنين القتال فانصرف  
الكفار راحا بين خائفين حتى ان عمرو بن العاصي وخالد بن الوليد أقاما في ماتي فارس ساقا  
عسكر المشركين رداه لهم مخافة الطلب كما ذكره ابن سعد (وفي بنوع الحسبة) اسم  
تفسير القرآن العظيم (لابن ظفر) بفتح الظاء المعجمة والفاء بعدها راء كما ضبطه ابن خلكان  
ونسب الى جده لشهرته به والافه محمد بن محمد بن ظفر أحد الفضلاء صاحب التصانيف  
الصقل ولدها ونشأ بكة وتقل في البلاد وسكن آخر وقته بجماعة وكان فقيرا جدا حتى قيل انه  
زوج بنته بغير كفول الحاجة فخرج الزوج بها من حلب وباعها (قيل انه صلى الله عليه وسلم  
دعا فقال يا صريح) بجاء معجمة أى يا مغيث (المكرويين) ويطلق على المستغيث أيضا  
كما في القاموس وليس مرادها (يا محيي المظالمين) المكرويين الذين مسحهم الضر  
كما قال أمي يحيي المظالم اذا دعاه ويكشف السوء (اكشف همي وغمي وكرى فانيك  
تري ما زل بي وبأصحابي فانه جبريل فيشره بأن الله سبحانه وتعالى يرسل عليهم ريحا وجنودا  
فأعلم أصحابه) بذلك ليزول خوفهم (ورفع يديه قائلا) أشكرك (شكرا شكرا) أى  
شكرا بعد شكر على ما أوليتني من نعمائك (وهبت ريح الصبا) بفتح الصاد المهملة  
وخفة الواو وحده وهى الشرقية ويقال لها القبول لانها تقابل الشمال وهى الريح العقيم  
التي لا خير فيها (لبلا) روى ابن مردويه والبراء وغيرهما رجال الصحاح عن ابن عباس  
قال لما كانت ليلة الاحزاب قالت الصبا للشمال اذهبي بنا تصبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فغالت ان الحرا لا تهب بالليل فغضب الله عليها فجعلها عقيما وأرسل الصبا فطافت نيرانهم  
وقطعت أطنانهم فقال صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلك عاد بالبور وروى  
الشيخان والنسائي عنه مرفوعا نصرت بالصبا وأهلك عاد بالبور وفتح الدال الريح  
الغريبة ومن لطيف المناسبة كون القبول نصرت أهل القبول والبور أهلك أهل  
الادبار (نقلت الاوتاد) وأطفا نيران (وألفت عليهم الابنية) أى الاخبية (وكفت)  
قلبت (القدور) على أفواها قال مجاهد سلط الله عليهم الريح فكفت قدورهم ونزعت  
خبائهم حتى أظفقتهم رواه البيهقي فهذا صريح في انه من الريح ومثله في الانوار والنهر  
وزاد بيعت الله مع الصبا ملائكة تدرد الريح وتقل نحو فعلها انتهى (وسفت عليهم  
التراب) في وجوههم (ورمتهم بالخصا وسعوا في أرجاء معسكرهم) أى جوانبه  
(التكبير وقعقة السلاح) من الملائكة (فارتحلوا هزبا) بضم الهاء والتسديد يجمع  
هارب أى هاربين (في بلتهم وتركوا ما استنفقوه من متاعهم) ففقه الملبون مع عشرين  
بعيرا أرسلها أبو سفيان لحبي فحملها له شعيرا وتمروا بينا فلقها جماعة من المسلمين فأخذوها  
وانصرفوا بها اليه صلى الله عليه وسلم فتوسعوا بها واكلوه حتى نفذوا ونحروا منها أبعرة  
وبقي منها ما بقي حتى دخلوا به المدينة فلما رجع ضراب بن الخطاب أخبرهم الخبر فقال أبو

سفيان ان حيا المشوم قطع بنا ما فجد ما فحمل عليه اذ ارجعنا أخرجه الواقدي باسناده مرسل (قال فذلك قوله تعالى فأرسلنا عليهم ريحا) صبا باردة في ليلة شاتية (وجنودا) ملائكة قيل كانوا ألفا وروى ابن سعد عن ابن المسيب قال أتى جبريل يومئذ ومعه الريح فقال صلى الله عليه وسلم حين رأى جبريل ألا أبشروا ثلاثا (لم تزوها) فذفت في قلوبهم الرعب والفشل وفي قلوب المؤمنين القوة والامل وقيل انما أرسلت لترجيخيل العدو وابلهم فقطعوا ثلاثة أيام في يوم واحد ذكره ابن دحية قال مجاهد ولم تقا تل الملائكة يومئذ قال البلاذري بل غشيتهم قطمس أبصارهم فانصرفوا ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال (وفي البخاري) في الجهاد والمغازي والتفسير والدعوات ومسلم وأبي داود والنسائي في الصلاة والترمذي في التفسير (عن علي) رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم) وقعة (الحندي) قال الحافظ وفي الجهاد يوم الاسراب وهو بالمعنى (ملا الله بيوتهم) أي الكفار أحياء (وقبورهم) امواتا (نارا) والجملة خبرية لفظا انشائية معنى أي اللهم املا فقيه كما قال الحافظ جواز الدعاء على المشركين بمثل ذلك (كما شغلونا) وفي رواية المسقطي لما شغلونا بنزادة لام وهو خطأ قاله الفتح والكافي للتعليل بمعنى اللام وما صدرية نحو كما هذا كم أي لشغلهم ايانا (عن) صلاة (الصلاة الوسطى) أي عن ايقاعها زاد مسلم صلاة العصر (حتى غابت الشمس) زاد مسلم ثم مثليناها بين المغرب والعشاء (ومقتضى هذا) صراحة (انه استغتر اشتغاله بقتال المشركين) أي المراماة بينهم بالنبل والحجارة (حتى غابت الشمس ويعارضه ما في صحيح مسلم عن ابن مسعود أنه قال حبس) منع (المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة العصر حتى احترت الشمس أو اصفرت) أي قاربت الغروب (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شغلونا عن الصلاة الوسطى الحديث ومقتضى هذا) صراحة أيضا (انه لم يخرج الوقت بالكلية قال الشيخ نقي الدين) أبو الفتح محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري المنفلوطي العلامة الفقيه الحافظ صاحب التصانيف (ابن دقيق العيد) قال السخاوي الملقب بذلك جده وهب نظروجه يومان قوص وعليه طيلسان أبيض وثوب ابيض فقال بدوي كأن تقاس هذا يشبه دقيق العيد يعني في البياض فلزمه ذلك (الحبس انتهى الى ذلك الوقت أي الحرة أو الصفرة) كما هو لفظ ابن مسعود (ولم تقع الصلاة الا بعد المغرب) كما صرح به علي وكانه حصل لهم عذر كخوف عود الكفار لهم (اتهمي) كلام نقي الدين وهو جمع بين الحديثين (وفي البخاري) في المواقيت وصلاة الخوف والمغازي ومسلم والترمذي والنسائي في الصلاة عن جابر أن عمر جاء وأما قوله (عن عمر بن الخطاب) فقيه تسمي من المصنف لم يرد أنه راوى الحديث لانه خلاف الواقع في البخاري وغيره فانما مراده عن قصة عمر فقد قال الحافظ اتفق الرواة على أن هذا الحديث من رواية جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم الاجماع بن نصير فرواه عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن جابر عن عمر فجعله من مسند عمر فتفرد بذلك حجاج وهو ضعيف انتهى (انه جاء يوم الحندي بعد ما غابت) وفي لفظ غربت

(الشمس) وفي رواية للجباري ايضا بعدما أفطر الصائم والمعنى واحد (جعل) بلافاة في المغازي من البخاري وله في المواقيت باثباتها فجعل (يسب) كفارق ريش) لانهم السبب في تأخيرهم الصلاة عن وقتها اما المختار كما وقع لعمر واما مطلقا كما وقع لغيره (قال) يا رسول الله ما كنت (قال المصنف بكسر الكاف وقد تضمن (اصلي حتى كادت الشمس أن تغرب) قال البيهقي كاد من أفعال المقاربة فعناء انه صلى العصر قرب غروب الشمس لان نفي الصلاة يقتضي اثباتها واثبات الغروب يقتضي نفيه فيحصل من ذلك لعمر ثبوت الصلاة ولم يثبت الغروب وقال الكرماني لا يلزم منه وقوع الصلاة في وقت العصر بل يلزم منه أن لا تقع الصلاة لانه يقتضي أن كيدودته كانت عند كيدودته اقال وباحاصله عرفا ما صليت حتى غربت انتهى وفيه نظر فان كاد اذا أثبتت نفيت واذا نفيت أثبتت ولا يخفى نقل تعبيره بكيدودة ثم قوله أن تغرب بحذف أن عند البخاري في المواقيت وثبوتها له في المغازي ومثله في مسلم قال البيهقي وهو من تصريف الرواية والراجح أن كاد لا تقترن بأن بخلاف عيسى فالراجح اقترانها وهل تسع الرواية بالمعنى مثل هذا أولا الظاهر الجواز لان المتصود الاخبار عن صلاته العصر كيف وقعت لا الاخبار أن عمر تكلم بالاجحة أو المرجوحة فان قبل الظاهر أن عمر كان معه صلى الله عليه وسلم فكيف اختص بأدراك العصر قبل الغروب دونهم فالجواب يحتمل انه كان متوضعا فبادر صلى ثم جاء عليه السلام في حال تنبيهه للصلاة فأعلمه مقامه هو وأصحابه الى الوضوء انتهى . لخصا من الفتح تنبيهه ما سبقته من لفظ المثنى هو ما في نسخة صحيحة وهو الصواب المذكور في صحيح البخاري وما في اكثر النسخ من قوله عن عمر انه جاء بعدما كادت الشمس تغرب فهو مع كونه خلاف ما في البخاري من الاختصار المثل لا يهاجمه ان يحيى عمر لما طلع قبل الغروب وهو خلاف تصريحه بأنه جاء بعدما غربت الشمس ويوهم أيضا أن عمر لم يصل العصر قبل الغروب مع أن الحديث كالنص في انه صلاها قبل الغروب كما علم (فقال صلى الله عليه وسلم والله ما صليتها) فيه جواز البين من غير استخلاف اذا اقتضته مصلحة من زيادة طمأنينة أو نفي توهم وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من مكارم الاخلاق وحسن التأني مع أصحابه وتأليفهم (فترى ناسا من النبي صلى الله عليه وسلم يطعمان) قال الحافظ بضم اوله وسكون ثانيه وادبالمدية وقبل بفتح اوله وكسر ثانيه حكاه أبو عبيد البكري ونسب عياض الاول للحدثين والثاني للغويين وحكى الفتح مع السكون أيضا (فتوضأ للصلاة وتوضأ لها فصلى) زاد الاسماعيل (بنا) (العصر بعدما غربت الشمس) فقصيه قضاء الفاشية جماعة وبه قال الاكثر الا للث مع اجازته صلاة الجمعة جماعة اذا فاتت (ثم صلى بعدها المغرب) ووقع عند أحمد أنه صلى الله عليه وسلم صلى المغرب يوم الاحراب فلما سلم قال هل علم رجل مسلم اني صليت العصر قالوا لا يا رسول الله ف صلى العصر ثم صلى المغرب قال الحافظ وفي صحته نظر لخالفته لحديث الصحيحين هذا ويمكن الجمع بينهما ما يشكك في خلافه في سبب تأخير الصلاة ذلك اليوم فقيل التيسير واستبعد وقوعه من الجميع وقيل شغلهم اياهم فلم يتمكنوا من ذلك وهو أقرب لاسمي ولا جد والنسائي عن أبي سعيد أن ذلك كان قبل أن ينزل الله في صلاة الخوف فرجالا

أوركانا (وقد يكون ذلك) أي التأخير عن إيقاعها قبل الغروب (للاستغفار بأسباب الصلاة وغيرها) كخوف عود العدو قبل الغروب (ومقتضى هذه الرواية المشهورة) في الصحيحين وغيرهما عن جابر وعلى (أنه لم يفت غير العصر وفي الموطأ) من طريق أخرى أنه فاتهم (الظهر والعصر) وفي حديث أبي سعيد عند أحمد والنسائي والظاهر والعصر والمغرب وأنهم صلوا بعد هوى من الليل (وفي الترمذي) والنسائي (عن ابن مسعود أن المشركين شغلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أربع صلوات يوم الخندق) حتى ذهب من الليل ما شاء الله قال الحافظ وفي قوله أربع تجوز لأن العشاء لم تكن فاتت (وقال الترمذي) (ليس بأسناده بأس إلا أن أبا عبيدة) بن عبد الله بن مسعود مشهور بكنيته والاشهر أنه لا اسم له غيرها ويقال اسمه عامر كوفي ثقة مات بعد سنة ثمانين (لم يسمع من) إيه (عبد الله) بن مسعود فهو منقطع وفي التقريب الرابع أنه لا يصح سماعه من إيه (يقال ابن العربي) إلى الترجيح فقال الصحيح أن التي اشتغل عنها صلى الله عليه وسلم واحدة وهي العصر (قال الحافظ ويؤيده حديث علي في مسلم شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر) (وقال النووي طريق الجمع بين هذه الروايات أن وقعة الخندق بقيت أياما فكان هذا) أي شغلهم عن العصر أو الظهر والعصر (في بعض الأيام وهذا) أي تأخير أربع صلوات (في بعضها) قال الحافظ ويقر به أن روايتي أبي سعيد وابن مسعود ليس فيهما تعرض لقصة عمر بل فيهما أن قضاء الصلاة وقع بعد خروج وقت المغرب وأما حديث جابر ففيها أن ذلك كان عقب غروب الشمس (قال النووي) وأما تأخيرها عليه الصلاة والسلام للعصر حتى غربت الشمس فكان قبل زول قوله تعالى فرجلا أو أوركانا (صلاة الخوف) كما مر من حديث أبي سعيد وقد صلى صلاة الخوف في ذات الرقاع وهي قبل الخندق عند جماعة (قال العلماء) يحتمل أنه أخرها نسيانا لا عمدا وكان السبب في النسيان الاشتغال بأمر العدو (قال الحافظ واستبعد وقوع ذلك من الجميع) ويمكن أنه أخرها عمدا للاستغفار بالعدو (قال الحافظ وهو أقرب) (وكان هذا عذرا في تأخير الصلاة قبل زول صلاة الخوف) وأما اليوم فلا يجوز تأخير الصلاة عن وقتها بسبب العدو والقتال بل تصلى صلاة الخوف على حسب الحال) ثم استطرده المصنف فذكر الخلاف في الصلاة الوسطى لمناسبة وقوعها في الحديث السابق فقال (وقد اختلف في المراد بالصلاة الوسطى) تأييد الأوسط وهو الأعدل من كل شيء وليس المراد الأوسط بين شيئين لأن معنى فعل التفضيل ولا يثنى منه إلا ما يقتل الزيادة والنقص والوسط بمعنى العدل والخيار يقبلهما بخلاف المتوسط فلا يقبلهما فلا يثنى منه الفعل تفضيل فإله الحافظ (وجمع الحافظ الديباجي في ذلك مؤلها مفردا) كشف المغطى عن الصلاة الوسطى فبلغ تسعة عشر قولاً وهي الصحيح) قاله أبي وانس وجابر وأبو العالسة وعبيد بن عمر وعطاء وعكرمة ومجاهد وغيرهم نقله ابن أبي حاتم عنهم وهو أحد قول ابن عمر وابن عباس نقله مالك والترمذي عنها ونقله مالك بلاغا عن علي والمروفي عنه خلافة وروى ابن جرير عن أبي رباح صليت خلف ابن عباس الصحيح ففتت فيها ورفع يديه ثم قال هذه الصلاة الوسطى التي أمرنا أن نقوم فيها فائتين وأخرجه من وجه آخر

قوله ويقتر به في بعض النسخ  
ويقر به والمال واحد مصححه  
قوله ففيها الأولى ففيه إلا أن  
تلاحظ الرواية والقصة تأمل  
اصححه



عن ابن عمر ومن طريق أبي العباس حليف عبد الله بن قيس بالبصرة في زمن عمر صلاة  
 الغداة فقلت لهم ما الصلاة الوسطى قالوا هي هذه وهو قول مالك والشافعي الذي نص عليه  
 في الامم واختجوا بان فيها القنوت وقد قال تعالى وقوموا لله قانتين وبأنها لا تقصر في السفر  
 وبأنها بين صلاتي جهرة وصلاتي سر (أو الظاهر) رواه في الموطأ عن زيد بن ثابت وابن  
 المنذر وغيره عن أبي سعيد وعائشة وبه قال أبو حنيفة في رواية وأخرج أبو داود عن زيد  
 ابن ثابت كان صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجرة ولم تكن صلاة أشد على أصحابه منها  
 فترات حافظوا على الصلوات الآية وروى أحمد عنه كان صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر  
 بالهجرة فلا يصحكون وراءه الا الصف أو الصفان والناس في قائلتهم وفي تجارتهم فترات  
 الآية (أو العصر) قال الترمذي هو قول أكثر الصحابة المياوردي وجهور التابعين ابن  
 عبد البر وأما كثر علماء الاثر وقال به من المالكية ابن حبيب وابن العربي وابن عطية  
 وهو الصحيح من مذهب أبي حنيفة وقول أحمد وصار إليه معظم الشافعية بخالفين نص  
 امامهم أحمد الحديث فيه وقد قال اذا صح الحديث فهو مذهبي قال ابن كثير لكن صم  
 جماعة من الشافعية انها الصبح قولاً واحداً وروى الترمذي والنسائي عن علي كاذري  
 انها الصبح حتى سمعته صلى الله عليه وسلم يقول يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى  
 صلاة العصر قال الحافظ وهذه الرواية تدفع دعوى أن صلاة العصر مدرج من تفسير بعض  
 الرواة فهي نص في أن كونها العصر من كلامه عليه السلام وأن حجة من قال الصبح قوية  
 انتهى وقال ابن عبد البر الاختلاف القوي في الصلاة الوسطى انما هو في هاتين الصلاتين  
 أعنى العصر والصبح وغير ذلك ضعيف (أو المغرب) قاله ابن عباس عند ابن أبي حاتم باسناد  
 حسن وقيصة بن ذؤيب عند ابن جرير ورجحهم انها معتدلة في عدد الركعات ولا تقصر  
 في الاسفار وأن العمل مفسى على المبادرة اليها وتجيلها عقب الغروب وأن قبلها صلاتي سر  
 وبعد هاتين جهرة (أو جميع الصلوات) قاله ابن عمر رواه ابن أبي حاتم بسند حسن ومعاذ  
 ابن جبل (و) احتج له بأن قوله حافظوا على الصلوات (هو يتناول الفرائض والنوافل)  
 فعطف الوسطى عليه وأريد بها كل الفرائض تأكيدها (واختاره ابن عبد البر) أبو عمر  
 وتجب منه ابن كثير حيث اختار مع اطلاعه وحفظه ما لم يعم عليه دليل وانما الاحدى الأكبر  
 كذا قال وانه من مثله لشيء عجيب فان السند الى ابن عمر حسن كما في الفتح فهو دليله ولذا  
 أعرض الحافظ عن تعقبه فحواه بلانعقب (أو الجمعة) ذكره ابن حبيب واحتج بما  
 اختلفت به من الاجتماع والخطبة (وصححه القاضي حسين في صلاة الخوف من تعلقه  
 أو الظاهر في الايام والجمعة يوم الجمعة أو العشاء) نقله ابن التين والقرطبي (لانهما بين  
 صلاتين لا تقصران) ولا نهاتقع عند النوم فلذا أمر بالمحافظة عليهما واختاره الواحدى  
 (أو الصبح والعشاء) مع الحديث الصحيح انها ما نقل الصلاة على المنافقين وبه قال ابهرى  
 من المالكية (أو الصبح والعصر) معاً (لقوة الدلة) في أن كلا منهما الوسطى (نظاها  
 القرآن الصبح) لقوله وقوموا لله قانتين (ونص السنة العصر) عند مسلم وغيره وليس  
 نص لان قوله شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر يحتمل كما قال الباسجى أن يريد به

الوسطى من الصلوات التي شغل عنها وهي الظهر والعصر والمغرب لأنها وسطى هذه الثلاث  
لأن كد فضلها عن الصلاتين اللتين معها ولا يدل ذلك على أنها أفضل من الصبح وإنما الخلاف  
عند الأطلاق انتهى على أن السبب في ذلك في رواية البخاري وفي رواية يعنى العصر وهو صريح  
في الإدراج انتهى ومزأن الحافظ دفع ذلك ولكن فيه وقفة (أو صلاة الجماعة أو الوتر)  
صنف فيه علم الدين الشصاعي جزأ ورجمه القاضي تقي الدين الاخواني في جزأ (أو صلاة  
الخطوف أو صلاة عيد الاضحى أو الفطر أو صلاة الضحى) كذا في النسخ الصحيحة ومثله في الفتح  
وفي نسخة بدله صلاة الفجر وهي تصحيف (أو واحدة من الخمس غير معينة) فله الربيع  
ابن خنيم وسعيد بن جبير وشريح النخعي واختاره امام الحرمين في النهاية قال كما اخفيت  
ليلة القدر (أو الصبح أو العصر على التردد وهو غير القول السابق) الجازم بأن كلا  
منهما يقال له الوسطى (أو التوقف) فقد روى ابن جرير باسناد صحيح عن سعيد بن  
المسيب قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مختلفين في الصلاة الوسطى هكذا  
وشك بين اصابعه زاد في الفتح العشر من صلاة الليل وجدته عندى وذهلت الآن عن  
معرفة قائله وصار الى انها ابهت جماعة من المتأخرين قال القرطبي وهو الصحيح  
لتعارض الأدلة وعسر الترجيح (انتهى) ولتمسك عنان القلم رغبة عن التطويل  
(وانصرف صلى الله عليه وسلم من مخزوة الخندق يوم الاربعاء للصبح ليال بقرين من ذى  
القعدة) قاله ابن سعد وهو مخالف لقول ابن اسحق فلما أصبح انصرف ثم هو ظاهر على أن  
الخندق في القعدة وكذلك على أنه في سؤال لأن المراد ابتداء حفره فلا ينافي استقرار  
ما يتعلق به الى الوقت المذكور (وكان قد أقام بالخندق) محاصرا (خمس عشرة يوما) فيها  
جزم به ابن سعد والبلاذري وقال الواقدي أنه أثبت الأقوال (وقيل أربعة وعشرين  
يوما) كباروا يحيى بن سعيد عن ابن المسيب وروى الزهري عنه بضع عشرة ليلة ويمكن  
أن يفسر بخمسة عشر كما أنه يحتمل تفسير قول ابن اسحق بضعاً وعشرين ليلة قريبا من شهر  
بالاربعة وعشرين وعند الواقدي عن جابر عشرين يوما وفي الهدى شهرين (فقال عليه  
الصلوة والسلام ان تغزواكم قريش بعد عامكم هذا) وفي البخاري عن سليمان بن صرد  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين أجلى الأحزاب عنه الآن تغزوهم ولا يغزونا  
نحن نسير اليهم قال الحافظ في شرحه (وفي ذلك علم من أعلام نبوته فانه عليه الصلاة والسلام  
اعتمر في السنة) المقبلة (التي صدته قريش عن البيت) سنة الحديبية (ووقعت الهدنة  
بينهم الى أن نقضوها فكان ذلك سبب فتح مكة فوقع الامر كما قال عليه الصلاة والسلام  
وسبأني ذلك ان شاء الله تعالى وقد أخرج البزار من حديث جابر باسناد حسن شاهدا  
لهذا) يعنى الحافظ حديث سليمان بن صرد الذي لم يذكره المصنف اكتفاء بذكر معناه  
(ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الأحزاب وقد جمعوا له جموعا كثيرة لا يغزوناكم  
بعد هذا ابدا ولكن انتم تغزونهم) فهذا معنى حديث الصحيح وفيه زيادة لفظ ابدا وذكر  
الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك بعد أن انصرفوا \* تميم \* ذكر ابن اسحق والواقدي

انه استشهد من المسلمين يوم الخندق ستة لا غير سعد بن معاذ وأنس بن أوس وعبد الله ابن سهل الاوسيون والطفيل بن النعمان وعلبة بن عتبة جهلة ونون مفتوح بن وكعب ابن زيد الخزرجيون وزاد الديلمطي في الانساب قيس بن زيد بن عامر وعبد الله بن أبي خالد وذكر الحافظ في الكنى أباسنان بن صبي بن صخر فقال شهد بدرا واستشهد في الخندق وقتل من المشركين ثلاثة منهم بن عبيد قال ابن هشام هو عثمان بن أمية بن مثبه العبدي أصابه سهم فمات منه بجعة ونوفل بن عبد الله المخزومي وعمر بن عبد ود في البخاري عن ابن جرأه صلى الله عليه وسلم كان اذا قل من الغز وألحج أو العمرة يدا في كبر ثلاث مرار ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيون تأبون عابدون ساجدون ربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاخراب وحده وهذا من السجع المحمود وهو ما جاء بالنسجاء واتفاق بلا قصد والمذموم ما يأتي بتكلف واستكراه والله أعلم

## \* غزوة بني قريظة \*

(ولما دخل صلى الله عليه وسلم المدينة يوم الاربعاء) الذي انصرف فيه من الخندق لسبع بقين من ذي القعدة قاله ابن سعد وكان المصنف لم يترجم لها لاتصالها بغزوة الخندق حتى كأنها بيان لبعض تعلقاته لانهم ظاهروا الاحزاب فكانوا من جملتهم (هو وأصحابه ووضعوا السلاح) قال ابن اسحق وكانت الظهور (جاء جبريل عليه السلام معجرا بالعمامة) وهو أن يلفها على رأسه ويرتطرفها على وجهه ولا يعمل منها شيئا تحت ذقنه كما في النهاية وتبعه الشامي ونحوه في القساموس وقال ابن فارس اعتمر الرجل لف العمامة على رأسه فلم يقيده فاما أن يحمل عليه أو هو قول ثان (من استبرق) ضرب من الديباج غليظ وتصغيره ابرق قاله البرهان قال ابن سعد وكانت سوداء وأرخی منها بين كتفيه (على بغلة) بيضاء عليها رحالة (عليها قטיפعة ديباج) هكذا لفظ ابن اسحق عن الزهري ورحالة بكسر الراء وخفة الحاء المهملة سرج من جلود لا خشب فيها اتخذ للركض الشديد والجمع رحائل والقטיפعة كساء له خيل وكانت حمراء كما روى عن المجاشون وديباج بكسر الدال وقد تفتح فارسي معرب والاضافة بيانية على معنى من وفي لفظ بغلة شهباء وآخر فرس أبلق وجع بأن الدابة ليست من دواب الدنيا فبعض الرائي تصورها بغلة وبعضهم فرسا فأخبر كل بما تصور وبعض أمعن نظره فقال بقاء لكونها اذان لونين وبعض لم يعنه ورأى غلبة البياض فقال شهباء أو بيضاء (وفي البخاري) في الجهاد والمغازي (من حديث عائشة) أنه لما رجع صلى الله عليه وسلم من الخندق كما في رواية للبخاري أيضا إلى المدينة (وضع السلاح واغتسل) للتنظيف من آثار السفر وعليه بوب البخاري الفصل بعد الحرب وظاهره أنه فرغ من غسله وبه صريح كعب بن مالك عند الطبراني وغيره بسند صحيح أنه اغتسل واستجمر وكذا الواقدي وقال ودعا بالجمرة ليتجفر وقد صلى الظهر وعند ابن عتبة فاخذ يغسل رأسه وقد رجل أحد شقيقه ويحتمل أنه أتم الغسل وأخذ رجل رأسه مكانه والجمرة عنده (أناه جبريل) جواب لما للبخاري في الجهاد فأتماما بالفاء وهي زائدة

قاله القرطبي ويؤيده رواية المغازي هذه الاولى وفي الرواية الثانية في المغازي لما رجع من الخندق وضع السلاح واعتسل فأتاه جبريل قال الحافظ هذابين أن الواو في الجهاد زائدة في قوله ووضع السلاح وهو أولى من دعوى زيادة الفاء الكثيرة مجي زيادة الواو والواو قدى أنه وقف موضع الجنائز وللطبراني والبيهقي عن كعب بن مالك أنه صلى الله عليه وسلم لما رجع من طلب الأحزاب وجع عليه الامة واعتسل واستجمر بتدى له جبريل فنادى عذرك من محارب فوثب فزعا بفتح العين المهمل وكسر الذال المججمة وسكون التحتية وفتح الراء أى من عذرك ففعل بمعنى فاعل ولطبراني والبيهقي عن عائشة قالت سلم علينا رجل ونحن في البيت فقام صلى الله عليه وسلم فزعا فقامت في أثره فاذا بدحبة الكلبي فقال هذا جبريل يأمرني أن أذهب الى بنى قريظة فكأنى برسول الله صلى الله عليه وسلم يسمح الغبار عن وجهه جبريل وللبخاري ايضا وهو أى جبريل يتقض رأسه من الغبار وله في الجهاد وقد عصب رأسه الغبار (فتثال قد وضعت السلاح) بحذف همزة الاستهزام الثابتة في ابن اسحق ولفظه أو قد وضعت السلاح يارسول الله قال نعم قال (والله) نحن (ما وضعناه) وعند ابن سعد من مرسل يزيد بن الاصم وضعت السلاح ولم تضعه ملائكة الله (واخرج اليهم) وعند ابن سعد من مرسل حميد بن هلال فقال يارسول الله انقض الي بنى قريظة فقال ان في أصحابي بهذا فلوا أنظرتهم أيا ما قال انقض اليهم فلا تضع عنهم وأسقط المصنف من حديث البخاري قال قل لي أين قال ههنا (وأشار) زاد الكشيبي بيده (الي بنى قريظة) بضم القاف وفتح الراء وسكون التحتية وبالطاء المججمة فتاء تأنيث قال السمعاني اسم رجل نزل أولاده قلعة حصينة بقرب المدينة فنسبت اليهم وقريظة والنضير أخوان من أولاد هرون وذكر عبد الملك بن يوسف أن بنى قريظة كانوا يزعمون أنهم من ذرية شعيب نبي الله قال الحافظ وهو محتمل وأن شعيبا كان من بنى جذام القبيلة المشهورة وهو بعيد جدا انتهى (وعند ابن اسحق) عن شيخه الزهري (ان الله يأمرك يا محمد بالسير الى بنى قريظة) فاذهب كما أمرك الله (فاني عامد اليهم) فهو علة لمقتدر (فنزله بهم) حصونهم فالمفعول محذوف لرواية ابن اسحق ان جبريل بعث الى بنى قريظة ينزلهم بهم حصونهم ويقذف الرعب في قلوبهم وعند ابن سعد من مرسل حميد بن هلال فأدبر جبريل ومن معه من الملائكة حتى سطع الغبار في زقاق بنى غنم من الانصار بفتح الغين المججمة وسكون النون بطن من الخنزرج وفي البخاري عن أنس لسكأنى أنظر الى الغبار في زقاق بنى غنم موكب جبريل حين سار الى بنى قريظة دوى كما قال المصنف وغيره بنصب موكب بتقدير أنظر والجزيل من الغبار والرفع خبره بتم المحذوف أى هذا موكب وهو نوع من السير وجماعة الفرسان أو جماعة يسبيرون برفق انتهى (فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنا) أى مناديا قال البرهان لا أعرفه وقال الشامي هو بلال ومنه في الفتح ناسبا لابن اسحق ولعله في رواية غير البكائي اذ روايته مؤذنا (فأذن من كان سامعا مطيعا فلا يصلين العصر الا في بنى قريظة وعند ابن عائذ) بسنده عن جابر قال يينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل رأسه مرجعه من طلب الأحزاب اذ وقف عليه جبريل فقال

ما أسرع ما حلتهم والله ما نزعنا من لامتناشياً منذ نزل العدو (قم فشد عليك سلاحك  
 فوالله لا دقتهم دق البيض) كذا في نقل المصنف عنه ومنه في الفتح والذي في العيون عن ابن  
 عائذ كدق البيض (على الصفا) وليس المراد أنه يقتلهم وإن كان ظاهر اللفظ لكونه خلاف  
 الواقع بل المراد ألقي الرعب في قلوبهم حتى يصيروا كالهالكين ثم أزلهم فأنزلهم من  
 حصونهم فقتلهم فيصبروا كالبيض على الصفا فعبر عن اسم السبب بالمسبب وقد كان ذلك  
 وبقيته حديث جابر هذا ثم ولي ما تبعته بصرى فلما بدأ ينادلك نهضنا (و) روى ابن عائذ  
 أيضاً من مرسل قتادة قال (بعث) صلى الله عليه وسلم (منادياً) قال البرهان  
 لا أعرف اسمه وقال الشامي هو بلال (ينادي يا خيل الله اركبي) قال العسكري  
 وابن دريد هو على الجحاز والتوسع أراد يا فرسان خيل الله اركبي فاخصمه لعلم المخاطب  
 ما أراد وتعبه شيخنا بأنه لا يناسب قوله اركبي فالأظهر أنه نزل الخيل منزلة المقاتلين حتى  
 كأنها هي التي يوجد منها الفعل فخطبها بطلب الركوب منها والقصود أصحابها فلما عبر  
 بالخيل راعى لفظها فأسند الفعل إليها أو أنه سمي أصحاب الخيل خيلاً مجازاً للعلاقة المجاورة  
 (وعند الحاشيكم والبيهقي) من طريق أبي الاسود عن عروة (وبعث علياً) أميراً  
 (على) الجماعة (المقدمة) على الجيش بكسر الدال مثقلة من قدم اللازم معني تقدم  
 (وخرج صلى الله عليه وسلم في أثره) بكسر الهمزة وسكون المثناة ويجوز فتحها وحكي  
 ثلث الهمزة كما في السبل أي لم يتأخر في خروجه عنه (وعند ابن سعد ثم سار إليهم في  
 المسلمين وهم ثلاثة آلاف) أي جلة الخارجين أعم من كونهم معه أو قبله أو بعده (والخيل  
 ستة وثلاثون فرساً وذلك يوم الأربعاء السبع بقين من ذي القعدة) ذكره تميم الكلام  
 ابن سعد وان قدّمه أول كلامه (واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم) عميد الله  
 أو عمراً (فيما قال ابن هشام) بيان للعز ولا احتراز عن قول آخر ولبس صلى الله عليه  
 وسلم الدرع والمغفر والبيضة وأخذ قتادة يده وقلد القوس وركب فرسه اللحيق بضم  
 اللام وفتحها قال القاسموس كامير وزير وحاو مهمل ويري بالجيم وبالحاء المعجمة رواء  
 البخاري ولم يتحققه المعروف بالحاء المهمل قاله ابن الأثير والطبراني عن ابن عباس أنه  
 صلى الله عليه وسلم لما أتى بني قريظة ركب على حمار عري يتقال له يعفور والناس حوله فان  
 صحافيمكن أنه ركب الفرس بعض الطريق والجار بعضها قال ابن اسحق وقدّم صلى الله عليه  
 وسلم علياً برأيه واستدركها الناس فسار حتى دنا من الحصون سمع مقالة قيصة له عليه  
 السلام فرجع حتى لقيه بالطريق فقال لا عليك أن لا تدنو من هؤلاء الاخيات قال لم أظنك  
 سمعت منهم لي أذى قال نعم قال لورأوني لم يقولوا شيئاً فلما دنا من حصونهم قال يا اخوان  
 القردة هل أخرناكم الله وأنزل بكم نقمة قالوا يا أبا القاسم ما كنت جوهلاً ومترين فمن  
 أصحابه قبل أن يصل إليهم فقال هل مترك بكم أحد قالوا مترك حبة بن خليفة على بغلة يضاء  
 فقال ذلك جبريل بعث إلى بني قريظة يزلزلهم حصونهم ويقذف الرعب في قلوبهم (ونزل  
 عليه الصلاة والسلام على بئر من آبار بني قريظة) قال ابن اسحق يقال لها بئرنا وقال  
 ابن هشام بئرنا وفي السامية بالضم وتخفيف النون وقيل بالفتح والتشديد وقيل بوحدة

بدل النون وقيل غير ذلك (وتلاحق به الناس فأثى رجال) قال البرهان لأعرفهم بأعيانهم (من بعد عشاء) الصلاة (الآخرة) بالاضافة ولعل المراد من بعد الظلام الذي تفعل فيه الصلاة الآخرة (ولم يصلوا العصر لقوله صلى الله عليه وسلم لا يصلون) بنون التوكيد النقلة (أحد العصر الا في بني قريظة) قال في رواية ابن اسحق (فصلوا العصر بعد العشاء الآخرة فاعلمهم) أي فأنسب اليهم عيباً أي ذنباً (الله تعالى في كتابه ولا عنفهم به) أي ما لا هم ولا عتب عليهم بسببه (رسول الله صلى الله عليه وسلم) لانهم انما آخروها لفهمهم النهي عن فعلها قبل بني قريظة وان خرج الوقت كما هو ظاهر اللفظ (وفي البضاري) عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب لا يصلون أحد العصر الا في بني قريظة (فأدرك بعضهم العصر) بالنصب مفعول ولا في ذر نصب بعضهم ورفع العصر فاعل (في الطريق فقال بعضهم) الضمير لنفس بعض الاول (لأنني حتى نأتيها) حملاً للنهي على حقيقة ولم يسألوا بخروج الوقت ترجيحاً للنهي الثاني على الاول وهو ترك تأخير الصلاة عن وقتها واستبدلوا بجواز التأخير بان اشتغل بالحرب بتطير ما وقع في الخندق أنهم صلوا العصر بعد غروب الشمس لشغلهم بأمر الحرب فغوزوا وعمومه في كل شغل تعلق بالحرب ولا سيما والزمان زمان تشريع قاله في الفتح وقال المصنف علماً بظاهر النهي لأن في النزول مخالفة للامر الخاص فخصوا عموم الامر بالصلاة أول وقتها بما إذا لم يكن عذر بدليل أمرهم بذلك (وقال بعضهم) نظراً الى المعنى لا الى ظاهر اللفظ (بل نصلي) حملاً للنهي على غير حقيقته وأنه كناية عن الحث والاستحجال والاسراع (لم يرد) بضم أوله وفتح الراء وكسرها كما قال المصنف (منا ذلك) الظاهر بل لازمه من الحث والاسراع الى قريظة قال ابن القيم فجازوا الفضيلتين امتثال الامر في الاسراع وفي المحافظة على الوقت ولا سيما في هذه القصة بعضهما من الحث على المحافظة عليه وأوان من ثابته ضبط عمله (فذكر) بضم الذال (ذلك) المذكر ومن فعل الطائفتين (لنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف) لم يلم (واحد منهم) لا التماكين ولا التضاعين لانهم بذلوا جهدهم واجتهدوا فلم يأثموا قال السهيلي وغيره فيه أن لا يعاب من أخذ بظواهر حديث أو آية ولا على من استنبط من النص معنى يخصه وفيه أن كل مجتهد في القروع مصيب قال الحافظ وليس بواضح فأنما فيه ترك تعنيف من بذل وسعه واجتهد فيستفاد منه عدم تأنيبه قال السهيلي ولا يستحيل كون الشيء صواباً في حق انسان وخطأ في حق غيره وانما الخلل الحكم في نازلة يحكمين متضادين في حق شخص واحد والاصل فيه أن الخطر والاباحة صفتان أحكام لأعيان فكل مجتهد وافق وجههما التأويل فهو مصيب انتهى والمثهور ورواه عليه الجمهور أن المصيب في القطعيات واحد وخالفه الجاحظ والعنبري وما لا قطع فيه فالجمهور أيضاً واحد وعن الأشعري كل مجتهد مصيب وأن حكم الله تابع لظن المجتهد وقال بعض الخنفية والشافعية هو مصيب في اجتهاده فان لم يصب ما في نفس الامر فهو محطى وأدعى ابن المنير أن الذين صلوا انما صلوا على دوابهم لأن النزول ينافي مع صعود الاسراع قال فلذين لم يصلوا عملوا بالدليل الخاص وهو الامر بالاسراع فتركوا

عموم إيقاع العصر في وقتها إلى أن فات والذين صلوا جمعوا بين دليلي وجوب الصلاة  
 ووجوب الاسراع فصلوا ركبا لأنهم لو صلوا نزولا لاضادوا ما مروا به من الاسراع ولا ينظر  
 بهم ذلك مع ثقب اذ هانهم وفيه نظر لانه لم يصرح لهم بترك النزول فاعلمهم فهو أن المراد  
 بالامر المبالة في الاسراع فامثلوه وخصوا الصلاة من ذلك لما تقرر عندهم من تأكيد  
 أمرها فلا يمنع أن ينزلوا فيصلوا ولا يكون مضادا لما مروا به ودعوى أنهم صلوا ركبا  
 يحتاج إلى دليل ولم أره صريحا في شيء من طرق هذه القصة اه من الفتح ملخصا وفيه أيضا  
 ما حاصله قوله لا يصلين أحد العصر (كذا وقع في جميع نسخ البخاري أنها العصر) ووافقه  
 أبو نعيم (وافق عليه جميع أهل المغازي ووقع في مسلم أنها الظهر مع اتفاق البخاري  
 ومسلم على روايته عن شيخ واحد باسناد واحد) وهو حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء  
 حدثنا جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر فذكر اه مسلم بلفظ الظهر والبخاري بلفظ  
 العصر (ووافق مسلما أبو يعلى وآخرون) كابن سعد وابن جثن كلاهما من طريق مالك  
 ابن اسمعيل عن جويرية قال الحافظ ولم أره من رواية جويرية الا بلفظ الظهر غير أن أبانعم  
 أخرجه من طريق أبي حفص السلي عن جويرية فقال العصر وكذا أخرجه الطبراني  
 والبيهقي في الدلائل باسناد صحيح عن كعب بن مالك والبيهقي عن عائشة (وجمع بين الرويتين  
 باحتمال أن يكون بعضهم قبل الامر كان صلى الظهر وبعضهم لم يصلها فقبل لمن لم يصلها  
 لا يصلين أحد الظهر ولم يصلها لا يصلين أحد العصر وجمع بعضهم باحتمال أن تكون طائفة  
 منهم راحت بعد طائفة فقبل للطائفة الاولى الظهر وللطائفة التي بعدها العصر) قال  
 الحافظ وكلاهما جامع لأبأس به لكن يعبه اتحاد يخرج الحديث لانه عند الشيخين باسناد  
 واحد من مسنده إلى منتهاه فيبعد أن يكون كل من رجال اسناده حدث به على الوجهين  
 ولم يوجد ذلك ثم تأكد عندي أن الاختلاف في اللفظ المذكور من حفظ بعض روايته فإن  
 سياق البخاري وحده يخالف لسياق من رواه عن عبد الله بن محمد بن أسماء عن عمه جويرية  
 فذكر لفظ البخاري المذكور في المصنف بما زعمه قوله وقال ولفظ مسلم وسائر من رواه  
 نادى فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يصلين أحد الظهر الا في بن قرظة فتحوف ناس  
 فوث الوقت فصلوا دون بن قرظة وقال آخرون لا نصلي الا حين أمرنا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وان فاتنا الوقت فاعنف واحد من الفريقين فالذي يظهر من تغير اللفظين أن  
 عبد الله شيخ الشيخين لما حدث البخاري حدثه على هذا اللفظ ولما حدث به السابقين  
 حدثهم به على اللفظ الآخر وهو اللفظ الذي حدثه به عمه جويرية بدليل موافقة مالك بن  
 اسمعيل له عليه بخلاف اللفظ الذي حدث به البخاري أو أن البخاري كتبه من حفظه ولم  
 يراع اللفظ كما عرف من مذهبه في تجويز ذلك بخلاف مسلم فإنه يحافظ على اللفظ كثيرا وانما  
 لم أجوز عكسه لموافقة من وافق مسلما على لفظه بخلاف البخاري لكن موافقة أبي حفص  
 السلي تؤيد الاحتمال الاول وهذا من حيث حديث ابن عمر أما بالنظر إلى حديث غيره  
 فالاحتمالان المتقدمان في كونه قال الظهر لطائفة والعصر لطائفة بحجة ما سمعنا فيحتمل  
 أن رواية الظهر هي التي سمعها ابن عمر ورواية العصر هي التي سمعها كعب بن مالك وعائشة

وقيل في وجه الجمع أيضاً أن يكون قال لاهل القوة أو لئن كان منزله قريباً لا يصلين أحد الظاهر  
وقال لغيرهم لا يصلين أحد العصر انتهى والجمع الاخير ظاهر أيضاً بالنظر لغير رواية ابن عمر  
(والله أعلم) بما وقع في نفس الامر (قال ابن اسحق وحاصرهم عليه الصلاة والسلام  
خمساً وعشرين ليلة حتى أجهدهم) أي بالغهم (الحصار) غاية المشقة وكونه بالآلاف  
مثله في الفتح وروايته في ابن اسحق وكذا نقله العمري جهدهم بلا ألف وهم ما يعني في  
القصاص جهدهم دابته بلغ جهدها كاجهدها انتهى (وعند ابن سعد خمس عشرة) ليلة  
(وعند ابن عقبة بضع عشرة ليلة) ولو قدمه على ما قبله كما في الفتح ليكون كالتفسير للبضع  
كان أولى وقد جمع شيخنا في التقرير بأنه يمكن أن مدة شدة الحصار خمس عشرة المردودة إليها  
رواية بضع عشرة والخمس وعشرين مدته كلها وعطف على أجهدهم قوله (وقذف) ألقى  
(الله في قلوبهم الرعب) واطلاقه على ذلك مجاز لأن حقيقة القذف الرمي بالحجارة (فعرض  
عليهم رئيسهم كعب بن أسد أن يؤمنوا فقال لهم) عطف على عرض (بأعشرهم وودقه  
نزل بكم من الامر ما تزرون واني اعرض عليكم) أي أذكركم (خلالا) قال الشامي  
بكسر الخاء المجمة أي خصاً لاجمع خله بفتح المجمة وشدة اللام (ثلاثاً واخذوا أيها شتم قالوا  
وما هي قال تابع) من المتابعة (هذا الرجل ونصقه فوالله اقدتين) ظهوره وتحقق لكم  
(انه) بفتح الهمزة (نبي مرسل) هكذا في نسخة صحيحة من ابن اسحق وفي العميون عنه  
وكذا في بعض نسخ المصنف انه لنبي بزيادة لام فقال البرهان بكسر الهمزة لأن اللام في خبرها  
قال وكذا (وانه الذي) والمذكور في ابن اسحق والعميون للذي بلام (تجدونه  
في كتابكم) التوراة (فنامنونا على دماءكم) من القتل (وأموالكم وأبناؤكم  
ونسائكم) من الاسر والسلب ولم يقل فنامنونا وان كان الظاهر المطابق لقوله قبل تابع  
اقتصاراً على ما يحمله على المتابعة مما يتعلق به أنفسهم وذ كرنفسه فيها اشارة الى رضاه  
به لنفسه وأنه شريكهم فيه ان فعلوه ليكون ادعى لقبول ما عرضه (فابوا) حيث قالوا  
لأنصار حكم التوراة ولا تستبدل به غيره (قال فاذا) حيث (أيتم عني) بشدة الباء (هذه)  
الخصلة فامتنعتم منها (فهل) تعالوا واقفوني (فقتل ابناءنا ونساءنا ثم نخرج الى محمد  
وأصحابه رجالاً) أي مشاة (مصلتين) قال الشامي جمع مصلته بكسر اللام وبالصاد المهملة  
الساكنة أي مجزئين السيوف من أعماها انتهى فقوله (بالسيوف) متعلق بمحذوف  
ذكرنا كمداً كأنه قيل مجزئين السيوف مقاتلين بها وأقام الظاهر مقام المنعز اعدم  
تقدمه لفظاً أو هو متعلق بخروج وان أخر لفظاً عن مصلتين (لم تتركوا وراءنا) قال  
البرهان بفتح المثناة والشاف ويجوز كسر الشاء وثقاتل (حتى يحكم الله بيننا وبين محمد)  
غاية لخروج أو لمحذوف (فان نهلك نهلك ولم تتركوا وراءنا) وفي ابن اسحق والعميون نسلاً  
(نخشي عليه) حال من فاعل نهلك وهو المقصود من الجواب فلم يتحد الشرط والجزاء وبقية  
قوله وان ظهر على محمد فلعمرى لنجدن النساء والابناء (فقالوا أي عيش لنا بعد أبناؤنا  
ونسائنا) استفهام انكاري لرد قتلهم (فقال ان أبيتم على هذه فان الله ليله السبب  
وعسى أن يكون محمد وأصحابه قد آمنونا) بفتح الهمزة المقصورة وكسر الميم أي اطمانوا



وسكنت قلوبهم لاعتقادهم أن لا يحدث شيئا (فما أنزلوا لعنايب من محمد وأصحابه غرة) بكسر الفين المجهدة وشذراء عقله (قالوا نفس سبقتنا ونحدث فيه ما لم يحدث فيه من كان قبلنا الا من قد رملت فأصابه ما لم يخف عليك من المخم) فردة وخسائر قال ما بات رجل منكم منذ ولدت أمته ليلة من الدهر حازما (وأرسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) حين أيقنوا بالهلاك (أن ابعث الينا أبا لبابة) الانصارى المدنى أحد النقباء عاش الى خلافة علي (وهو) أى اسمه فيما صد به السهيل (رفاعة) وقيل مبشر وقيل بشير (بن عبد المنذر) قال في التقريب ووههم من سماء مروان (نستشير في أمرنا) في شأنا وحالنا وخصومه لكون ماله وولده وعياله فيهم (فأرسله اليهم فلما رأوه قام اليه الرجال وجهش) بفتح الجيم والهاء وكسرها فزع وأسرع (اليه النساء والعبيان يكون في وجهه فرق لهم) وجههم لما رأهم عليه من الحزن والذلة (وقالوا) عطف على قام اليه الرجال (بأبالبابة ترى أن تنزل على حكم محمد) وذلك أنهم لما حوصروا حتى أيقنوا بالهلكة أنزلوا شاس بن قيس فكلّمه صلى الله عليه وسلم أن ينزلوا على ما نزل بنو النضير من ترك الاموال والحلقة والخروج بالنساء والذراري وما حلت الابل والحلقة فأبى رسول الله فقال تحقن دماءنا وتسلم لنا النساء والذرية ولا حاجة لنا فيما حلت الابل فأبى صلى الله عليه وسلم إلا أن ينزلوا على حكمه وعاد شاس اليهم بذلك (قال نعم وأشار يده الى حلقة انه) أى حكمه فيهم (الذبح) كلّه فهم ذلك من ترك اجابته بمحقن دماهم (قال أبو لبابة فوالله ما زال قدماى من مكانهم حتى عرفت أني قد خنت الله ورسوله) زاد في رواية فندمت واسترجعت فزلت وان لحيتي لمبتلة من الدموع والناس ينتظرون رجوعي اليهم حتى اخذت من وراء الحصن طريقا اخرى حتى جئت الى المسجد (ثم انطلق أبو لبابة على وجهه فلم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ارتبط في المسجد الى عمود من عمده) بضم العين والميم وفتحها ما ويكون سفردا وبعجا قال في رواية وكان ارتبط الى الاسطوانة المخلقة أى التي طلبت بالخلوق بوزن رسول وهو ما يخلق به من الطيب (وقال لأبرح من مكاني هذا حتى) أموت أو (يتوب الله علي) أى ينزل فوبى (بما صنعت وعاهد الله أن لا يبطأ) وفي نسخة وعاهدت الله أن لا أطأ على الالتفات (بني قريظة أبدا ولا أرى) قال البرهان بضم الهمزة وفتح الراء مبنى للمفعول وقال الشامي بفتح الهمزة فان كان رواية فالعنى لا أرى أحدا (في بلاد خنت الله ورسوله فيه أبدا) وهو يستلزم أن لا يذهب اليهم قال ابن هشام وأنزل الله في أبي لبابة فيما قال ابن عيينة عن اسمعيل بن ابي خالد عن عبد الله بن أبي قسادة يا أيها الذين آمنوا لا تخفوا الله والرسول وتخشوا أماناتكم وأنتم تعلمون (فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره وكان قد استبطأه قال أمانا لوجهي) وأخبرني خبره (لاستغفرت له وأما إذ فعل ما فعل فما أنا بالذي اطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه) قال أبو لبابة فكنت في أمر عظيم في حر شديد عدة لبال لا أكل فيه شيئا ولا أشرب وقلت لا ازال هكذا حتى افارق الدنيا أو يتوب الله عليّ وأذ كر رؤيا رأيتها في النوم ونحن محاصرون بني قريظة كاني في جماعة أى

طين اسود آسنه أى متغيرة فلم أخرج منها حتى كدت أموت من ريحها ثم رأيت نهر جاريا  
فارانى اغتسلت فيه حتى استنقبت وأرانى أجدر بريحاً طيبة فاستعبرتها بأبابي ~~مكر~~ فقال  
لقد خلن في أمر نعمتم له ثم يفرح عنك فكنت أذكر قوله وأنا مرتبط فأرجو أن ينزل الله  
توبتي فلم أزل كذلك حتى ما أسمع الصوت من الجهد ورسول الله ينظر الى (قال ابن هشام)  
عبد الملك (وأقام أبو لبابة مرتبطاً بالجذع ست ليل نأتية امرأته) بطلب منه أو بلا  
طلب على العادة ممن تفقد الزوجة وتحموها الشخص في الشدة (في وقت كل صلاة تخلع  
للصلاة ثم يعود قربه بالجذع) وكان هذه الست تقيد به فيها امرأته وباقي البضع عشرة  
بنته فلا تنافي بين هذه والآية (وقال أبو عمر) بن عبد البر الحافظ (روى ابن وهب)  
عبد الله أحد الأعلام (عن مالك) بن أنس الإمام (عن عبد الله بن أبي بكر) بن محمد  
ابن عمرو بن حزم الانصارى المدنى قاضيهما الثقة المتوفى سنة خمس وثلاثين ومائة عن سبعين  
سنة (أن أبا لبابة ارتبط بسلسلة ثقيلة) لفظ الرواية كما في العيون عن أبي عمر بسلسلة  
ربوض والربوض الثقيلة وهو ينفع الراى وضم الموحدة مخففة فرادضا مجمعة أى عظيمة  
غلظة (بضع عشرة ليلة حتى ذهب سمعه) فإيكاد يسمع (وكاد يذهب بصره فكانت  
أبنته تخلع إذا حضرت الصلاة وأراد أن يذهب لحاجة فاذا فرغ) من الصلاة والحاجة  
(اعادته) والظاهر كما قال الشافى أن زوجه كانت تخلع رفة وبنته أخرى (و) روى ابن اسحق  
(عن يزيد) بيها تخنية وزاى (ابن عبد الله بن قسيط) بقاف ومهلين مصغرا بن اسامة  
اللبنى أبى عبد الله المدنى الأعرج الثقة المتوفى سنة اثنتين وعشرين ومائة وله تسعون سنة  
روى له الستة وفي غالب النسخ باسقاط يزيد بن وهو خلاف ما عدا ابن اسحق وغيره من أنه عن  
يزيد وهو الصواب (ان توبة أبى لبابة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال ابن هشام  
والآية التي نزلت في توبته قول الله عز وجل وآخرون اعترفوا بذنوبهم خطوا وعلما صالحا  
وآخر سينال الآية (وهو في بيت أم سلمة) وهذا امرئ قد رواه ابن مردويه بسند فيه  
الواقدي موصولا عن أم سلمة وفيه وأنزل الله تعالى وآخرون الآية ويحتمل أن يزيد حله  
عنها وقد يشعربه قوله (فالت أم سلمة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من السحر وهو  
يضحك) فرجاً بالتوبة لانه بالمؤمنين رؤوف رحيم (فقات قلت يا رسول الله ثم تضحك  
اضحك الله سنك قال تيب على أبى لبابة قالت قلت أ) أنزل الله ذهاب اليه (فلا ابشره)  
أم أذهب اليه فأبشره (بارسول الله قال بلى) بشره (ان شئت) ولفظ ابن مردويه  
قال ما شئت وكلاهما حتى لا يشق عليها بالليل (قال فقامت على باب حجرتها وذلك قبل  
أن يضرب عليهن الحجاب فقالت) ولفظ ابن مردويه فقامت على باب الحجره وذلك قبل أن  
يضرب الحجاب (فقلت يا أبا لبابة أبشر) بهمة قطع (فقد تاب الله عليك فشار) أى  
نمض (الناس اليه ليطلقوه فقال لا والله حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو  
الذى يطلقني يديه) تعظيما له ورجاء حصول بر كنه حتى لا يعود لملها (فلما رز عليه خارجا  
الى صلاة الصبح أطلقه) زاد ابن مردويه عقب هذا ونزل وآخرون اعترفوا بذنوبهم الآية  
قال السهيلي فإن قيل الآية ليست نصا في توبة الله عليه أكثر من قوله عسى الله أن يتوب

عليهم فالجواب أن عسى منه سبحانه واجبة وخبر صدق فإن قيل القرآن نزل بلسان العرب وعسى ليست في كلامهم بخبر ولا تقتضي وجوباً قلنا عسى تعطى الترجي مع المقاربة ولذا قال عسى أن يهلك ربك مقام محموداً ومعناه الترجي مع الخبر بالقرب كأنه قال قرب أن يهلك فالترجي مصروف إلى العبد والخبر عن القرب مصروف إلى الله وخبره حق ووعدته حتم فما تضمنه من الخبر فهو الواجب دون الترجي الذي هو محال على الله انتهى باختصار (وروى البيهقي في الدلائل) التبوية (بسنده عن مجاهد في قوله تعالى اعترفوا بذنوبهم قال هو أبو لبابة إذ قال لبني قريظة ما قال) هو من إطلاق القول على الفعل إذ لم يصدر منه قول غير الإشارة ولذا أتى بعطف التفسير في قوله (وأشار إلى حلقه بأن محمداً يذبحكم أن نزلتم على حكمه قال البيهقي وترجم محمد بن اسحق بن يسار) ضدين أمام المغازي (أن ارتباطه كان حينئذ) أي حين أشار به لقريظة (وقد روي عن ابن عباس) من طرق عند ابن مردويه وابن جرير (مادل) على سبيل الصراحة (على أن ارتباطه بسارية المسجد كان بخلفه عن غزوة تبوك كما قال ابن المسيب قال وفي ذلك نزلت هذه الآية) وآخرون اعترفوا بذنوبهم وقد أخرجه أبو الشيخ وابن منده عن جابر بسند قوي وعلى تقدير صحة الخبرين فيجمع باحتمال تعدد ربطه نفسه (ولما اشتد الحصار بين قريظة اذعنوا) خضعوا وذلوا ورضوا (أن ينزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي على ما يحكمكم به فهم قال ابن اسحق فقالت الاوس قد فعلت في موالي الخزرج أي بني قينقاع ما علمت فقال الاترضون أن يحكمكم فيهم رجل منكم قالوا بلى قال فذلك إلى سعد بن معاذ وعند ابن عقبة فقال اختاروا من شئتم من أصحابي فاخترنا وسعداً فرضي صلى الله عليه وسلم قال ابن هشام وحدثني من أثق به أن علياً صاح وهم محاصرون يا كتيبة الإيمان وتقدم هو والزبير وقال والله لا ذوقن ماذا في حمة أولئك حتى حصنهم فقالوا نزل على حكم سعد (لحكمكم فيهم سعد بن معاذ) وفي الصحيح فرد الحكم إلى سعد قال الحافظ كانوا اذعنوا للنزول على حكم المصطفى فلما سأله الانصار فيهم رد الحكم إلى سعد كما بينه ابن اسحق قال وفي كثير من السير أنهم أبو أن ينزلوا على حكم سعد ويجمع بأنهم نزلوا على حكمه قبل أن يحكم فيهم سعد وفي حديث عائشة عند أحمد والطبراني فلما اشتد بهم البلاء قيل لهم انزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما استشاروا بألبابة قالوا نزل على حكمكم سعد ونجوم في حديث جابر عند ابن عائد فحصل في سبب رد الحكم إلى سعد أمران أحدهما سؤال الاوس والاخر اشادة أبي لبابة ويحتمل أن الإشارة أثرت توقفهم ثم لما اشتد بهم الحصار عرفوا سؤال الاوس فأذعنوا للنزول على حكمه صلى الله عليه وسلم واثقين بأنه يرد الحكم إلى سعد وفي رواية مسلم وكانوا حلفاءه (وكان) عليه السلام (قد جعله في خيمة في المسجد الشريف) النبوي كدال عليه كلام ابن اسحق خلافاً لما قال المراد المسجد الذي كان صلى الله عليه وسلم أعده للصلاة فيه في قريظة أيام حصارهم فانه الفتح والجملة حالية والاولى أنها مستأنفة لأن التحكيم لم يكن وقت جعله في الخيمة بل وقت كونه فيها وكانت تلك الخيمة (لامرأة من أسلم) كما جزم به ابن اسحق وغيره وصدر البرهان بأنها أنصارية وفي الاصابة الانصارية أو الاسلمية

(يقال لها وفيدة) بضم الراء وفتح الفاء وسكون التختبة وفتح الدال المهملة ثم تاء تانيث  
 ههنا (وكانت تدعى الجرشي) وتحتسب بنفسها على من به ضبعة من المسلمين قاله ابن  
 اسحق وروى البخاري في الادب المفرد بسند صحيح عن محمود بن لبدة لما أصيب الكل سعد يوم  
 الخندق فنقل حوله عند امرأة يقال لها وفيدة وكانت تدعى الجرشي وكان صلى الله عليه  
 وسلم اذا مر به يقول كيف أميت واذا أصبح يقول كيف أصبحت فيخبره ذكره في الاصابة  
 ثم قال في المكاف كعبية بالتصغير بنت سعيد الاسلمية ذكر أبو عمر عن الواقدي انه اشهدت  
 خيرة مع صلى الله عليه وسلم فأسهم لها سهم رجل وقال ابن سعد هي التي كانت لها خيمة  
 في المسجد تدعى الجرشي والجرشي وكان سعد بن معاذ عند هاتدي جرحه حتى مات  
 انتهى فها امرأتان وقع الخلاف فيمن تنسب اليه الخيمة منهم ولوليس احدهما اسما  
 والاخر لقباً ثم عجب من الشاعري في اقتضاره على قول ابن سعد وزك قول امام المغازي  
 مع انه لم يقر به بل ورد عن محمود العمالي بسند صحيح هذا وفي البخاري فضر النبي  
 صلى الله عليه وسلم خيمة في المسجد ليعوده من قريب قال المصنف وعند ابن اسحق في خيمة  
 وفيدة عند مسجده انتهى ففهم فاهم منه انه جعله مقابل للبخاري وليس كذلك فراه  
 بيان اسم صاحبة الخيمة وان قوله ضرب مجاز عن جعل كعبر به ابن اسحق وهو ما دل عليه  
 كلام الترمذي (فلما حكمه اناه قومه) الاوس (فخلوه على حمار) لاعرابي عليه قطيفة  
 (وقد وطأه) زيادة على ذلك (بوسادة من آدم) لمشقة ركوبه على القطيفة للجرح  
 (و) لانه كان رجلاً حسناً ثم أقبلوا معه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد ابن اسحق  
 وهم يقولون يا أبا عمرو أحسن في مواليك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم اغما لا لتحسن  
 فيهم فلما كثروا عليه قال لقد آت سعدان لاناخذ في الله لومة لائم (فلما انتهى سعد الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين) وفي البخاري عن أبي سعيد فلما دنا من المسجد فقبل  
 هو تعجيب صوابه فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم كان في سلم وأبي داود وفيه تحطئة الراوي  
 بجسر الضن فالاولى كما في المصابيح أن المراد المسجد الذي أعده النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة  
 في قرية أديم حصارهم قال ولئن سلمنا ان لم يكن ثم مسجد صلاة فلان سلم أن قوله من المسجد  
 متعلق بقوله قريباً لمجدوف أي فلما دنا أتينا من المسجد فان مجيئه الى النبي صلى الله عليه  
 وسلم كان من مسجد المدينة (قال عليه الصلاة والسلام قوموا الى سيدكم) وفي حديث عائشة  
 عند أحمد قوموا الى سيدكم فأنزلوه فقال عمر السعيد هو الله قال رجال من بني عبد الاشهل  
 يقبله على أرجلنا صفين يحيط به كل رجل منا حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 (نأما المهاجرون من قريش فيقولون انما أراد صلى الله عليه وسلم الانصار) لكونه سيدهم  
 وهو فيهم بمنزلة الصديق في المهاجرين ففهموا أن الاضافة عهدية (وأما الانصار فيقولون  
 عموهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين) انصار او مهاجرين ابقاء لفظ العام على عومه  
 والسيادة لا تقتضي الافضلية وفي رواية قوموا الى خيركم وفي البخاري في المناقب والمغازي  
 الى سيدكم ثم اؤخركم بالثلاث وفي الجهاد الى سيدكم بلا شك وفيه أيضاً في المغازي عن أبي  
 سعيد الخدري قال لا انصار وكأنه من نصرف بعض الرواة لما رأى اختلاف المهاجرين

قوله قريسا هكذا في التسخ ونعله  
 محرف عن دنا تأمل ادهم

والانصار ويدل له انه اسقط في الجهاد والمناقب قوله للانصار قال ابن اسحق فقاموا اليه  
 (فقالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) فهو عطف على ما حذفه المصنف من كلام ابن  
 اسحق والافليس قبله ما يظهر عطفه عليه وفي رواية فقالت الاوس (قدولك امر مواليك  
 لحكم فيهم) وفي رواية فأحسن فيهم واذكر بلاهم عندك أي مناصرتهم ومعاونتهم لك  
 قبل هذا اليوم وعند ابن اسحق فقال سعد عليكم بذلك عهد الله وميثاقه أن الحكم فيهم لما  
 حكمت قالوا نعم قال وعلى من ههنا من الناحية التي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
 معرض عنه اجلاله فقال صلى الله عليه وسلم نعم وفي البخاري عن أبي سعيد بن قيس الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان هؤلاء نزلوا على حكمك فكانت عليه السلام تكلم  
 أولاً ثم تكلمت الاوس بذلك (فقال سعد فاني أحكم فيهم أن تقتل الرجال وتقسيم الاموال  
 ونسبي) بالبناء للمفعول في الافعال الثلاثة كما في النور لانه جواب لقومه الانصار  
 (الذاري) الاولاد الذين لم يبلغوا الحلم (والنساء) أي أزواجهن وفي البخاري فقال  
 تقتل مقاتلاتهم ونسبي ذرارهم قال المصنف بفتح الفوقية الاولى وضم الثانية وهم الرجال  
 ونسبي بفتح الفوقية وكسر الموحدة ذرارهم بالتشديد وهم النساء والصبيان انتهى فضبطه  
 بالبناء للمفعول لانه جواب لقول المصنف احكم فيهم ياسعد (فقال عليه الصلاة والسلام)  
 كما رواه ابن اسحق من مراسل علقمة بن وقاص الليثي (لقد حكمت فيهم بحكمكم الله من فوق  
 سبعة أرقعة) بالضاف جمع رقيق بتذكير العدد على معنى السقف كما قال ابن دريد  
 اذ السماء مؤنث سمعي فقياسه سبع أرقعة بتأنيث العدد قال السهيلي معناه أن الحكم  
 ينزل من فوق قال ومثله قول زينب ابنة جحش زوجتي الله من فيه من فوق سبع سموات  
 أي نزل تزويجها من فوق وهذا الضم يخافون ربهم من فوقهم أي عقاباً ينزل من فوقهم وهو  
 عقاب ربهم قال ولا يستحيل وصفه تعالى بالفوق على المعنى الذي يليق بجلاله لا على المعنى  
 الذي يسبق الى الفهم من التشديد الذي يفضي الى التشبيه ولكن لا ينبغي اطلاق ذلك الوصف  
 بما تنقذ من الآية والحديثين لارتباط سرف الجر بالفعل حتى صار وصفه لا وصفاً للباري  
 سبحانه انتهى (والرقيق السماء) بدليل الرواية الآتية من فوق سبع سموات (سجت)  
 كما قال السهيلي (بذلك لانهارقت) مخفف بمعنى المفعول (بالجود) على التشبيه  
 لانها لما كانت في مواضع منها شبت بالشوب الذي فيه وقع في مواضع متفرقة وظاهره  
 أن كل سماء مرقوعة بالجود وهو أحد قولين والآخر أن الكواكب كلها في السماء الدنيا  
 حكاهما ابن كثير هذا وفي القاموس الرقيق كالأمير السماء أو السماء الدنيا والرقع السابعة  
 فضلى القول الثاني في الحديث تغليب السماء الدنيا على غيرها (ووقع في المغازي) من  
 حديث أبي سعيد (قال) صلى الله عليه وسلم (قضيت) وفي الجهاد لقد حكمت (فيهم بحكمكم الله  
 وربما قال بحكمكم الملك) شك الراوي في أي المقتضين قاله وهو ما عني (أي بكسر اللام)  
 أي الله كما رجحه الحافظ لرواية محمد بن صالح الآتية ورواية يابر قد أمر الله أن تحكمكم فيهم  
 ورواية ابن اسحق المذكورة في المصنف قال وهذا كله يدفع ما وقع عند الكرماني بحكمكم الملك  
 بفتح اللام أي جبريل لانه الذي ينزل بالاحكام انتهى لكن نقل القاضي عياض أن بعضهم

ضبطه في البخاري بكسر اللام وفصحها فان صح الفتح فالمراد جبريل يعني بالحكم الذي جاء به الملك عن الله وعورض بأنه لم يقل نزول الملك في ذلك بشئ ولو نزل بشئ اتبع وترك الاجتهاد وبأنه ورد في الصحيح قضيت بحكم الله نعم ذكر ابن اسحق في غير رواية البكاء انه صلى الله عليه وسلم قال في حكم سعد بذلك طرقني الملك مصرا (وفي رواية محمد بن صالح) بن دينار التمار المدني مولى الانصار صدوق يخطئ مات سنة ثمان وستين ومائة خرج له اصحاب السنن يعني عن سعد بن ابراهيم عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه (لقد حكمت اليوم فيهم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات) أخرجه النسائي وكان الاولى بالمصنف عزوه له دون محمد بن صالح أحد روايته لانه أوهم أن الحديث معضل مع انه موصول كما علمت وأما صاحب الفتح فلكونه يتكلم على الاسانيد يحسن منه ذلك لأن به يبين من جاء اختلاف اللفظ أو الزيادة أو النقص أو نحو ذلك مع انه ايضا عزاه لمن أخرجه وهو النسائي ففيه افادة أن المراد بالاربعة السموات وأن لفظ الملك في رواية البخاري بكسر اللام (وفي حديث جابر بن عبد الله) رضى الله عنهما (عند) محمد (بن عائذ) بتحسية وذال بحجة (فقال احكم فيهم يا سعد فقال الله ورسوله احق بالحكم قال قد أمر الله أن تحكم فيهم) فأوحى الى الهامأ وعلى لسان جبريل بذلك وأما قوله بذلك طرقني الملك مصرا فيجمل أن معناه انه أخبره أن يحكم بما يحكم به سعد فليس نصا في انه هو الذي أوحى اليه أن يأمر سعد بذلك (وفي هذه القصة) تحكيم الفضل من هو مفضل وأنه يسوغ للامام اذا كانت له حكومة في نفسه تولية نائب يحكم بينه وبين خصمه وينفذ على خصمه ان كان عدلا ولا يتدح فيه أنه يحكم له وهونائبه ولزوم حكم المحكم برضا الخصمين سواء كان في امور الحرب أو غيرها فهو رد على الخوارج المنكرين التحكيم على علي قاله ابن المنير وغيره (جواز الاجتهاد في زمنه صلى الله عليه وسلم وهي مسألة اختلف فيها أهل اصول الفقه والختم بالحوار سواء كان في حضرته صلى الله عليه وسلم أم لا وانما استبعد المانع وقوع الاعتماد على الظن) المؤدى اليه الاجتهاد (مع امكان القطع) بسؤاله عليه السلام (و) لكن (لا يضر ذلك لانه بالتقرير) بعلمه به والسكوت عليه أو بعدم مجي الوحي له بخلافه (يصير قطعيا) اذ لو كان باطلا لجاء الوحي (فتدبت وقوع ذلك بحضرته عليه السلام كما في هذه القصة وغيرها) كقصة قبيل أبي قتادة اذا أخذ رجل سلبه وقال للمصطفى أرضه منه فأبى أبو بكر فقال عليه السلام صدق فأعطاه الحديث في البخاري (انتهى) قال شيخنا وهذا كله ظاهر حيث كان الفاعل بحضرته صلى الله عليه وسلم أما في غيبته ففيه شئ وهو أنه قد يؤدى ظن المجتهد الى خلاف الواقع فيفعله وعلمه صلى الله عليه وسلم به بعد لا يمنع وقوع الفعل منه وانما يقتضي النهي عن العود لمثله فالاولى الجواب بأنه انما اكتفى بالظن مع القدرة على البتة لان انتظاره قد يؤدى الى مشقة بل الى فوات الطلب انتهى وفيها ايضا تصحيح القول ان المصيب واحد وان المجتهد ربما أخطأ ولا يجرح عليه ولذا قال حكمت بحكم الله فدل على أن حكمه في الواقعة متقرر فمن اصابه اصاب الحق ولو لا ذلك لم يكن لسعد حزية وان المسئلة اجتهادية ظنية ولذا كان رأى الانصار العفو عن اليهود خلافا لسعد وما كان الانصار لينفق اكثرهم على الخطأ

على سبيل القطع (وانصرف صلى الله عليه وسلم يوم الخميس لسبع ليال كما قاله الديلماطي  
 أو الخمس كما قاله مغلطاي خلون من ذى الحجة) ولا يتأتى واحد منهما على ما قدمه أن مدة  
 الحصار خمس وعشرون أو خمس عشرة وأنه خرج لسبع بقين من ذى القعدة نعم يتأتى على أنه  
 بضع عشرة بجعله أقل من خمس عشرة (وأمر عليه الصلاة والسلام بني قريظة) بعد  
 نزولهم من الحصن فكتبوا وجعلوا ناحية والنساء والذرية فاحية قاله ابن سعد وأسلم في ليلة  
 نزولهم ثعلبة وأسدينا سعية وأسدي بن عبيد كما عند ابن اسحق (فأدخلوا المدينة) قال  
 ابن اسحق فحبسوا في دار بنت الحرث الانصارية النجارية قال في الاصابة وهي رملة بنت  
 الحرث بن ثعلبة بن الحرث بن زيد زوجة معاذ بن الحرث بن رفاعه تكرر ذكرها في السيرة  
 والواقدي يقول رملة بنت الحدث بفتح الدال المهملة بغير ألف قبلها انتهى وكذا قال  
 ابن هشام قال السهيلي الصحيح عندهم بنت الحرث كما قال البضاري وليست هي كيسة أي  
 بشدة التحية نهـ ملة كما في الاصابة بنت الحرث بن كزير التي أنزل في دارها وقد بنى حنيفة  
 وكانت زوج مسيلة الكذاب ثم خلف عليها عبد الله بن عامر انتهى ملخصا وعند  
 أبي الاسود عن عروة أنهم حبسوا في دار أسامة بن زيد قال في الفتح ويجمع بأنهم جعلوا  
 في بيتين كما صرح به في حديث جابر عند ابن عائذ انتهى وفي السبل سبق الرجال الى دار  
 أسامة بن زيد والنساء والذرية الى دار رملة ويقال حبسوا جميعا في دارها فأمر لهم صلى الله  
 عليه وسلم بأعمال تمر فنثرت لهم فباتوا يأكلونها (وحفر لهم اخدود) شق في الارض  
 مستطيل (في السوق) بين موضع دار أبي جهم العدوي الى أحجار الزيت بالسوق  
 موضع بالمدينة (وجلس صلى الله عليه وسلم ومعه اصحابه) في السوق (وأخرجوا اليه)  
 زاد في الرواية أرسلوا بالفتح أفواجا وفرقا متقطعا به منهم عن بعض كافي النور وظاهره أنه  
 حقيقة وفي المصباح أن حقيقة القطيع من الابل شبيه به الناس (فضربت أعناقهم)  
 أي ضربهم اعلى والزبير وأسلم الانصاري كما في الطبراني قال فعكنت أضرب عنق من أثبت  
 وأجمل غيره في المغامر وجاء سعد بن عباد والحباب بن المنذر فقالا يا رسول الله ان الاوس  
 قد كرهت قتل بنى قريظة لمكان حلفهم فقال سعد بن معاذ ما كرهه من الاوس أحد فيه خير  
 فمن كرهه فلا أرضاء الله فقام أسيد بن حضير فقال يا رسول الله لا يبقين دار من الاوس  
 الا افرقتهم فيها فمن خط فلا يرغم الله الا انفسه فابعت الى دارى اول دورهم ففرقتهم في دور  
 الاوس فقتلواهم وهذا يفيد أن الذين فرقوا على الاوس من لم يكن قتله على "ولم يبرهني ما بين  
 عبادة والحباب أثناء القتل وبقي عليه السلام عند الاخذود حتى فرغوا منهم عند المغرب  
 فرد عليهم التراب فكان الذين أرسلوا الى الاوس جعلوا بهد القتل الى الاخذود (وكيفوا  
 ما بين ستمائة الى سبعمائة) الى معنى الواو لانها التي يقابل بها بين ولم أجده هكذا فالذى  
 في ابن اسحق وهم ستمائة أو سبعمائة وكذا نقله عنه اليعمرى بأ والتى لتوزيع الخلاف في  
 الفتح عند ابن اسحق انهم ستمائة وبه جزم أبو عمر وعند ابن عائذ من مرسل قتادة كانوا سبعمائة  
 (وقال السهيلي) المسكتة يقول انهم ما بين الثمانمائة الى التسعمائة) كذا اعزاه له تبع الفتح  
 ولا أدري لم ذلك مع أنه في نفس كلام ابن اسحق بلفظ واتسعمائة بالواو بدل الى وهكذا نقله

هذه البعدي (وفي حديث جابر عند الترمذي والنسائي وابن حبان بإسناد صحيح أنهم كانوا أربعة مائة مقاتل قال الحافظ ابن حجر) في الفتح (فيقتل في طريق الجمع ان الباقي كانوا اتباعا) غير مقاتلين (واصطفى صلى الله عليه وسلم لنفسه الكريمة ربحانة) بنت شمعون بن زيد وقيل زيد بن عمرو بن خنافة بالخاء المعجمة والنون إحدى نساء بني عمرو ابن قريظة قال ابن عبد البر قول الأكثر ان قريظة وقيل كانت من بني النضير متزوجة في قريظة رجلا يقال له الحكم (فتزوجها) بعد أن أسلمت وحاضرت حبضة وكانت جميلة وسيمية وأصدقها اثني عشرة أوقية ونشأ نصف أوقية وأعرس بها في المحرم سنة ست في بيت سلمي بنت قيس النخارية وضرب عليها الحجاب فغارت عليه غير شديدة فطلقها اطلاقا فشق عليها واكثر البكاء فزاجعها ولم تزل عنده حتى ماتت راجعة من حجة الوداع سنة عشر ودفنها بالبقيع ذكره الواقدي وابن سعد وغيرهما (وقيل كان يطؤها بملك اليمين) قال ابن اسحق كان صلى الله عليه وسلم سببا لها فابت الا اليهودية فوجد في نفسه فيماتها مع اصحابه اذ سمع وقع نعلين خلفه فقال هذا فعلمه بن شعبة يشترى باسلام ربحانة فبشره وعرض عليها أن بعتها ويتزوجها ويضرب عليها الحجاب فقالت ارسل الله بل تتركني في ملكك فهو أخف عليّ وعليك فتركهما لكن قال الواقدي بعد أن أخرج من عدة طرق انه تزوجها وضرب عليها الحجاب هذا أثبت عند أهل العلم واقتصر عليه ابن الاثير (وأمر بالغنائم بجمع) وهي ألف وخسمائة سيف وثلثمائة درع وألفارح وخسمائة ترس وخمسة وخمسة وخمسة ترس بفضتين أي تبيد غزاهن في ذلك كله ولم يخمس وجمال نواضح وماشية كثيرة قاله ابن سعد وخمسة وخمسة وخمسة ترس صغير (وأخرج الخمس من المتاع والسبي ثم أمر بالباقي ببيع فبين يدي) ظاهره انه يبيع ما عدا الخمس وهو مخالف قول ابن اسحق وغيره بعث صلى الله عليه وسلم سعد بن زيد الانصاري الاشعري بسببا من بني قريظة الى نجد فابتاع لهم بهم خيلا وسلاحا وعند الواقدي بعث سعد بن عباد بطائفة الى الشام يبيعهم ويشترى بهم خيلا وسلاحا (وقسمه بين المسلمين فكانت على ثلاثة آلاف واثنين وسبعين سهما للفرس سهران) لما مر أن الخيل كانت ستة وثلاثين فرسا (ولصاحبه سهم) وعلى هذا مضت السنة في المغازي وروى انه اعطى صغيرة بنت عبد المطلب وأتم عمارة وأتم سلبط وأتم العلاء وأتم سعد بن معاذ والسهماء بنت قيس حضرن القتال ولم يسهم لهن (وصار الخمس الى محمية) بفتح الميم وسكون الحاء المهملة وكسر الميم الشائبة فتحمة مخففة مفتوحة (ابن جرير) بفتح الجيم وسكون الزاي ثم همزة ابن عبد يغوث (الزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة ودال مهملة حليف بن سهم قديم الاسلام وهاجر الى الحبشة وكان عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاخماس وذكر ابن السكيت انه شهد بدرا وقال الواقدي أول مشاهده المر بسبع قال أبو سعيد بن يونس شهد فتح مصر ولا أعلم له رواية (وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعتق منه ويهب ويخدم منه من أراد وكذلك يصنع بما صار اليه من الرثة) بكسر الراء وشدة المثلثة (وهو السقط من المتاع) أي متاع البيت الدون (وانتجبر) لما انقضى شأن بني قريظة (جرح) بضم الجيم (سعد بن معاذ) الذي اصابه من ابن العرقعة في الخندق



في الحلة (فان شهيدا) كذا قال ابن اسحق وغيره ولعل مرادهم شهيد الاخرة لانه لم يمت  
عقب الجرح بل عاش حتى أشرف على البرء وأيضاً فقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم صلى عليه  
وغسل فلو كان شهيد المعركة لم يفعل به ذلك (وفي البخاري) في الصلاة والهجرة والمغازي  
عن عائشة (انه دعا) وزاد مسلم ونحوه كماله للبرء اي تيسر أي انه دعا بذلك لما كاد  
جرحه يبرأ ولفظ البخاري عن عائشة ان سعدا قال (اللهم انك تعلم انه ليس احد) أي قوم  
(أحب الي أن اجاهدكم فيك) جملة في تأويل المصدر فاعل اسم التفضيل (من قوم  
كذبوا رسولك وأخرجوه) من وطنه بيان للمفضل عليه الواقع في حيز النفي فكان جهاده  
مفضل ومفضل عليه باعتبارين كسنة الكحل المشهورة ثم مدلول هذه العبارة عرفاً  
أن جهاده هؤلاء أحب اليه من جهاد غيرهم ولو كانوا كفاراً وان صدق لغة بالتساوي على  
فحو ما ركبك خلق اكرم على الله منه وقد أفاد المصنف بسوق هذا الحديث هنا وبما قدمه  
من دعاء سعد بذلك في الخندق أنه دعا به في الوقتين (اللهم اني اطلق انك قد وضعت الحرب)  
بيننا وبينهم فان كان بقي من حرب قريب شيء فأبقني له حتى اجاهدكم فيك وان كنت وضعت  
الحرب (فأجبرها) هذا كماله قول سعد في البخاري فكان المصنف حذفه اختصاراً والضمير  
للجراحة والهزيمة للوصول والجيم مضمومة (واجعل موفى فيها) لافوز بعونة الشهادة قال  
الحافظ فيه جواز تنفي الشهادة وهو مخصوص من عموم التمسك عن غنى الموت وفيه صبر سعد  
(فانفجرت من ليلته) بفتح اللام والموحدة المشددة موضع القلادة من صدره وهي رواية  
مسلم والاسماعيل وللكتيبين من ليلته وهو تصحيف في رواية ابن خزيمة فاذا اليه  
قد انفجرت من كلمة أي من جرحه وكان موضع الجرح ورم حتى وصل الى صدره فانفجرت من  
ثم قاله الحافظ (فلم يرعهم) بفتح اوله وضم ثانيه وتسكين العين المهملة أي لم يقزغ أهل  
المسجد (وفي المسجد خيمة) جملة حالية لرجل (من بنى غفار) بكسر المجهمة وخنة القاء  
أو من خيامهم قال الحافظ في المقدمة هي خيمة رفيعة نزلها قوم من بنى غفار وقال في الفتح  
تقدم ان ابن اسحق ذكر ان الخيمة كانت رفيعة الاسمية فيحتمل أن يكون لها زوج من بنى  
غفار (الا الدم) فاعل يرعهم أي الخارج من سعد (يسبل اليهم) أي أهل المسجد  
(فقالوا يا أهل الخيمة ما هذا الدم) (الذي يأتينا من قبلكم) بكسر الصاد وفتح الموحدة من  
جهنكم قال المصنف وهذا يضعف قول الكرماني وتبعه البرماوي ان ضمير يرعهم لبنى غفار  
والسياق يدل عليه على ما لا يخفى نعم ان كان ثم خيمة غير التي فيها مسجد فلا اشكال انتهى  
فيجوز ان ذلك (فاذا سعد يغزو) بغين وذال مجتمين يسبل (جرحه دما) وفي رواية  
ابن خزيمة فاذا الدم له دبر (فان منها) أي من تلك الجراحة ولا حجة عن عائشة فانفجرت  
كلمة وقد كان برأ الامثل الخرص وهو يضم المجهمة وسكون الراء ثم مهملة من جلى الاذن  
وفي مسلم فزال الدم يسبل حتى مات وقد زعم بعض شراح البخاري ان سعد لم يصب  
في هذا الظن لما وقع من الحروب في الغزوات قال فيحمل على انه دعا بذلك فلم يجب وله ما هو  
أفضل منه كما ثبت في الحديث الاخر في دعاء المؤمن أو أنه أراد بوضع الحرب أي في تلك  
الغزوة خاصة لا فيما بعدها (و) رده الحافظ فقال الذي يظهر لي أنه (قد كان ظن سعد

معيما ودعاؤه في هذه القصة مجابا و) بيان (ذلك انه لم يقع بين المسلمين وبين قريش من بعد  
وقعة الخندق حرب يكون ابتداء القصد فيه من المشركين) أي قريش (فانه عليه الصلاة  
والسلام توجهت الى العمرة فصدوه عن دخول مكة) سنة الحديبية (وكاد الحرب أن يقع  
بينهم فلم يقع كما قال الله تعالى وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم يظن مكة) بالحديبية  
(من بعد أن أظفركم عليهم) حيث طاف ثمانون منهم بمسكركم ليعيبوا منكم فأخذوا  
وأقربهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعفا عنهم وخلي سبيلهم فزالت الآية وواه مسلم  
وغيره وهو الصحيح وقبل في فتح مكة (ثم وقت الهدنة) الصلح بينهم على وضع الحرب عشر  
سنين (واعتقر عليه الصلاة والسلام من قابل) سنة سبع (واستقر ذلك) المذكور  
من الهدنة (الى أن تقضوا العهد فتوجه اليهم غازيا) فاصدا (فنهت مكة) سنة ثمان  
(فعلى هذا فالمراد بقوله أظن انك قد وضعت الحرب أي أن يقصدوا لمحاربين) فلا ينافي  
وقوع الحرب بينهم في فتح مكة لان القصد فيه انما كان منه صلى الله عليه وسلم لهم (وهو  
كقوله عليه الصلاة والسلام) حين انصرف الاسراب (الا أن تغزوهم ولا يغزونا) روى  
بنون واحدة بنونين كما قاله المصنف (كما تقدم) في آخر غزوة الخندق انتهى كلام  
الفتح واللاق بالمصنف حذف كما تقدم لانه لم يقدم هذا الماخذ بل معناه (وقد بين سبب  
انفجار جرح سعد في مرسل جند بن هلال) العدوي أبي نصر البصري الثقة التابعي الكبير  
العالم احيى به الستة (عند) محمد بن سعد ولفظه انه مرت به عزر وهو مضطجع فأصاب  
ظلفها موضع النحر بنون فمهمة من اضافة الاعم الى الاخص أي موضعها والنحر وهو  
موضع القلادة من الصدر ويطبق على الصدر كله وهذا موافق لقول عائشة المسابقة فانفجرت  
من لبته وفي نسخة انفجر بفاء وجيم أي موضع جرح الجرح والذي في الفتح عن هذا المرسل  
من موضع الجرح وتبعه المصنف في شرحه ونحوه قول البصري عن ابن سعد فلأصاب  
الجرح بظلفها وكان معناه أصابت ما انتهى اليه ورم الجرح وسماه جرحا وان لم يكن  
موضعه لانه لما سرى الورم اليه صار الكل أثر الجراحة (فانفجرت) بجراحته وسال الدم  
(حتى مات وحضر جنازته رضي الله عنه سبعون ألف ملك) كما قال صلى الله عليه وسلم  
لقد نزلت سبعون ألف ملك شهدوا سعدا ما وطئوا الارض الا يومهم هذا ذكره ابن عائدة  
وتبعه السهيلي (واهتموا له عرش الرحمن رواه الشيخان) من حديث جابر وثبت عن  
عشرة من الصحابة أو أكثر قال ابن عسبة البرهوثايب اللفظ من طرق متواترة وقول البراء  
اهتموا به لم يلفت اليه العلماء انتهى وفي العتبية ان ما ذكره كاسنل عنه فقال انما بالك أن  
تقوله وما يدري المرء أن يتكلم بهذا وما يدري ما فيه من الغرور قال ابن رشد في شرحها انما  
نهي مالك لئلا يسبق الى وهم الجاهل ان العرش اذا تحرك يتحرك الله بحركته كالجالس  
من اعلى كرسيه وليس العرش بموضع استقراره تبارك وتعالى عن مشابهة خلقه انتهى  
ملخصا وهو حسن وقول السهيلي العجب من انكار مالك لهذا الحديث وكرهه الحديث به  
مع صحة نقله وكثرة روايته واعلم هذه الرواية لم تصح عنه اعترضه البصري باقتضائه  
ان انكاره يرجع الى الاسناد وليس كذلك بل اختلف العلماء في هذا الخبر فذهب من يجهله

على ظاهره ومنهم من يؤوله وما هذا سبيله من الاخبار المشككة فمن الناس من يذكره روايته  
اذ لم يتعلق به حكم شرعي فاعل الكراهة المروية عن مالك من هذا النمط انتهى وبهذا يرد  
قول الحافظ في الفتح تعقبا على ابن رشد الذي يظهر لي ان ما السكا ما نهى عنه لهذا اذ لو خشى  
ذلك لما أسند في الموطا حديث ينزل الله الى السماء الدنيا لانه أصرح في الحركة من اهتزاز  
العرش انتهى لان حديث النزول تعلق به حكم شرعي من طلب الدعاء والاستغفار  
والتوبة وقوله أيضا يحتمل الفرق بأن حديث سعد ثابت عنده بخلاف حديث النزول فرواه  
وكل أمره الى فهم العلماء الذين يسمعون في القرآن استواء العرش ونحوه لكن لا معنى  
لانتكاره لثبوته بجيب من مثله في حق نجم الا ترى اني في عليه حديث متواتر فاما أراد  
ما قاله ابن رشد واليعسوب وهو المتبادر من قوله وما يدرى المراءخ ولو أراد ما فهمه  
السهمي وابن حجر لقال ليس بثابت أو لا أعرفه أو ما سمعته أو نحو ذلك والله أعلم وقد (قال)  
الامام (الذوي) في شرح مسلم (اختلف العلماء في تأويله فبالت طائفة هو على ظاهره  
واهتزاز العرش تحركه) حقيقة (فرا حاق قدوم روح سعد وجعل الله تعالى في العرش تقيزا  
حصل به هذا) التحرك (ولامانع منه كما قال تعالى وان منها) أي الجبارة (لما يبط)  
ينزل من علو الى سفلى (من خشية الله وهذا القول هو ظاهر الحديث وهو المختار) وكذا  
رجحه السهمي فقال ولا معدل عن ظاهر اللفظ ما وجد اليه سبيل (قال المازري قال بعضهم  
هو على حقيقة وان العرش تحرك لموته قال وهذا لا يشكر من جهة العقل لان العرش  
جسم) مخلوق (يقبل الحركة والسكون قال) المازري (لكن لا تحصل فضيلة سعد بذلك)  
أي بمجرد تحركه لجواز أنه اتفاق ذلك اليوم وفيه ان علمه بموته واهتزاز له فيه فضيلة كبيرة  
كاضطراب الجبل وتسبيح الحصى بكف المصطفى ولا يدفع ذلك بأنهم امرئان للصحابة بخلاف  
اهتزاز لان خبر الصادق المصدوق به مثل رؤيته سواء (الا أن يقال ان الله تعالى جعل  
حركته علامة للملائكة على موته) فيفيد كرامته على ربه حيث تحرك العرش اسفا عليه  
لمحافظته على الحق (وقال آخرون) مقابل قوله أو لا فبالت طائفة وقوله قال بعضهم هو على  
حقيقته (المراد بالاهتزاز الاستبشار والقبول) بأن أودع فيه ادراكا علم به موته وكرامته  
عند ربه ففرح واستبشرو وهذا صدر الفتح وقال يقال لكل من فرح بقدوم قادم عليه اهتزله  
ومنه اهتزت الارض بالنبات اذا اخضرت وحسنت ووقع ذلك في حديث ابن عمر عند الحاكم  
بلفظ اهتز العرش فرحابه (ومنه قول العرب فلان يهتز لمكارم لا يريدون اضطراب جسمه  
وحركته) تفسيري (واعبار يريدون ارتياحه اليها واقباله عليها) فهذا يصح قول الآخرين  
(وقال) ابراهيم بن اسحق (الحربي) الحافظ البغدادي متر بعض ترجمته (هو عبارة  
عن تعظيم شأن وفاته) من النبي صلى الله عليه وسلم ولا تحرك ولا فرح من العرش  
(والعرب تنسب الشيء المعظم الى أعظم الاشياء فيقولون اظلت بموت فلان الارض)  
ولم تظلم (وقامت له القيامة) ولم تقم في هذا منقبة عظيمة لسعد (وقال جماعة المراد  
اهتزاز سرير الجنائز وهو العرش) وسباق الحديث بأباه اذ المراد منه فضيلته وأي فضيلة  
في اهتزاز السرير فكل سرير يستز اذا تجاذبته الايدي قال الحافظ الآن يراد اهتزاز

حمله سريره فرحا بقدمه على ربه فيجبه وفي الصحيح قال رجل لجابر فان البراء يقول اهتز  
السري فقل انه كان بين هذين الحيين ضغاث سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اهتز عرش  
الرحمن لموت سعد ابن معاذ والحيان الاوس والخزرج فقال ذلك جابر اظهارا للحق واعترافا  
بالفضل لاهله فكانه تعجب من البراء كيف قال ذلك مع انه اوصى ثم قال انا وان كنت  
خزرجيا وكان بين الحيين ما كان لا امتنع من قول الحق والعذر للبراء انه لم يقصد تغطية سعد  
وانما همم ذلك فجزم به وقال الخطابي وغيره لانه سمع شيئا محتملا فحمل الحديث عليه واهله  
لم يسمع قوله عرش الرحمن وعذر جابر انه ظن ان البراء اراد الغض من سعد فانتصر له وقد وقع  
لابن عمر انه قال العرش لا يهتز لاحد ثم رجع وجزم بأنه اهتز له عرش الرحمن أخرجه ابن حبان  
اتهمى ملخصا من الفتح (وهذا القول باطل برده صريح الروايات التي ذكرها) أي رواها  
(مسلم) خصه لقوله الروايات بخلاف البخاري ففيه رواية واحدة (اهتز لونه) بدل  
من الروايات (عرش الرحمن) فان اضافته اليه تأتي أن المراد السرير كما أفاده جابر  
(وانما قال هؤلاء هذا التأويل لكونهم لم تبلغهم هذه الروايات التي ذكرها مسلم) ألا ترى الى  
انها لما بلغت ابن عمر رجوع عن قوله لا يهتز لاحد وقد قال الحاكم الاحاديث المصروفة  
باهتز از عرش الرحمن مخترجة في الصحيحين وليس لمقابلها في الصحيح ذكر (والله اعلم اتمهى)  
كلام النووي في مخرج مسلم بجروقه (وقيل المراد باهتز از العرش اهتز از حمله العرش)  
فرحا بقدم روحه لما راها من كرامته وعظم منزلته نقله النووي في التهذيب عن العلماء أي  
بعضهم بدليل كلامه في الشرح ففيه مجاز الحذف قال الحافظ ويؤيده حديث الحاكم ان  
جبريل قال من هذا الميت الذي فتحت له أبواب السماء واستبشربه أهلها وقيل هو علامة  
نصها الله لموت من يموت من أوليائه ليعلم ملائكته بفضلها قال ووقع عند الحاكم عن ابن عمر  
اهتز العرش فرحا بلقاء الله سعدا حتى تفصفت أعواده على عواتقنا قال ابن عمر يعني عرش  
سعد الذي حمل عليه وفيه عطاء من السائب فيه مقتل لانه اختلط آخر عمره (و) يعارضه أنه  
(صحيح الترمذي من حديث أنس قال لما حلت) بالبناء للمفعول (جنازة سعد بن معاذ  
قال المنافقون) أي بعضهم وعند ابن اسحق من مرسل الحسن كان سعد جلابا فافلا  
جمله الناس وجدوا له خفة فقال رجال من المنافقين والله ان كان لبادنا وما حملنا من  
جنازة أخف منه (ما أخف جنازته) كأنهم قالوه استهزأ به وأن خفته خفة ميرانه  
بزعمهم الفاسد (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) ردأ عليهم (ان الملائكة كانت تحمله)  
وفي المرسل ان له حلة غيركم والذي نفسي بيده لقد استبشرت الملائكة بروح سعد واهتز له  
العرش وذكرا ابن اسحق وغيره انه لما احتفل على نعشه بكى أتمه وقالت

ويل أتم سعدا صرامة وحدا وسودا ومجدا وفارسا معدا سديه مسدا

فقال صلى الله عليه وسلم كل نائحة تكذب الانائحة سعد بن معاذ وفي رواية لا تزيد على هذا  
وكان فيما حلت والله حازماني أمر الله قويا في أمر كل النوائح تكذب الانائحة سعد وروى أنه  
قال لها ابرق أدعك ويذهب عزك فان اينك يعضك الله عز وجل له وروى البيهقي أنه  
صلى الله عليه وسلم حمل جنازة سعد بن العمودين ومشى أمام جنازته ثم صلى عليه وجاءت

اتمه ونظرت اليه في الحدوق قالت احسب بك عند الله عز وجل وعزاها صلى الله عليه وسلم وهو واقف على قدميه على القبر فلما سوى التراب على قبره رش عليه الماء ثم وقف ودعا وام سعد بن معاذ اسمها كبشة بنت رافع بن عبيد الانصارية الخدرية ذكر ابن سعد أنها أول من بايع النبي صلى الله عليه وسلم من نساء الانصار (وعن البراء) بن عازب بن حارث ابن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الاوس الاوسى الصحابي ابن الصحابي والخزرج المذكور في نسبه ليس هو مقابل الاوس وانما سمي على اسمه وظنه الخطابي اياه فزعم أن البراء خزرجي وهو خطأ فاحسن به عليه الحافظ (قال اهدى للنبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ الذي اهدى اكيدر دومة كفا في حديث أنس المسابق في الهبة (حيلة حرير) وفي حديث أنس عند البخاري حبة من سندس فكأنها مركبة من ظهارة وبطانة لأن مسمى الحلة ثوبان فلا خلاف وفي حديث أنس عند البزار رجال الصحيح فليسها رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك قبل أن ينهى عن الحرير (لجعل أعضائه يمسونها) بفتح التخمية والميم (ويجيبون) بسكون العين (من لينها فقال صلى الله عليه وسلم) لهم (أتعجبون من لين هذه) الحلة زاد البخاري في الهبة عن أنس والذي نفس محمد بيده (لنسا ديل سعد ابن معاذ في الجنة خير منها وألين) بالواو كما رواه الكشميني وغيره بابوا بالشك وكما قال صلى الله عليه وسلم ذلك في حلة اكيدر قاله أيضا في ديباج اهداه عطار دين حاجب بن زرارة التميمي الصحابي روى الطبراني رجال ثقات عن عطار دين حاجب أنه اهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم ثوب ديباج كساء اياه كسرى فدخل أصحابه فقالوا نزل عليك من السماء فقال وما تعجبون من ذا المناديل سعد بن معاذ في الجنة خير من هذا ثم قال يا غلام اذهب به الى ابي جهم بن حذيفة وقل له يبعث الى بالخبيصة قال العيني وتخصيص سعد به قيل لانه كان يعجبه ذلك الجنس من الثياب أولان اللامسبين المتعجبين من الانصار فقال مناديل سيدكم خير منها انتهى ومقتضى وجود المناديل في الجنة انهم اذا أكلوا شيئا احتاجوا للمندبل لمسح ما تعلق بأيديهم وأفواههم ولا يلزم انه كوسخ الدنيا بل جعل ذلك اكراماً لهم حيث وجدوا في الجنة نظير ما ألفوه في الدنيا كما اقره شيخنا حافظ العصر البياضي رحمه الله (هذا اللفظ أبي نعيم في مستخرجه على) صحيح (مسلم) وجه عزوه له مع أن الحديث في الصحيحين البخاري في المساقب ومسلم في الفضائل زيادة قوله في الجنة وقد زادها البخاري في كتاب الهبة لكن من حديث أنس وزاد في رواية البزار عنه ثم اهداها الى عمر فقال يارسول الله اكرها وألبسها فقال يا عمر انما ارسلت بها اليك لتبعث بها وجهها فتصيب بها ما لا وذلك قبل أن ينهى عن الحرير وبعارضه ما رواه مسلم عن علي أن اكيدر دومة اهدى للنبي صلى الله عليه وسلم ثوب حرير فأعطاه عليا فقال شققه خرا بين الفواطم وفسرن في رواية غيره بنساطمة زوجه وفاطمة اتمه وفاطمة بنت حمزة (والمناديل جمع مندبل بكسر الميم في المقرد) زاد القاموس وفتحها وكسبر الذي يفتح به (وهو معروف) قال ابن الاعرابي وغيره مشتق من النذل النقل لانه يتقل من واحد الى واحد وقيل من النذل الوسخ لانه يتدل به قال ابن الانباري وغيره مذكر (قال العلماء

وهذا الحديث (أشارة الى عظم منزلة سعد في الجنة وأن) بفتح الهمزة عطفا على  
 المجرور (ادنى) أقل (ثبته فيها خير من هذه) الحلة (لأن المنديل ادنى الثياب  
 لانه معد للوسخ والامتنان) فيمسح به الايدي وينفض به القبار عن البسطن ويغطي به  
 ما بهدي ويتخذ لفا للشباب (فغيره أفضل) لأن سيده سبيل الخادم وسائر الشباب  
 سبيل الخدم فاذا كان أدناها أفضل من حلة الملوك فما ظنك بأعلاها (وأخرج ابن سعد  
 وأبو نعيم عن طريق محمد بن المنكدر) بن عبد الله التيمي المدني الفاضل الثقة المتوفى سنة  
 ثلاثين ومائة أو بعدها (عن محمد بن شرحبيل) بضم أوله وفتح الراء وسكون المهملة قال  
 في الاصابة في القسم الرابع فيمن ذكر في الصحابة غلط محمد بن شرحبيل من بني عبد  
 الداود كره ابن منده وقال أورده البخاري في الوحدان ولا يعرف له صحبة انما رواه عن  
 أبي هريرة ثم روى ابن منده عن ابن المنكدر عنه قال أخذت قبضة من تراب قبر سعد بن معاذ  
 فوجدت منه ريح المسك وقال أبو نعيم هو محمود بن شرحبيل قلت ليس فيه انه صحابي لأن  
 شتم تراب القبر يتأتى ان تراخى زمانه بعد الصحابة ومن بعدهم وفي التابعين محمد بن ثابت بن  
 شرحبيل من بني عبد الدار فعليه هذا النسب بلقبه انتهى وفي تقريره محمد بن ثابت ويقال ابن  
 عبد الرحمن بن شرحبيل العبدي أبو مصعب الجازي وقد نسب الى جدته مقبول روى  
 له البخاري في الادب المفرد وقوله (ابن حسنة) لا يصح لانها أم الصحابي الجليل شرحبيل  
 ابن عبد الله بن المطاع السكندري التي وبته كافي التقريب وليس بأحمد هذا لانه عبدي  
 وشرحبيل كسدي والحديث مرسل لانه تابعي فلم يشهد ما حدث به حيث قال قبض  
 انسان يومئذ) أي يوم موت سعد (بيده من تراب قبره قبضة فذهب بها ثم نظر اليها بعد  
 ذلك فاذا هي مسك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله سبحان الله) مرتين  
 تعجبان كون تراب قبره صار مسكا وكونه ضمه (حتى عرف ذلك) التعجب المدلول عليه  
 بالتسبيح (في وجهه) الشريف (فقال الحمد لله) شكره على تقريره عن سعد  
 (لو كان أحدنا جاسا من ضمة القبر) من الامم صالحهم وطالحهم لا الانبياء لكونهم خصوا  
 بأنهم لا يضغطون كافي الامم وذك ولا ترد فاطمة أم علي رضي الله عنهم لما لأن نجاة السبب  
 اضبطا عنه صلى الله عليه وسلم في قبرها ولا فارق الا خلاص في مرض موته لأن نجاة السبب  
 هو القراءة والمنفي انه لم ينبج أحد منها بلا سبب أو هي خصوصيات لا تنقض الامور الكلية  
 (لنجاساتها سعد) لكن لم ينبج أحد فلم ينبج سعد (ضم ضمة ثم فزع الله عنه) قال  
 الحكيم الترمذي سبب هذه الضمة انه ما من أحد الا وقد ألم بحطية ما وان كان صالحا  
 فجاءت هذه الضغطة جزاء له ثم تدركه الرحمة ولذا اضبط سعد للتعصير في البول فأما الانبياء  
 فلا ضم ولا سؤال لعصمتهم انتهى وهذا الحديث المرسل له شاهد قال ابن اسحق حدثني  
 معاذ بن رفاع عن محمود بن عبد الرحمن بن عمرو بن الجوح عن جابر قال لما دفن سعد ونحن  
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبج صلى الله عليه وسلم فسبج الناس معه ثم كبر فكبر  
 الناس معه فقالوا يا رسول الله ثم سبجت فقال لقد تضايقت على هذا العبد الصالح قبره  
 حتى فزع الله عنه ولم يقولوا لم كبرت لأن الذي يقال عند التعجب انما هو التسبيح فمألوا

عن سببه قال ابن هشام ومجاز هذا الحديث قول عائشة قال صلى الله عليه وسلم ان القبر  
لضمة لو كان أحد منها ناجيا لكان سعد بن معاذ وفي رواية يونس الشيباني عن ابن اسحق  
حدثني امية بن عبد الله قال قال بعض أهل سعد ما بلغكم في هذا فقال ذكرنا أنه صلى الله  
عليه وسلم سئل عن ذلك فقال **صكان** يقصر في بعض الطهور من البول بعض التقصير  
ومعلوم أن تقصيره لم يكن على وجه يؤدي الى فساد عبادته ولكنه مخالف للأولى كترك  
الجمع بين الحجر والماء في الاستنجاء فضمه القبر لعظم ثوابه ولتنبيه غيره حيث أخبرهم الصادق  
بسبب الضمة فيحترزون عن خلاف الأولى وان جاز وقد روى الحافظ أبو سعيد بن الاعرابي  
في معجمه والبيهقي وابن منده أن عائشة قالت يا رسول الله عما اتفقت بشيئ من مذممة منك تذكر  
ضغطة القبر وصوت منكرو ونكير فقال يا عائشة ان ضغطة القبر أو قال ضمة القبر على  
المؤمن كضمة الأم الشقيقة يدها على رأس ابنها يشكو اليها الصداق فتغمر رأسه غمزا  
رفيقا وصوت منكرو ونكير كالنكحل في العين ولكن يا عائشة وبل للشاكين في الله أوائل  
الذين يضططون في قبورهم ضغطة البيض على العنبر وزعم أن المراد بالمؤمن الذي هذا شأنه  
من لم يحصل منه تقصير فلا يشاق ما تقدم عن سعد لا يصح فانه لم يتقدم عنه شيء ينافي هذا  
الحديث حتى يتبي وقديكون مراد المصطفى أن هذا العبد الصالح الذي شهد سبعون ألف  
سلك واهتزله عرش الرحمن لا يضمنه القبر رأسا ولا كضمة الأم ابنها **صكر** اماله وان كان  
يقصر بعض التقصير في البول فذلك مغفور في جنب بعض حسناته التي منها حكمه في  
سواءه بحكم الله فيجب من ضمه وهذا هو الظاهر من كلام الروض فانه قال وأما ضغطة في  
قبره فروى عن عائشة فذكر الحديث وعزاء المعجم ابن الاعرابي كما ذكره (وأخرج  
ابن سعد) محمد الحافظ (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري) الصحابي ابن الصحابي (قال  
كنت ممن حفر لسعد قبره فكان يفوح علينا المسك كلما جفنا) وكفى بهذا منقبه عظيمة  
وهذا أيضا شاهد لما قبله (قال الحافظ مغلطاي وغيره وفي هذه السنة) سنة خمس  
(فرض الحج) فقد وقع في حديث ضمام ذكر الامر بالحج وقدومه سنة خمس كما ذكره  
الواقدي فبدل على فرضه فيها أو تقدمه (وقبل سنة ست وصحبه غير واحد من الجمهور)  
لانه نزل فيها قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله بناء على أن المراد بالاقام الفرض اقامة  
علاقة ومسرورق والتخى وأقيموا رواء الطبراني بأسانيد صحيحة عنهم أماعلى أن المراد  
الأكمال بعد الشروع فلا (وقبل سنة سبع وقبل سنة ثمان ورجمه جماعة من العلماء)  
لبعنه صلى الله عليه وسلم عتاب بن أسيد أميراعلى الحج تلك السنة وهو أول أمرأه الحج  
وقبل سنة تسع وقبل عشر (وسياق البحث في ذلك ان شاء الله تعالى في ذكر وفد عبد  
القيس من المقصد الثاني) والكلام الذي ذكره فيه في تعلق الحج قليل لانه وقع  
استطرادا (وفي ذكر حجه عليه الصلاة والسلام من مقصد عباداته) وهو التاسع  
وأشبع ثم الكلام عليه

• سرية القرطاء وحديث ثمامة •

(ثم سرية محمد بن مسلمة) الانصاري الاشعري اكبر من اسمه محمد من الصحابة وكان من

الفضل ما أت بعد الأربعين (إلى القرطاء) بضم القاف وسكون الراء وبالطاء المهملة أي والمد على القياس وهم قرط بضم فسكون وقريط بفتح الراء وقريط بكسر هاء بنو عبد غير إضافة كما ضبطه البرهان وتبعه الشامي فن قال القرطاء بفتح القاف كأنه اشتبه عليه أو سبقه القلم وكذلك من ضبطه بضم القاف وفتح الراء اشتبه عليه الجمع بالمفرد (بطن من بني بكر) واسمه عبيد بن كلاب من قيس عيلان بعين مهملة وسكون التحتية ذكره أبو محمد الرشاشي وبطن يدل من القرطاء وكان الأولى أن يقول بطون لأنهم أخوة كما علمت وفي القاموس القرط بالضم من بني كلاب وهم أخوة قرط كقفل وقريط كبر وقريط كمبر فلعل المصنف أراد طائفة (وهم) أي القرطاء (ينزلون بناحية ضربة) قال البرهان بفتح الضاد المجهمة وكسر الراء ثم بحية مفتوحة مشددة ثم ناء تأنيث قال في الصحاح قرية لبني كلاب على طريق البصرة إلى مكة وهي إلى مكة أقرب (بالبكرات) بفتح الواو وحدة وسكون الكاف فراء فألف ففوقه جمع بكرة قال الشامي كذا فيما وقفت عليه من كتب المغازي قال الصغاني البكرة ماء لبني ذؤيب من الضباب وعند هاجبال شمع يقال لها البكرات والبكران يعني بلفظ التثنية موضع بناحية ضربة وتبعه في المراسد قال في النور ولعل ما في العيون بلفظ التثنية وتصحف على السامخ فذكره بلفظ الجمع ولم يذكر أبو عبيد البكري في منجمه مجي ضربة البكرة بالافراد قلت وهو بعيد جدًا التوارد ما وقفت عليه من كتب المغازي انتهى (وبين ضربة والمدينة) الشريفة (سبع ليل العشر) متعلق بسرية والمعنى خرج لعشر ليل (خلون من المحرم سنة ست على رأس) أي أول (تسعة وخمسين شهر من الهجرة) من أول دخول المصطفى المدينة لا من أول المحرم حتى يوافق قوله سنة ست والافعة الأشهر تفيد أنها سنة خمس فابعد السنة الأولى من الهجرة معتبر بأول المحرم والأولى من دخول المدينة والمخرج إلى هذا اتفق المصنف بين القوانين فإن لما ذكر أنها في المحرم سنة ست ولم يعد الأشهر الماضية من الهجرة وإن سعد عد الأشهر ولم يقل أنها سنة ست كما في العيون (بعثه في ثلاثين راجا) ابلا وخيلا كما في الصحيح أنه بعث خيلا وقول ثمامة أن خيلا أخرتني منهم عباد بن بشر وسلامة بن وقش بفتح الواو والقاف وبالشين المجهمة والحارث بن خزيمه بفتح المجهمة وسكون الزاي وقيل بفتحها وقيل خزيمه بالتصغير وأمره أن يسير الليل ويكنم النهار وأن يشن الغارة عليهم بفتح الباء وضم المجهمة وضم الباء وكسر الشين ونون أي يفرق الخيل المغيرة على العدو ففعل ما أمره (فلما أغاز) هجم (عليهم) مسرعا (هرب سائرهم) أي باقيهم بعد من قتل منهم فلا يخالف قوله (وعند الدمياطي) تبعا للواقدي عن شيوخه (فقتل منهم نفرا) هم لغة مادون العشرة لكن عند الواقدي فقتل منهم عشرة (وهرب سائرهم) أي باقيهم بعد قتل النفور ولم نر أحدا قال لم يقتل منهم حتى نحمل قوله أو لاسائرهم على الجميع ويجعل ما بعده مقابلا له على أن كونه بمعنى الجميع ضعيف (واستاق نعما) وكانت مائة وخمسين بعيرا (وشاء) وكانت ثلاثة آلاف فهدلوا الجوز بعشرة من الفم قاله ابن سعد القاموس النعم وقد تسكن عينه الابل والشاء أو خاص بالابل فعليه العطف مبين



وعلى الأول من عطف الاخص على الاعم (وقدم المديونة لبلية بقت من الهرم) وغاب  
 تسع عشرة ليلة قاله ابن سعد (ومعه غمامة) بضم المثناة وميم خفيفين (ابن انا) <sup>(ابن انا)</sup>  
 بضم الهمزة وبمثلة خفيفة ولام مصروف ابن النعمان (الحق) من فضلاء العجالة  
 لم يرتد مع من ارتد من أهل البصرة ولا خرج عن الطاعة فطرضى الله عنه ونفع الله به  
 الاسلام كثيرا وقام بعد وفاة المصطفى مقاما محمدا حين ارتدت البصرة مع مسيلة فقال  
 بسم الله الرحمن الرحيم حم تغزل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب  
 شديد العقاب أين هذا من هذين مسيلة فأطاعه منهم ثلاثة آلاف وانحازوا الى المسلمين  
 (أسيرا) قال ابن اسحق بلغني عن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة أن خيل رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أخذت رجلا ولا يشعرون من هو حتى أتوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال أتدرون من أخذتم هذا غمامة بن أنال الحق أحسنوا اساراه ورجع فقال  
 لا اله الا هو اما عندكم من طعام فأبعثوا به اليه وأمر بلقيته أن يهدي عليه ما ويراح فلا يقع  
 من غمامة موقعا واساره بكسر الهمزة أى قيده (فربطوه بأمره عليه الصلاة والسلام)  
 كما في رواية ابن اسحق (بسارية من سواري المسجد) لينظر حسن صلاة المسلمين واجتماعهم  
 عليها ويرى قلبه (ثم أملت بأمره عليه الصلاة والسلام) مناع عليه أو تألفا أو لما علم من إيمان  
 قلبه أو أنه سيظهره أو أنه موعده فأسلم كإرواء ابن خزيمة وجبان من حديث أبي هريرة  
 كذا في شرح المصنف (فاغتسل وأسلم) بعد اغتساله كما في الصحيح فصبه حجة لما لك في  
 حجة الغتسال أن أجمع على الاسلام قال في رواية ابن اسحق فلما أسى جأؤه بالطعام فلم  
 ينل منه الا قليلا وباللحمة فلم يصب من حلالها الا يسير فغضب المسلمون فقال صلى الله عليه  
 وسلم ثم تعجبون أمن رجل أكل أول النهار في معا كافر وأكل آخر النهار في معا مسلم أن  
 الكافر يأكل في سبعة أمعاء وان المسلم يأكل في معاء واحد (وقال) كما أخرجه الشيخان  
 عن أبي هريرة بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني خنيفة  
 يقال له غمامة بن أنال سيد أهل البصرة فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج اليه  
 صلى الله عليه وسلم فقال ماذا عندك يا غمامة قال عندي خبر يا محمد ان تقتل تقتل ذا دم  
 وان تنعم تنعم على شاكروا كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فقل حتى كان الغد فمات  
 قال ما عندك يا غمامة قال ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكركم حتى كان بعد الغد فقال  
 ما عندك يا غمامة قال عندي ما قلت لك فقال أطلقوا غمامة فانطلق الى نخل قريب من المسجد  
 فاغتسل ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله (يا محمد والله  
 ما كان على الارض وجه أبغض الى من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه الى  
 والله ما كان من دين أبغض الى من دينك فأصبح بذلك أحب الاديان كلها الى) لفظ  
 البخاري أحب الدين الى ولفظ مسلم أحب الدين كله الى (والله ما كان من بلد أبغض  
 الى من بلدك فأصبح بذلك أحب البلاد الى) فيه تعظيم أمر العفو عن المسيء لانه أقسم  
 أن يغضه انقلب حسبا في ساعة واحدة لما ساءه صلى الله عليه وسلم فلم يلبث من العفو والموت  
 من غير مقابل (وان خيلك) قال المصنف أى فرسان خيلك وهو من ألعاف المحازات

قوله الى نخل قريب الخ هكذا في  
 نسخة صحيحة وفي بعض النسخ  
 مائه الى نخل بالميم وفي نسخة  
 بالهاء المهجئة قاله المصنف وفي  
 التسمية الرواية بالهاء المهجئة قريب  
 الخ واشير في نسخة الاولى الى  
 أن تلك الزيادة حاشية اهم معجبه

وأبدعها فهو على حذف مضاف كقوله يا خيل الله اركبي (أخفتني) قبل دخول المدينة كما هو المتبادر منه كقول أبي هريرة أول الحديث بعث خيلا قبل نجد فجاءت بشامة قال الحافظ وزعم سيف في كتاب الرقة انه الذي أسر غمامة هو العباس وفيه نظر لان العباس انما قدم في الفتح وقصة غمامة قبله بحيث اعتمر ورجع الى بلاده ومنعهم أن يبروا أهل مكة حتى شكوا للمصطفى فبعث يشفع لهم عند غمامة انتهى وروى البيهقي عن ابن ابي عمير ان غمامة كان رسول مسيلة للمصطفى قبل ذلك وأراد اغتياله فدعا ربه أن يجعله منه فدخل المدينة معتمرا وهو مشرك فتمخبر في أزقتها فأخذ وهو معضل فلا يعارض حديث الصحيحين ثم لا يعارض هذا قوله أول في ثلاثين واكبا بناء على الاكثر لغة من انه وصف لراكب الايل لانه على الاطلاق الثاني في القاموس الركب للعبير خاصة وقد يكون للخيول ولا يصح حمل قوله خيلك على أنه أراد جماعته أطلق عليهم خيلا للزومها لله قاتلين كثير الان فيه رد رواية الصحيحين الى كلام أهل السير مع امكان الجمع بدون ذلك (وأنا اريد العمرة فماذا ترى) أذهب الى العمرة أو أراجع أو أقيم عندك (فيشره النبي) وفي رواية رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحافظ أي بخير الدنيا والآخرة أو بالجنة أو بمعذونته وتبعاته السالفة وتبعه المصنف وقال شيخنا لعل اراجش به بالسلامة وأنه لا يصيبه من أهل مكة ضرر اذا اعتمر (وأمره أن يعتمر فلما قدم مكة قال له قائل) قال المصنف لم أعرف اسمه (صوت) أي خرجت من دين الى دين (قال لا) ما خرجت من دين لان عبادة الاوثان ليست دينًا اذا تركته اكون خرجت من دين (ولكن اسلمت) لله رب العالمين (مع محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي وافقته على دينه فصرنا متصاحبين في الاسلام ابان بالابتداء وهو بالاستدامة وفي رواية ابن هشام **و**كنى تبعته خير الدين دين محمد قاله كله الفتح وبسطه المصنف بقوله وهذا من اسلوب الحكميم كانه قال ما خرجت من الدين لانكم لستم على دين فأخرج منه بل استخدت دين الله وأسلمت مع رسول الله رب العالمين فان قلت مع تقاضي استحداث المصاحفة لانها معني المعية وهي مفاعله وقد قيد بها الفعل فيجب الاشتراك كذا نص عليه الكشاف في الصافات أجيب بأنه لا يعد ذلك فيكون منه صلى الله عليه وسلم استدامة ومنه استحداث انتهى (ولا والله) قال الحافظ فيه حذف تقديره والله لا أرجع الى دينكم ولا أرفق بكم فأترك الميرة (تأنيبكم من اليمامة حجة حنطة) ويقع في بعض نسخ المواهب المعصنة لعل لما قل قوله تأنيبكم وفي بعضها الاولا وجود ذلك في البخاري ولا مسلم (حتى يأذن فيها النبي صلى الله عليه وسلم) وعند ابن هشام بلغني أنه خرج معتمرا حتى اذا كان يبط مكة ابي وكان أول من دخل مكة يلبي فأخذته قريش فقالوا لقد اجترأت علينا فاما قدومه ليضربوا عنقه قال قائل منهم دعوه فانكم تحتاجون الى اليمامة فخلوه فقال الحنفى

ومنا الذي ابي بمكة معلما • برغم أبي سفيان في الاشهر الحرم

ثم خرج الى اليمامة فنههم أن يحملوا الى مكة شأنا فكتبوا اليه صلى الله عليه وسلم انك تأمر بصله الرحم وانك قد قطعت ارحامنا فكتب اليه أن يخلى بينهم وبين الحمل وأخرج النسائي

والحاكم عن ابن عباس قال جاء أبو سفيان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد انشدك الله والرحم قد اكثنا العلهزي عن الوبر والدم فأرسل الله ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا اللهم وما يضرعون ورواه البيهقي في الدلائل بلفظ ان ابن اثال الحنفي لما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم وهو أسير خلى سبيله فأسلم فلقق بمكة ثم رجع فخال بين أهل مكة وبين المدينة من اليمامة حتى أكلت قريش العلهز فجاء أبو سفيان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألتست تزعمن انك بعثت رحمة للعالمين قال بلى قال فقد قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فخرت العلهز بكسر العين المهملة والمهاء بينهما ما لام ساكنة وبزاي آخره وكانهم كتبوا له أولاً ثم لم يبقوا ولم يكتبوا بالكتابة لشدة ما هم فيه من القحط فخرج أبو سفيان فانظر الى هذا الحلم العظيم والرحمة الشاملة والرأفة العميقة يواجههم بهذا الخطاب الخشن مع شدة حاجته اليه ومحاربه له قريشاً وقومه الاحزاب ومع ذلك لم يمنع من قضاء حاجته انك لعلى خلق عظيم (ذكر قصته البخاري) ومسلم كلاهما في المغازي تأتما كما سقناه واقتصر البيهقي على عزوه لمسلم وكان اللائق له وللمصنف أن يقولوا رواه الشيخان قال الحافظ وفي قصته من الفوائد ربط الكافر في المسجد والمن على الاسير ~~الكافر~~ والاغتسال عند الاسلام وأن الاحسان يزيل البغض ~~ههنا~~ حب وان الكافر اذا أراد عمل خيراً ثم أسلم شرع له أن يستمر في ذلك الخير وملاطفة من يرجي اسلامه من الاسرى اذا كان في ذلك مصلحة للاسلام ولا سيما من يتبعه على اسلامه العدد الكثير من قومه وفيه بعث السرايا الى بلاد الكفار وأسروا من وجد منهم والتخير بعد ذلك في قتله وابقائه انتهى والله أعلم

\* (ثم غزوة بني لحيان بكسر اللام وقحها الغتان) نسبة الى لحيان بن هذيل بن مدركة بن الياس ابن مضر قال الحافظ وزعم الهمداني النسابة ان أصل بني لحيان من بني ابراهيم دخلوا في هذيل فنسبوا اليهم (في) غزوة شهر (ربيع الاول سنة ست من الهجرة) عند ابن سعد (وذكرها ابن اسحق) لا بالوضع بل بالتصريح بأنها (في جادى الاولى على رأس ستة أشهر من) فتح بني (قريظة قال ابن حزم) الحافظ العلامة (الصحيح أنها في) السنة (الخامسة) الذي هو قول ابن اسحق وقيل كانت في الرابعة وقيل كانت في رجب وقيل في شعبان (قالوا) في سبها كما ذكر ابن سعد ورواه ابن اسحق عن عاصم بن عمرو عبد الله بن أبي بكر عن عبد الله بن كعب بن مالك مرسل (وجد) حزن (رسول الله صلى الله عليه وسلم على عاصم بن ثابت وأصحابه) وكانوا عشرة أو سبعة على ما مر وأراد بأصحابه ما يشمل المقتولين بيئهم معونة وهم القراء السبعة لان عاصماً وأصحابه لم يقتلوا بها بل كانوا سريه وحدهم (وجد اشديداً) حزن اقويا (فاظهر أنه يريد الشام) ايضاً من القوم غزوة (وعسكر) أى خرج (في مائتي رجل ومعهم عشرون فرساً واستخلف على المدينة عبد الله ابن أم مكتوم) فيما قال ابن هشام قال ابن اسحق فسلك على غراب أى بلفظ الطائر جبل بناحية المدينة ثم على طريقه الى الشام ثم على محبص بفتح الميم وكسر الحاء والصاد المهملين ثم على البترا تأنيث أبتر ثم صفق بشد الفاء عدل ذات اليسار فخرج على

بين بفتح التحتية الاولى وسكون الثانية ونون وضبطه الصفاني يفتحهما واد بالمدنية ثم على  
صخيرات النمام جمع صخرة مصغرو النمام بثلاثة وقيل فوقية ثم استقام به الطريق على  
المحجة من طريق مكة (ثم أسرع السير حتى انتهى الى بطن غران) بضم المحجة وخضة  
الراء فنون (واد) يقال له وادي الازرق (بين أبح) بفتحين وجيم (وعسفان)  
بضم العين (وبينها) أي بطن غران (وبين عسفان خمسة أميال) قال ابن اسحق  
وهي منازل بني لحبان (حيث كان مصاب) مصدر ميمي أي اصابه (اصحابه أهل  
الرجيع الذين قتلوا يثرمعون) مرآن بعث الرجيع غير يثرمعون خلافا لما توهمه  
ترجمة البخاري والاعتذار عنه بأنه ادجمه القريه مانجي خبره المصطفى في ليلة واحدة  
(فترحم عليهم ودعاهم) بالغفرة (فسمعت بنو لحبان فهربوا في رؤس الجبال) رعبا  
وخوفا من نصر بالرعب (فلم يقدر منهم على أحد فأقام يوما أو يومين يبعث السرايا في كل  
ناحية) من نواحيهم (ثم خرج حتى أتى عسفان فبعث أبا بكر في) مع (عشرة فوارس  
لتجمعهم قريش فيدعهم) بفتح الياء وذل محجة وفتح العين المهملة أي يقرعهم (فأتوا  
كراع) بضم الكاف وخضة الراو وعين مهملة (الغميم) بفتح الغين المعجمة وكسر  
الميم فتحية ساكنة غيم واد أمام عسفان بثمانية أميال يضاف الى كراع جبل اسود  
بطرف الحرة تمتد اليه والكراع ماسال من انف الجبل والحرة وطرف كل شيء كافي  
النور (ولم يلقوا كيدا) قاله ابن سعد وقال ابن اسحق لما اخطأ من غرتهم ما أراد قال  
صلى الله عليه وسلم لو أنزلنا عسفان رأى أهل مكة انا قد جئنا مكة فخرج في مائتي راكب  
من اصحابه حتى نزل عسفان ثم بعث فارسين من اصحابه حتى بلغا كراع الغميم ثم كزوا يمكن  
الجمع بأنه بعثهما ثم بعث أبا بكر في العشرة أو عكسه (واصرف رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الى المدينة ولم يلق كيدا) أي حربا (وهو يقول) كما رواه ابن اسحق وابن سعد عن  
جابر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين وجهه راجعا (أيون) بمذاهمة  
أي نحن راجعون الى الله نحن (تأبون) ان شاء الله تعالى كافي الرواية اليه سبحانه فيه  
اشارة الى التقصير في العبادة قاله تواضعا وتعلما لامته نحن (عابدون) من استحق ذاته  
العبادة (لربنا) متملق بالصفات الثلاثة على طريق التنازع وكذا بقوله نحن (حامدون)  
له تعالى وقال الطيبي يجوز أن يتعلق قوله لربنا بقوله عابدون لأن عمل اسم الفاعل ضعيف  
فيقوى به أو بحامدون ليفيد التخصيص أي نحمد ربنا لانحمد غيره وهذا أولى لانه كالخاتمة  
للدعاء وبقيته حديث جابر عندهم أعوذ بالله من وعشاء السفر وكأبة المنقلب وسوء المنظر  
في الاهل والمال زاد الواقدي اللهم بلغنا بلاغا صالحا ينظر الى خير مغفرتك ورضوانا قالوا  
وهذا أول ما قال هذا الدعاء وعناء بمثلثة مشقة وكأبة حزن وأصل الحديث في الصحيح عن  
ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم اذا قفل يقول كلما وفي على ثنية أو وفد كبر ثلاثا ثم قال  
لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير أيون تأبون عابدون  
ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحراب وحده (وناب عن  
المدينة اربع عشرة ليلة) والله سبحانه وتعالى أعلم

## \* غزوة ذى قرد (غزوة الغابة) \*

بغين مجبة قالف فمودة على بريد من المدينة في طريق الشام قال البرهان وصحف من قالها بالتصنية وغلظ القائل هي شجرة لأمالك له بل لاحتطاب الناس ومنافعهم قال الشريف وروهم من قال من عوالى المدينة كيف وهو مغيض مياها أوديتها بعد مجتمع الاسيال ثم قال وكان بها أملاك لاهلها استولى عليها الخراب وبيعت في تركة الزبير بألف وسثمائة ألف انتهى اضيفت اليها الغزوة لان اللقاح التي اغبر عليها كانت بها (وتعرف بذي قرد) لكونه صلى الله عليه وسلم وصل اليها وصل بها كباقي (فتح القاف والراء) زاد الحافظ وحكى الضم فيها وحكى ضم أوله وفتح ثانيه قال الحارثي الاول ضبط أصحاب الحديث والضم عن أهل اللغة وقال البلاذري الصواب الاول (والدال المهملة) آخره (وهو ماء على نحو بريد من المدينة) مما يلي بلاد غطفان وقيل على مسافة يوم انتهى قال السهلي القرد لغة الصوف واختلف في وقتها فقال ابن سعد وشيخه الواقدي (في ربيع الاول سنة ست) وقيل في جمادى الاولى وعند ابن اسحق في شعبان على نقل الفتح ولعله في رواية يونس أو غيره عنه والافرواية البكائي انها في جمادى الاولى وعلى الثلاثة هي (قبل الحديبية) لانها هلال القعدة سنة ست (وعند البخاري) جزما (انها كانت قبل خيبر ثلاثة أيام) وخيبر بعد الحديبية بنحو عشرين يوما قال الحافظ كذا جزم به (و) مستنده في ذلك حديث سلمة بن الاكوع (في مسلم نحوه) حيث قال في اخر الحديث الطويل فرجعنا أى من الغزوة الى المدينة فوالله ما لبثنا بالمدينة الا ثلاث ايام حتى خرجنا الى خيبر (قال مغطاي في ذلك) الذي جزم به البخاري وأفاده حديث سلمة في مسلم (نظرا لاجماع أهل السير على خلافهما انتهى قال) العلامة أبو العباس أحمد بن عمر الفقيه المحدث (القرطبي) شيخ صاحب التذكرة والتفسير مترجمه ولذا ميزه بأنه (شارح مسلم) في الكلام على حديث سلمة تبعا لابن عمر (لا يختلف أهل السير أن غزوة ذى قرد كانت قبل الحديبية) فخاف حديث سلمة وهم من بعض الرواة قال القرطبي ويحتمل الجمع بأنه صلى الله عليه وسلم كان اغزى سرية فيهم سلمة الى خيبر قبل فتحها فأخبر سلمة عن نفسه وعن خرج معه يعني حيث قال خرجنا الى خيبر قال ويؤيده أن ابن اسحق ذكر أنه صلى الله عليه وسلم اغزى اليها ابن رواحة قبل فتحها مرتين (وقال الحافظ ابن حجر) سياق الحديث بأبي هذا الجمع ففيه خرجنا الى خيبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل عي يرتجز بالقوم وفيه قوله صلى الله عليه وسلم من السائق ومبارزة عمه لم يرحب وقتل عامر وغير ذلك مما وقع في خيبر حيث خرج اليها صلى الله عليه وسلم فعلى هذا (ما في الصحيح من التاريخ لغزوة ذى قرد أسح مما ذكره أهل السير) وصرح ابن القيم بأن ما ذكره وهم قال الحافظ ويحتمل في طريق الجمع أن تكون اغارة عيينة على اللقاح وقعت مرتين الاولى التي ذكرها ابن اسحق وهي قبل الحديبية والثانية بعدها قبل الخروج الى خيبر وكان رأس الذين أغاروا عبد الرحمن بن عيينة كما ساق سلمة عند مسلم ويؤيده أن الحافظ ذكر في الاكليل أن الخروج الى ذى قرد تكرر في الاول خرج اليها زيد بن سارئة قبل أحد وفي

الثانية خرج اليها صلى الله عليه وسلم في ربيع الآخر سنة خمس والثالثة هذه المختف  
فيها انتهى فاذا ثبت هذا قوي الجمع الذي ذكرته (انتهى) كلام الحافظ بما زنده كله  
من الفتح (وسميا انه كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم عشرون لقة) بكسر اللام  
وقد تنفع وحدهم - حله والجمع لقاح بالكسر فقط وخفة الشاف (وهي ذوات اللبن القرية  
العهد بالولادة) بشهرواثنين وثلاثة وهو اسم لاصفة فيقال هذه لقة لاناقة لقة فان اريد  
الوصف فنانقة لقوح ولا فتح وقد يقال ذلك قبل الوضع ثم هي بعد الثلاثة ابون وقد جاء اللقة  
في البقر والغنم أيضا كما في النور (ترعى بالغابة) قاله ابن اسحق وغيره من أهل المغازي  
ومثله في حديث سلمة الطويل عن عبد مسلم وفي البخاري ومسلم كانت ترعى بذي قرد قال  
عباس هو غلط قال الشريف وعلمكن الجمع بانها كانت ترعى هناك تارة وهناك تارة  
(وكان أبو ذر فيها) وابنه وامرأته (فأغار عليهم) على أبي ذر ومن معه فلا حاجة لدعوى  
أنه غلب العاقل على غيره وأن الأولى عليها أي الأبل (عينة بن حصن الفزاري) كما عند  
ابن سعد وغيره ورواه الطبراني عن سلمة بن الأكوع وروى عنه أحمد ومسلم وابن سعد أن  
الذي أغار عبد الرحمن بن عينة بن حصن ولا منافاة فكل من عينة وابنه كان في القوم  
وذكر ابن عقبة وابن اسحق أن مسعدة الفزاري كان رئيسا أيضا في فزارة في هذه الغزوة  
قاله في الفتح (ليلة الأربعاء) من ربيع الأول فقط لأن هذا الذي ساقه المصنف كلام ابن  
سعد القائل انها في ربيع ولم يعين الليلة هل هي أول الشهر أو غيرها (في أربعين فارسا  
فأساقوها وقتلوا ابن أبي ذر) وأسر المرأة قاله ابن سعد قال الدماسطي والولد المقتول  
هو ذر وكان راعي القراح ونقله عنه في الإصابة (وقال ابن اسحق وكان فيها) أي الأبل  
(رجل من بني غفار) هو ابن أبي ذر كما صرح به ابن سعد (وامرأة) لا بي ذر نفسه  
(فقتلوا الرجل) الذي هو ابن أبي ذر (وسبوا المرأة) التي هي زوجة أبي ذر واسمها  
ليلي كما في أبي داود وعند الواقدي أن أبا ذر استأذنه عليه السلام إلى قاحه فقال اني  
أخاف عليك ونحن لأننا من عينة فألح عليه فقال صلى الله عليه وسلم لكاني بك قد قتل ابنك  
وأخذت امرأتك وجئت بك على عصاك قال أبو ذر رجعت إلى يقول لي ذلك وأنا ألح عليه  
فكان والله ما قال فلما كان الليل أحرق بنا عينة مع أصحابه فاشرف لهم ابني فقتلوه وكانت  
معه امرأته وثلاثة نفر فنجوا ونجيت عنهم وعليه فكان معهم امرأتان فنجت امرأة ابنه  
الذي قتل وأسرت امرأته هو والعلم عند الله (فركبت) امرأة أبي ذر المذكورة بعد قتلها  
صلى الله عليه وسلم من هذه الغزوة كما فصله ابن اسحق (ناقة للنبي صلى الله عليه وسلم)  
هي العضاء (ليلة على حين غفلتهم) فروى مسلم وأبو داود وغيرهما عن عمران بن حصين  
انهم أوثقوا المرأة وكانوا يريدون نعيمهم بين يدي يوتهم فانفلتت ذات ليلة من الوثاق فأنت  
الأبل فاذا دنت من البعير غافتركة حتى انتهت إلى العضاء فلم ترغ فقعدت في بحرها ثم  
زجرتها فانطلقت وعلوا بها فطلبوها فأعجزتهم (ونذرت) بفتح النون والمجعة (لن تجت  
لتخبرنا فلما قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته بذلك فقال) في رواية ابن اسحق من  
مرسل الحسن قالت يا رسول الله اني نذرت لله أن انحرها ان نجاني الله عليها فقبس صلى الله

عليه وسلم وقال بسم اجزيته ان حلك الله عليها ونجناك ان تنحريها (انه لا نذري معصية ولا لاحد فيما لا يملك) اغماهي ناقة من ابلي ارجعي الى اهلك على بركة الله وفي حديث عمران فلما قدمت المدينة راها الناس فقالوا العضايا ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمران انها نذرت ان نجها الله عليها لتنحرنها فذكروا ذلك له صلى الله عليه وسلم فقال سبحان الله بسم اجزيته نذرت ان نجها الله لتنحرنها لا وفاء لنذري في معصية ولا فيما لا يملك ابن ادم وكونهم اخبروه بذلك لا ينافي انهم اخبرته ايضا و اجاب كلاما ذكر كما هو مفاد الخبرين فلا خلف (فتودى) ليس تعقيبا لقصة المرأة حتى يفيد ان الخبر ما بلغ المصطفى الا منها كما يوردهم المصنف بل هو راجع لكلام ابن سعد الذي فصله بكلام ابن اسحق هذا ولفظه عتب قوله وقتلو ابن ابي ذر وجاء الصريح فننادى الفزع الفزع ونودى (يا خيل الله اركبي) هو من ألطف الجازات وأبدعها قال العسكري هذا على الجواز والتوسع أراد يا فرسان خيل الله فاخصر اهل الخطاطبين بما أراد اتهى ولم يقتل اركبوا مراعاة للفظ خيل (وكان أول ما نودى بها) قاله ابن سعد واتفقه اليه عمرى بجماعة عن ابن عائدة من مرسل فتادة أنه نودى يا خيل الله اركبي في قريظة وهي قبل هذه وأجيب بأن هذا مبني على أن قريظة بعد هار والمصنفون اذا بنى كلامهم على قول في موضع وفي آخر على خلافه لا يعد تناقضا ومتى أمكن جملة عليه فعل وفي البخاري ومسلم عن سلمة خرجت قبل أن يؤذن بالاولى وكانت اقحاح رسول الله ترى بذى قرد فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف فقال أخذت اقحاح رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت من أخذها قال غطفان وفزارة فصرخت ثلاث صرخات يا صاه يا صاه يا صاه فأسمعت ما بين لابتي المدينة الحديث قال الحافظ فيه اشعار أنه كان واسع الصوت جدا ويحتمل أن يكون ذلك وقع من خوارق العادات وللطبراني وابن اسحق فاشرفت من سلع ثم صحت يا صاه فاتهى صياحي الى النبي صلى الله عليه وسلم فتودى في الناس الفزع الفزع فترامت الخيول اليه فكان أول من انتمى اليه فارسا المقداد ثم عباد بن بشر وسعد بن زيد وأسيد بن حضير وعكاشة ومحرر بن فضله وأبو قتادة وأبو عياش فأثر صلى الله عليه وسلم عليهم سعد بن زيد ثم قال اخرج في طلب القوم حتى ألحقك في الناس (وركب صلى الله عليه وسلم في خمسمائة و قيل سبع مائة) حكاهما ابن سعد (واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم) عبد الله أو عمرو (وخلف سعد بن عباد في ثلثمائة يحرسون المدينة وكان قد عقد المقداد بن عمرو) المعروف بابن الاسود لانه تبناء وكان أول من أقبل اليه وعليه الدرع والمغفر شاهرا سيفه فوعده (لواء في رحبه وقال له امض حتى تلحقك الخيول وأنا على اثرك فأدركه احراب العدو) ومن هنا اختلف في انه الامير أو سعد ابن زيد ويجمع بان الامير سعد وحامل اللواء المقداد فن قال انه الامير نظر الى جملة اللوا وان كان الواقع انه سعد ولذا قال ابن سعد وشيخه الواقدى ثبت عندنا أن سعدا أمير هذه السرية ولكن الناس نسبوه والله قد ادل قول حسان غداة فوارس المقداد فعاتبه سعد فقال اضطررتني الروى والبيت هو

ولسر أولاد اللقيطة أتنا \* سلم غداة فوارس المقداد

ذكره ابن اسحق في قصيدة وأن حسان لما قالها غضب سعد وحلف أن لا يكلمه أبدا وقال  
انطلق الى خيلي وفوارسي فاجعلها لامة قداد فاعتذر اليه حسان وقال والله ما ذاك أردت  
ولكن الروي وافق اسم المقداد وقال رجزا رضمه به فلم يقبل منه سعد ولم يغن شيئا انتهى  
واللقطة ام حصن بن حذيفة جد عيينة (وقتل أبو قتادة) الحرث بن ربيع (مسعدة)  
ابن حكمة بفتحين الفزاري رئيس المشركين يومئذ وجماعه بيرده فاسترجع الناس وقالوا قتل  
أبو قتادة فقال صلى الله عليه وسلم ليس بأبي قتادة ولكنه قتيله وضع عليه برده فاعترفوه  
فتخلوا عن قتيله وسلبه كذا قاله ابن عقبة وعند ابن اسحق وغيره ان قتيلا أبي قتادة حميب  
ابن عيينة وأنه سحاه بيرده وقال فيه المصطفى ذلك القول وكذا في حديث سلمة عند مسلم ولكن  
سماء عبد الرحمن بن عيينة قال الحافظ فيحتمل أن له اسمين (فأعطاه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فرسه وسلاحه) وذكر ابن سعد أن قاتل ابن عيينة المقداد قتله هو وقرقة بن مالك بن  
حذيفة بن بدر لكنه لا يعادل ما في الصحيح المسند أن قاتله أبو قتادة خصوصا وقد جزم به امام  
المغازي اللهم الا أن يكونا اشتركا في قتله (وقتل عكاشة) بشذالكاف وخففها (ابن حصن)  
بكسر الميم وسكون الحاء المهملة (أبان بن عمرو) كذا في النسخ والذي عند ابن اسحق فأدرك  
عكاشة أوبارا وابنه عمرا وهما على بعير فانظمهما بالريح فقتلها جميعا واستنقذ بعض اللقاح  
وضبطه البرهان بفتح الهمة وسكون الواو ثم موحدة آخره راء وعند ابن سعد أنه انار بضم  
الهـ مزة وبالمثلثة آخره راء انتهى (وقتل من المسلمين محرز بن نضلة) بن عبد الله الاسدي  
من بني أسد بن خزيمه وشهد بدر او نضلة بفتح النون وسكون الضاد المججمة على المعروف  
ورأيت عن الدارقطني فتحها وحكى البغوي عن ابن اسحق محرز بن عون بن نضلة وبعضهم  
يقول ابن نضلة قاله اليعمرى قال ابن اسحق حدثني عاصم بن عمر كان أول فارس لحق بالقوم  
وكان يقال له أي يلعب الاخرم ويقال له قمبر فوقف بين أيديهم وقال قفوا يا معشر بني الكعبة  
فحمل عليه رجل منهم فقتله كذا أنهم قاتله وفي حديث سلمة عند مسلم التقى هو وعبد الرحمن  
ابن عيينة فقتله عبد الرحمن وتحول على فرسه فلحقه أبو قتادة فقتله وتحول على الفرس وعند  
ابن عقبة كابن عاذ عن عروة قتله أوبار فشد عليه عكاشة فقتل أوبارا وابنه وأما المصنف  
فقال تعالى لا تدبر على هؤلاء قومك الا عذر منه (قتله مسعدة) فان أردت الترجيح فإني الصحيح أصح أو الجمع فيمكن  
أن الثلاثة اشتركوا في قتله قال ابن اسحق عن عاصم فلم يقتل يومئذ من المسلمين غيره وقال  
ابن هشام قتل أيضا وقاص بن مجزز المدبلي فيما حكى غيره واحد من أهل العلم انتهى وهو  
بضم مضمومة فحيم فجمع بين الأولى مشددة مكسورة (وأدرك سلمة) بن عمرو وأبو وهب  
(ابن الاكوع) بن سنان بن عبد الله بن بشير الاسدي أبو مسلم وأبو اياس شهيد بعة الرضوان  
وبابع النبي صلى الله عليه وسلم عند الشجرة على الموت رواه البخاري وكان شجاعا راميا  
يسبق الفرس وما كذب قط قيل هو الذي كلفه الذئب وقيل أهبان بن صبي أخرجه الستة  
وأحمد ومات بالمدينة سنة أربع وسبعين على الصحيح وقيل سنة أربع وستين وزعم  
الواقدي أنه عاش ثمانين سنة قال في الاصابة وهو باطل على القول الاول اذ يلزم انه  
في الحديبية له نحو عشر سنين ومن في ذلك السن لا يسابع على الموت وعند ابن سعد



والبلاذري انه مات في آخر خلافة معاوية (القوم) بعد صريحه قبل أن تطلقه الخليل فعند  
 ابن اسحق صرخ واصباحاه ثم خرج يشتد في آثار القوم فكان مثل السبع حتى لحق  
 بالقوم (وهو على رجله فجعل يرميهم بالنبل) وفي البخاري عنه ثم اندفعت على وجهي حتى  
 أدركتهم وقد أخذوا يستقون من الماء فجعلت أرميهم بنبلي وكنت رايبا وأقول \*  
 أنا ابن الاكوع \* اليوم يوم الرضع \* وأرتجز حتى استنقذت اللقاح كلها وأسلبت  
 ثلاثين بردة وفي مسلم وابن سعد فأقبلت أرميهم بالنبل وأرتجز فألحق رجلا منهم فأمكنه سهما  
 في رجله فخلص السهم الى كعبه فخازات أرميهم وأعقرهم فاذا رجع الى فارس منهم آيات  
 شجرة فجلس في أصلها ثم رميته فعمرت به فاذا تضايق الجبل قد خلوا في مضايقه علوت  
 الجبل فرميتهم بالجحارة فآزالت كذلك حتى ما خلق الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من بعير الا خلقته وراء ظهره ثم اتبعهم أرميهم حتى ألقوا أكثر من ثلاثين بردة وثلاثين رمحا  
 يتخففون بهم فأفأنا مضيقا فأناهم عينة بمدد الهـم فجلسوا يتغذون وجلس على رأس قرن  
 فقال من هذا قالوا القينا من هذا البرح بفتح الموحد وسكون الراء الشدة والاذى ما فارقنا  
 السحر حتى الآن وأخذ كل شيء في أيدينا وجعله وراء ظهره فقال عينة لولا أنه يرى وراءه  
 طلبا لترككم ليقم اليه أربعة منكم فصعدوا في الجبل فقلت لهم أنصرفوني فقالوا ومن أنت  
 قلت ابن الاكوع والذي أكرم وجه محمد لا يطلبني رجل منكم فيدركني ولا أطلبه فيفوتني  
 فقال رجل منهم أظن فرجهوا فإبرحت مكاني حتى رأيت فوارس رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم (ويقول خذها) أي الرمية (وأنا ابن الاكوع) المشهور في الرمي بالاصابة عن  
 القوس وهذا من الفخر الجائز في الحرب لاقتضاها فله التخويف الخصم كما قال صلى الله  
 عليه وسلم أنا النبي لا كذب \* أنا ابن عبد المطلب (واليوم يوم الرضع) بضم الراء وشد المعجمة  
 جمع راضع قال السهيلي يجوز رفعهما ونصب الاول ورفع الثاني على جعل الاول ظرفا وهو  
 جائز اذا كان الظرف واسعا ولم يضق عن الثاني قال أهل اللغة يقال في اللؤم رضع بالفتح  
 يرضع بالضم رضاعة لا غير ورضع الصبي بالكسر ندى أمه يرضع بالفتح رضاعا مثل سمع يسمع  
 سمعا (يعني يوم هلاك اللثام من قولهم تسميم راضع) والاصل فيه أن شخصا كان شديد  
 الجمل فكان اذا أراد حلب ناقته ارتضع من ثديها ثلاثا يمد من اللبن شيء اذا حلب في الاناء أو يقي  
 الحلب فيطلبون منه اللبن وقبل بل صنع ذلك ثلاثا يمد من اللبن شيء اذا حلب في الاناء أو يقي  
 في الاناء شيء اذا شربه فقالوا في المثل ألأم من راضع وقبل (أي رضع اللؤم في بطن أمه)  
 أي هو معنى المثل وقيل كل تسميم يوصف بالمص والرضاع وقبل المراد من يمص طرف الخلال  
 اذا خلل اسنانه وهو دال على شدة الحرص وقبل هو الراعي الذي لا يستعصب محلبا فاذا  
 جاءه الضيف اعتذر بأن لا يحلب معه واذا أراد أن يحلب ارتضع نديها وقال أبو عمرو  
 الشيباني هو الذي يرضع الشاة أو الناقة عند الحلب من شدة الشره وقبل اصله الشاة ترضع  
 لبن شاتين من شدة الجوع وقبل لعنائه اليوم يعرف من ارتضع كريمة فأحبته أولئمة فهجنه  
 (وقبل معناه اليوم يعرف من ارتضعه الحرب من صغره وتدرّب بها أو يعرف غيره) وقال  
 الداودي معناه هذا يوم شديد عليكم تفارق فيه المرضعة من أرضعته فلا يجد من يرضعه

قال جميعه في الفتح (ولحق رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس والحيول) بالرفع عطف  
على رسول الله (عشاء) قال ابن اسحق فنزولوا بذى قرد وأقام عليه يوماً وليلة (قال سلمة)  
عند ابن سعد (فقات يارسل الله ان القوم) غطفان وفزارة (عطاش) بكسر العين  
المهملة وبسبب العطش حصل لهم وهن لا يقدرّون معه على الحرب (فلو بعثتني في مائة  
لاستغذت ما في أيديهم من السرح) بفتح السين وسكون الراء وحاء مهملات المال الساسم  
المرسل في المرحى (وأخذت بأعناق القوم) أي أسرّتهم وقتلتهم وللبخاري في الجهاد  
فقات يارسل الله ان القوم عطاش والى أعجلتكم أن يشربوا سقيهم فابعت في أثرهم وله في  
الغازي وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس فقلت يا نبي الله قد جيت القوم الماء وهم  
عطاش فابعت اليهم الساعة وعند مسلم وأتاني عبي عاصم بما ولبن فتوضأت وشربت ثم أتيت  
النبي صلى الله عليه وسلم وهو على الماء الذي اجلبتكم عنه فاذا هو قد أخذ كل شيء استنقذه  
منهم ونحوه بلال ناقته وشوى له من كبدها وسنماها فقلت يارسل الله خلني أنتخب من  
القوم مائة رجل فأبعهم فلا يبقى منهم مخبر فضحك حتى بدت نواجذه وقال أترأى كنت فاعلا  
قلت نعم والذي أكرمك (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) يا ابن الاكوع (ملكك)  
أي قدرت عليهم (نأجج وهي حمزة قطع) مفتوحة (ثم سين مهملة) ساكنة (ثم جيم  
مكسورة ثم حاء مهملة أي فارقني وأحسن والسجاجة) بكسر السين المهملة (السهولة)  
وفي القاموس النجاة ففسره به الآن النجاة تلزمها (أي لا تأخذ بالشدة بل ارفق)  
وأحسن العفو (فقد حصلت النكاية في العذق) فهزموا وقتل رؤسائهم ابن عيينة ومساعدة  
في جماعة وسلب منهم الرماح والبرد (ولله الحمد) على نصر الاسلام (ثم قال) عقب قوله فأجج  
كما رواه الشيخان في حديث سلمة مسلم بلفظ (انهم الآن ليقرون) بضم التحتية وسكون القاف  
وفتح الراء وضخما وسكون الواو من القرى وهي الضباقة وقيل معنى ضم الراء أنهم يجمعون  
الماء واللبن ويصف من قال يغزون بغين مججمة وزاى (في غطفان) والبخاري في الجهاد بلفظ  
انهم يقرّون في قومهم يعنى انهم وصلوا الى غطفان وهم يضيفونهم ويساعدونهم فلا فائدة  
في البعث في الاثر لانهم لحقوا بأصحابهم وزاد مسلم وابن سعد بخاء رجل من غطفان فقال  
مرّوا على فلان الغطفاني فخر لهم جزورا فلما أخذوا يكشطون جلدها رأوا غيرة فتركوها  
وقالوا أناكم القوم وخرجوا هرا بافية مجزة حيث أخبر بذلك فكان كما قال وفي بعض  
الاصول من البخاري يقرّون قال المصنف بفتح أوله وفتح الراء أي يضيفون الاضياف فراعى  
ذلك لهم رجاء قربتهم واتباعهم ولا يذرعن الحموى والمستمل يقرّون بفتح أوله وكسر القاف  
وشدّ الراء ولا يذرعن قومهم انتهى واقتصر الحافظ على الضبط الاول قائلا ولا يذرعن  
اسحق انهم الآن ليغبقون في غطفان وهو بالغين المتجمة الساكنة والموحدة المفتوحة  
والقاف من الغبوق وهو شرب أول الليل والمراد أنهم فاتوا ووصلوا الى بلاد قومهم ونزلوا  
عليهم فهم الآن يذبحون لهم ويطعمونهم انتهى فوجب من الشاى في تقديمه رواية ابن  
اسحق ثم قوله وفي لفظ ليقرون مع انه رواية الصحيحين فيؤهم ان المشهور ما قدمه ولا كذلك  
فالمشهور رواية الشيخين ولذا اقتصر عليها المصنف وفي مسلم وابن سعد في حديث سلمة فلما

اصبحنا قال صلى الله عليه وسلم خير فرساننا اليوم أبو قتادة وخير رجالنا اليوم سلمة فأعطاني  
سهم الراجل والفارس جميعا (وذهب الصريح) بمهملة ومجبة الاستغناء (الى بن عمرو بن  
عوف) من الانصار (بخاءن الامداد) جمع مدد وهم الاعوان والانصار (فلم تزل  
الخبيل تأتي والرجال على أقدامهم وعلى الابل حتى انتهوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بذي قرد فاستنقذوا عشر لقاح وأفلت القوم بمائتي وهي عشر) من اللقاح كذا قاله الواقدي  
وابن سعد وابن اسحق وهو مخالف لقول سلمة في الصحيحين انه استنقذ جميع اللقاح  
قال الشامي وهو المعتمد لعمدة سنده قلت وقد رواه ابن سعد نفسه عن سلمة مثل رواية مسلم  
كخلاف وما اسنده مقدم على ما ذكره بلا سند فكيف وقد وافقه الشيخان وقد نعتف  
من قال يحتمل ان سلمة قاله بحسب ظنه وهو في الواقع نصف اللقاح فانه مخالف للمتيقن من  
قوله حتى ما خلق الله من بعير لرسول الله الا خلفه وراه ظهري وكذا قول المشركين لعبينة  
أخذ كل شيء في ايدينا وجعله وراه ظهري ثم كون اللقاح عشرين بمجرده لا ينافي ان معها زيادة  
عليها الجبل الذي كان لابي جهل وأما الناقة التي رجعت عليها امرأة أبي ذر فلا ترد لانها انما  
عادت عليها بعد عوده عليه السلام الى المدينة كما في قصتها عند ابن اسحق وغيره (وصلى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بذي قرد صلاة الخوف وأقام) به (يوما وليله) يتجسس الخبر  
(ورجع وقد غاب خمس ليل) مرد فاسلمة وراه على الغضباء كما في حديثه عند مسلم وهو  
مخالف لما عنده عن عمران أن امرأة أبي ذر أخذتها من العدو وركبتها وندرت فخرها  
كذا ذكره الشامي ويض بعده (وقسم في كل مائة من اصحابه جزورا يفرقونها) وكانوا  
خمسائة ويقال سبعمائة وبعت اليه سعد بن عباد بأجل تمر وبعثر جزائر فواقته بذي قرد  
هذا بقية كلام ابن سعد فيحصل ان الجزائر المنهورة مما بعته ويحتمل انهما اخذوه من  
القوم قال الحافظ وفي القصة من القوائد جواز العدو الشديد في الغزو والانداز بالصباح  
العالي وتعرف الشجاع بنفسه ليرعب خصمه واستجاب الثناء على الشجاع ومن فيه فضيلة  
لا سيما عند الصنع الجميل ايزيده منه ومجمله حيث يؤمن الاقتنان انتهى والله أعلم

## \* سرية الغمر \*

(سرية عكاشة) بضم العين المهملة وشذ الكاف وقد تخفف فشين مجبة (ابن حصن)  
بكسر فسكون ففتح كما مر (الاسدي) وضافه سرية اليه لانه أميرها عند ابن سعد وقال ابن  
عائذ أميرها ثابت بن اقرم ومعه عكاشة فيمكن انهما اشتراكا كما قد يدل عليه قوله ومعه أو أن  
أحدهما أمير في الابتداء والآخر في الانتهاء لا مرما (الى غمر وهرزوق) بلفظ اسم  
المفعول وفي نسخة زيادة ابن وهو وهم فالذي عند ابن سعد وتبعه البعمرى وغيره بدون ابن  
(بالعين المجبة المفتوحة) وفي نسخة المكسورة والاصواب المذكور في العيون وغيرها  
المفتوحة ساكن الميم بعدها راء مهملة (وهو ما لبني أسد على ليلتين من قديد) بفتح القاء  
وسكون التحتية ودال مهملة قال القاموس قلعة بطريق مكة سميت بفسيد بن فلان  
(في شهر ربيع الأول سنة ست من الهجرة) بعد القابة قاله ابن سعد ولم يبين مقدار  
ما بينهما ولا اليوم الذي كانت فيه (في اربعين رجلا) قال الواقدي عنهم ثابت وسباج

ابن وهب حكاه الحاكم قال اليعمرى كذا وجدته وله له شجاع بن وهب وعنه ابن عائذ  
واقط بن اعصم (نفرج سريعاً) عقب امره صلى الله عليه وسلم دون تراخ زاد الواقدي  
بعذ السير كما في العيون قال البرهان بضم أوله وكسر العين وبالألالم المجمية أى يسرع في السير  
حتى وصل الى بلاده (فندربه القوم) فهو عطف على مقتدر (بكسر الال المجمية) وفائدة  
قوله بعده (كفرح) أن مضارعه بفتحها (فهرىوا) من ما هم (نزلوا عليها) بضم  
المهملة وسكون الالام قصور أعلى (بلادهم) فوجدوا ديارهم خلوا فبضم المجمية واللام  
وتقدير مضاف أى أصحاب ديارهم غنبا فبعث شجاع بن وهب طليعة فرأى اثر النعم قريباً  
فتحملوا فأما بوارجلان منهم فأمنوه فدلهم على نم لبى عم لهم فأغاروا عليها (فاستاقوا  
ماتى بغير) فارسلوا الرجل (وقدموا) بالابل (على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يلقوا  
كيداً) أى حرباً ولم يصب منهم أحد وقول ابن عائذ أصيب فيها ثابت ليس بشئ لأنه استشهد  
أيام الردة قاله الشافعي

\* سرية ابن مسلمة الى ذى القصة \*

(ثم سرية محمد بن مسلمة) الانصارى الصحابي الشهير (الى ذى القصة) بأقاف والصاد المهملة  
المشدة المفتوحين) وحكى اليعمرى الهجوم الصاد وسلمة الشافعي غير ماتت لقول  
البرهان لم أر أنا الانحزام لأن من حفظ حجة (موضع بينه وبين المدينة أربعة وعشرون ميلاً)  
من طريق الرينة قاله ابن سعد وغيره واقتصر عليه صاحب العيون والسبل زاد الشريف  
وقال الجدم موضع على بربد من المدينة تلقاء نجد وقال الاسدي على خمسة اميال من  
المدينة (في شهر ربيع الاول سنة ست من الهجرة) الذى قاله ابن سعد وقطع به اليعمرى  
ربيع الآخر وفي الشامية اول ربيع الآخر فان لم يكن نصف على المصنف أمكن الجمع  
بأن الخروج في آخر الاول والوصول اليهم في اول ربيع الآخر (ومعه عشرة) أبو نائلة  
والجرث بن أوس وأبو عبس بن جبر ونعمان بن عسر ومجيسة وحويصة ابنا مسعود وأبو  
بردة بن نيار ورجلان من خزينة ورجل غطفاني كذا سماهم الواقدي عن شيوخه  
وفيه نظر فان في القصة انهم قتلوا كلهم الا الامير وأبو عبس بن جبر البدرى مات سنة أربع  
وثلاثين عن سبعين سنة وخروج له البخاري والترمذي والنسائي وابن عسر ذكر ابن  
ما كولا انه استشهد في الردة في خلافة الصديق وحويصة شهد أحداً والخندق وسائر  
المشاهد وأخوه مجيسة صحابي روى له أصحاب السنن وأبو بردة بن نيار مات سنة إحدى  
وأربعين وقيل بعدها (الى بنى ثعلبة) وبني عوال قاله ابن سعد وفي الشامية الى بنى معوية  
بفتح الميم والعين المهملة وكسر الواو وسكون التميمية وتاء تأنيث وبني عوال يعنيهم مهمة  
مضمومة فواو مخففة حتى من العرب من بنى عبد الله بن غطفان وقوله والعين أى وبالعين  
وليس مراده انها مفتوحة ففي القاسموس معوية بفتح فسكون ابن امرئ القيس بن ثعلبة  
فقتله ان بنى عوال ليسوا من ثعلبة وثعلبة بطن من بنى ريث بفتح الراء واسكان التميمية  
ومثله ابن غطفان وصريحه ان بنى معوية من ثعلبة فاقصر عليه المصنف للشهرة أو العظمة  
بالنسبة لبني عوال (فورد عليهم ليلاً) بن معه فكم لهم القوم حتى ناموا (فأصدق

به القوم وهم مائة) فاشعر المسلمون الا بالنبل قد خالطهم فوثب محمد بن مسلمة ومعه قوس  
افصح في اصحابه السلاح فوثبوا (فتراموا بالنبل ساعة) من الليل (ثم حلت الاعراب  
عليهم بالرمح) فقتلوا ثلاثة ثم انحاز اصحاب محمد اليه فقتلوا من القوم رجلا ثم حل القوم  
(فقتلوا هم الا محمد بن مسلمة فوق جريحا) بضرب كعبه فلا يتحرك (وجردوهم من ثيابهم)  
وانطلقوا (فترجل من المسلمين محمد بن مسلمة) فرآهم صرعى فاسترجع فقتل له محمد  
(لحمه حتى ورد به المدينة جريحاً فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا عبيدة) عامر بن  
عبد الله (بن الجراح) امين الامة أحد العشرة (في ربيع الآخر في اربعين رجلاً الى  
مصارعهم فأغاروا عليهم) فلم يجدوا أحداً ووجدوا نعاماً وشاء فساقه ورجع هكذا ذكر  
ابن سعد والواقدي ومقتضاه أو صريحه أن سبب بعث أبي عبيدة طلب ناراً للمقتولين وبذلك  
افصح اليعمرى فإنه ترجم لهذه السرية وذكر فيها كلام ابن سعد والواقدي وعقبها بقوله  
ثم سارية أبي عبيدة الى ذى القصة في شهر ربيع الآخر وذكر أن سيدها ان بن ثعلبة وانمارا  
أجمعوا أن يغيروا على سرح المدينة وهي ترعى بهيقامها مفتوحة وتحتية ساكنة وفاء  
موضع على سبعة اميال من المدينة فبعث أبا عبيدة في اربعين حين صلوا المغرب فغشوا اليهم  
حتى وافوا ذى القصة مع الصبح فأغاروا عليهم (فأعجزوهم هرباً) بفتح الهاء والراء  
(في الجبال وأصاب رجلاً واحداً فأسلم وتركه وأخذ نعاماً من نعمهم فاستاقه) أفاد أن  
النم مذكور به صرح المختار فقال يذكر ولا يؤنث وجمعه أنعام يذكر ويؤنث قال تعالى  
فما في بطونهم اى وقال تعالى فما في بطونه (ورثة من متاعهم وقدم به المدينة فخمسه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) أى أخذ خمسه (وقسم ما بقى) وهو الاربعة اجناس (عليهم) فقتضى  
هذا السياق من العيون انه بعث أبا عبيدة مرتين الى ذى القصة وذكر نحوه الشامي  
من رواية الواقدي عن شيوخه فقد ائق المصنف بين القصةين اللهم الا أن يكون البعث  
مرة ولكن له سيدان أخذ ناراً للمقتولين ودفع من أراد الاغارة على السرح والله أعلم (قال  
في القاموس الرث) بفتح الراء ومثلثة (السطا) الذى لا قيمة له (من متاع البيت  
كل ثمة بالكسر) للراء الواقع في الخبر هنا

\* سارية زيد الى الجوم \*

(ثم سارية زيد بن حارثة) أبى اسامة البدرى الحب والد الحب الخليلين للامارة بالنص  
النبوى الصحابى ابن الصحابى والد الصحابى قالت عائشة ما بعث صلى الله عليه وسلم زيد بن  
حارثة في سرية الا أقره عليهم ولو بقى لاستخلمه أخرجه ابن أبي شيبة باسناد قوى عنها  
وفي البخارى عن سلمة بن الاكوع غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات ومع  
زيد بن حارثة سبع غزوات يؤقره علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم (الى بنى سليم) بضم  
المهملة وفتح اللام وسكون التخمينة (بالجوم) بفتح الجيم وضم الميم محقة (ويقال له  
(الجوح) بجاء مهملة بدل الميم الاخيرة حكاهما مغلاطى) ناحية يطن نخل من المدينة على  
أربعة اميال وفي نسخة بردهى الموافقة لقول ابن سعد عند اليعمرى وغيره ناحية بطن  
نخل عن يسارها وبطن نخل من المدينة على اربعة برد فأما النسخة الاولى فيبينها تفاوت كبير

فالأربعة بردثمانية وأربعون ميلا (في) آخر يوم من (شهر ربيع الآخر) كما يفيد تعبير المصنف ثم مع قول الشامي أن أبا عبيدة أمر السرية قبلها خرج ليلة السبت لليلتين بقيتا من ربيع الآخر وغاب ليلتين (سنة ست فأصابوا) وجدوا (امراة) فأسروها (من) مزينة يقال لها حليلة قال البرهان لأعلم لها السلام ولا تصحبة ولا ترجة وليس في العجائيات حليلة الامرضعة على الخلاف في اسلامها وذكرا بن الجوزي المرضعة وحليمة بنت عروة بن مسعود قال ويقال جميلة وأنكره عليه البرهان وليس بمنكر فبنت عروة ذكرها الذهبي وسلم له في الاصابة وأفاد أنها صاهية صغيرة وأما جميلة بالجيم بنت أوس المزينة ففي الاصابة أن ابن قانع وعبدان صحفاها بزاى ونون وانتهى المرتبة براء فهو مزنة من بنى امرئ القيس وتكنى أم جميل بجيم صحابية بنت صحابي انتهى فليست هي هذه المسبية التي لم يلم حالها (فدلتهم على محلة) بفتح الميم والمهمل واللام المشددة ثم ناء تأنيث منزل (من منازل بنى سليم فأصابوا نعاما وشاء وأسرى) أي وجدوا جماعة منهم فأسروهم فعد ابن عقبة عن ابن شهاب فأصاب زيد نعاما وشاء وأسرجاعة من المشركين (فكان فيهم زوج حليلة المزينة فلما قفل) بفتح القاف والفاء أي رجع (زيد بما أصاب) وهب رسول الله صلى الله عليه وسلم المزينة نفسها وزوجها) فقال بلال بن الحرث المزني في ذلك

أعمرنا مأخذي الرسول ولا وئت \* حليلة حتى راح ركبهم مامعا ولم يمين المصنف كغيره عدة الابل والغنم والاسرى

\* سرية زيد الى العيص \*

(ثم سرية زيد بن حارثة ايضا) المتلوا سمع في محارب المسلمين (الى العيص) بكسر العين واسكان التحيّة فصادمهم ليلتين قال ابن الاثير موضع قرب البحر والصحافي عرض من اعراض المدينة وهو بكسر العين المهمله واسكان الراء وضاد معجمة كل وادفيه شجر كذا في النور وكونه من اعراضها قد ينافية قوله تبعه لابن سعد (موضع على أربع لسان من المدينة) لأن ما في هذه المسافة لا ينسب لها (في جمادى الاولى سنة ست) قاله الواقدي وابن سعد وجماعة (ومعه سبعون راكبا) صوابه كما قال ابن سعد وشيخه سبعون ومائة راكب وسلمه العمري والبرهان والشامي (لما بلغه عليه الصلاة والسلام ان عبر القرش قد أقبلت من الشام) ذكره الواقدي وابن سعد وغيرهما قال الشامي واقتضى كلام ابن اسحق أن سرية من السرايا صادفت هذه العير لانه صلى الله عليه وسلم أرسل السرية لاجلها (بتعرض لها فأخذها وما فيها) وأخذ يومئذ فضة كثيرة اصفوان بن امية (بن خلف بن وهب القرشي الجهمي) أسلم بعد حين وكان من المؤلفة وحسن اسلامه وهو أحد الاشراف الفصحاء الاجواد روى له مسلم والاربعة مات أيام قتل عثمان وقيل سنة احدى أو ثنتين وأربعين (وأسر منهم) ممن كان في العير (ناسا منهم أبو العاصي) لقيط أو الزبير أو هشيم أو مهشم بكسر فسكون ففتح أو بضم ففتح فتشغيل أو ياسر قال الحافظ وأظنه محررا من قاسم ورجح البلاذري الاول والزبير الشامي (ابن الربيع) بن عبد العزيز بن عبد شمس بن عبد مناف وأمه هالة اخت خديجة بنت خويلد قال ابن اسحق كان من رجال مكة

المعدودين تجارة ومالا وأمانة (وقدم بهم المدينة فأجارته زوجته) السيدة (زينب ابنة النبي صلى الله عليه وسلم) اكبر بناته لما استجار بها فعند ابن سعد فاستجار أبو العاصي بزينب فأجارته (ونادت في الناس حين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر) قال الواقدي وابن اسحق لما كبر المصطفى وكبر الناس معه صرخت قال ابن اسحق من صفة النساء وقال الواقدي قامت على بابها فنادت بأعلى صوتها أيها الناس (اني قد أجرت أبا العاصي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد الواقدي وابن اسحق لما سلم من الصلاة أقبل على الناس فقال أيها الناس هل سمعتم ما سمعت قالوا نعم قال والذي نفس محمد بيده (ما علمت بشئ من هذا) حتى سمعت ما سمعتم المؤمنون يد واحدة يحبر عليهم أذنانهم زاد الواقدي وقد أجزأنا من أجارت فهذا خطاب منه للصحابه وقال الزينب (وقد أجرت من أجرت ورد عليه) بسؤال زينب (ما أخذ) بالبناء للمفعول (منه) قال ابن اسحق والواقدي ثم دخل صلى الله عليه وسلم الى منزله فدخلت عليه زينب فسأله أن يرد عليه ما أخذ منه فقبل وقال لها اكرمي مثواه ولا يخلصن اليك فانك لا تحلين له وروى البيهقي بسند قوي أن زينب قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ان أبا العاصي ان قرب فابن عم وان بعد فأبوه ولد واني قد أجرتة قال ابن اسحق وحدثني عبد الله بن أبي بكر أنه صلى الله عليه وسلم بعث الى السرية الذين أصابوا مال أبي العاصي فقال لهم ان هذا الرجل مناجيت قد علمتم وقد أصبتم له مالا فان تحسنوا وتردوا عليه الذي له فانا نجيب ذلك وان أيتم فهو في الله الذي فاء عليكم فانتم أحق به فقالوا يا رسول الله بل نرده عليه حتى ان الرجل لبأني بالذلو والرجل بالاداة حتى ردوا عليه ماله بأسره لا يقد منه شيئا ثم ذهب الى مكة فأدى الى كل ذي مال ماله ثم قال هل بقي لخدمتكم عندي مال لم يأخذه قالوا لا قال هل أوفيت ذمتي قالوا اللهم نعم فجزاك الله خيرا فقد وجدناك وفيا كريما قال فاني أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله ووالله ما منعتني من الاسلام عنده الا تخوفاً أن تظنوا أنني انما أردت أن آكل أموالكم فلما ردها الله تعالى اليكم وفرغت منها أسأت ثم خرج فقدم المدينة وأخرج أبو أحمد الحاكم بسند صحيح عن الشعبي أن زينب هاجرت وأبو العاصي على دينه فخرج الى الشام في تجارة فلما كان قرب المدينة أراد بهض المسلمين الخروج اليه ليأخذوا ماله معه ويقتلوه فبلغ ذلك زينب فقاتل رسول الله أليس عتد المسلمين وعهدهم واحدا قال نعم قالت فاشهد أني قد أجرت أبا العاصي فلما رأى ذلك الصحابة خرجوا اليه بغير سلاح فقالوا له انك في شرف من قريش وأنت ابن عم رسول الله فهل لك أن تسلم فتغنم ما معك من أموال أهل مكة فقال يشتمونني به ان افتخ ديني بغيره فغضى الى مكة فسلمهم أموالهم وأسلم عندهم ثم هاجر والجمع بينهم عسر وقد قال في الاصابة يمكن الجمع بين الروايتين (وذكر) موسى (بن عتبة) الحافظ بعاليه الشيخه الزهري كجرواه عنهما البيهقي أن الذي أخذ هذه العبر أبو جندل وأبو بصير و(أن أسره كان على يد أبي بصير) بفتح الموحدة وكسر المهملة فخصية ساكنة فراء ومن معه من المسلمين لما أقاموا بالاساحل يقطعون الطريق على تجار قريش في مدة الهدنة (بعد الحديبية) وصوبه ابن القيم واستظهره البرهان قال الشامي

ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم ولا يخلصن اليك أي لا يملك فانك لا تخليهن له لأن تحريم  
المؤمنات على المشركين انما نزل بعد الحديبية انتهى ثم الاخذ للعبر على هذا القول ليس  
من السرايا فان أبابصير ومن معه كانوا بالساحل يقطعون الطريق على تجار قريش ولم يكن  
ذلك بأمره صلى الله عليه وسلم فلا يشك بأن السرايا لم تعترض لقريش بعد الحديبية نعم  
هو ظاهر على قول غير ابن عقبة انها كانت قبل الحديبية في جمادى وحكى الحاكم أبو أحمد  
أنه اسلم قبل الحديبية بخمسة أشهر (وكانت هاجرت قبله وتركته على شركه) وذلك انه لما أسر  
في بدر قبل أسره هذه المرة وبعت أهل مكة في فداء أسراهم بعنت زينب في فداءه بمال  
وبعت فيه فلاة لها كانت خديجة أدخلتها بها عليه حين بنى بها فلما رآها صلى الله عليه وسلم  
رق لها رقة شديدة وقال ان رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها وتردوا عليها فافعلوا قالوا نعم  
يا رسول الله فأطلقوه وردوا عليها الذي لها وأخذ صلى الله عليه وسلم عليه أو وعده هو  
أو كان فيما شرط عليه في اطلاقه أن يخلى سبيل زينب اليه فلما ذهب الى مكة بعث المصطفى زيد  
ابن حارثة وأمناريا فقال كونا يطن باج حتى تمر بك زينب فالتفتا في بها فأمرا بها أبو العاصي  
بالحقوق بأيةما فجهزت وهاجرت كما أسنده ابن اسحق عن عائشة قال في الروض وفيها يقول  
أبو العاصي لما كان بالشام تاجرا

ذكرت زينب لما عمت اضما \* فقلت سقيا لشخص يسكن الحرما

بنت الأمين جزاها الله صالحة \* وكل بعمل سيني بالذي علما

(وردها النبي صلى الله عليه وسلم) كما أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه عن ابن  
عباس انه صلى الله عليه وسلم رد على أبي العاصي بنته زينب (بالنكاح الأول) لم يحدث  
شيأ قال الترمذي ليس بأسناده بأس ولكن لا يعرف وجهه (قبل بعد سنتين) من اسلامه  
الواقع في السادسة أو السابعة (وقبل بعد سنتين) من الهجرة وقد عرفت قول  
الترمذي لا يعرف وجه هذا الحديث فكذا هذان القولان المتيان عليه والا فابتداء  
السنتين من أي زمن (وقبل قبل انقضاء العدة) لانه لما نزل لاهن حل لهم بعد  
الحديبية جعل بمنزلة ابتداء اسلامها وان كانت اسلمت هي وأخواتها كهن عقب البعثة كما مر  
فوقف امره الى انقضاء العدة فأسلم قبلها فدام النكاح فعفى ردها مكنه منها بناء على النكاح  
الأول لان الفرقة لم تقع ثم لا يرد على هذا القول ما رواه ابن اسحق بسند منقطع انها لما  
هاجرت راعها هبار بن الاسود بالرمح في هودجها وهي حامل فطرح ما في بطنها لان  
هبرتها بعدد رقبته نزل آية التحريم عذة (وفي حديث) الترمذي وابن ماجه من طريق  
حجاج بن اوطاة عن (عمر بن شعيب) عن ابيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم  
(ردها) على أبي العاصي (بنكاح جديد) لفظه يهرج جديد قال السهيلي هذا الحديث  
هو الذي عليه العمل وان كان حديث ابن عباس اسخ اسنادا ولا يمكن لم يقل به احد من  
الفقهاء فيما علمت لان الاسلام فرق بينهما قال الله تعالى لاهن حل لهم ولا هم يحلون لهن  
اتهى وقد قال الترمذي سمعت عبد بن حميد يقول سمعت يزيد بن عمرو وذكر هذين الحديثين  
يقول حديث ابن عباس أجود اسنادا والعمل على حديث عمرو بن شعيب قال السهيلي



ومن جمع بين الحديين قال معني حديث ابن عباس ردها علي مثل النكاح الاول في الصداق والقباء لم يحدث زيادة على ذلك من شرط ولا غيره (سنة سبع) افاد انقضاء العدة لان نزول آية التحريم بعد الحديبية الواقعة في سنة ست وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم اتى علي ابي العاصي في مصاهرته خيرا وقال حدثني فصدقني ووعدني فوفاني وأنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهو حامل امامة بنت زينب من ابي العاصي مات سنة اثني عشرة في خلافة الصديق كما قاله ابن سعد وابن اسحق وغيرهما وشذ من قال سنة ثلاث عشرة وأغرب منه قول ابن مندبه مات يوم اليمامة والله تعالى اعلم

## \* سرية للطرف \*

(ثم سرية زيد بن حارثة ايضا الى الطرف) بفتح الطاء المهملة وكسر الراء وبالفاء قال القاموس ككتف (ماء) اي عين كما في القاموس (على ستة وثلاثين ميلا من المدينة) زاد ابن سعد قريب من المراض دون التخييل براء وضاد معجمة كسحاب وقال الشريف هو بطريق العراق على خمسة وعشرين ميلا وربع من المدينة ولا غبار على المصنف في تعبيره بنم لان التي قبلها في جادى الاولى وقد قال في هذه (في جمادى الآخرة سنة ست) ولم يقل احد ان التي قبلها كانت بعد الحديبية انما قال ابن عقبة ومن واقعه ان اخذ العير وأسر ابي العاصي على يد ابي بصير بعد الحديبية ولم يكن سرية ولا هو بامر المصطفى ولا علمه على ذلك القول فوهم من قال تعبيره بنم ظاهر على أن سرية غير قرين في جادى الاولى أما على انها بعد الحديبية فلا (خرج الي بني ثعلبة في خمسة عشر رجلا فأصاب نعم ما شاء وهربت الاعراب) لانهم خافوا أن يكون صلى الله عليه وسلم سار اليهم وأن هؤلاء مقدمة له كما قال الواقدي (وصبح زيد بالنعم المدينة وهي عشرون بعيرا) مثله في العيون والسبل مع قولهم قبل فأصاب نعم ما شاء فيجتمل انه لم يسبق شيئا من الغنم لما منع اوساقتها أو بعضها مع الابل ثم تركها لطلب العدو وياه حين علموا أن المصطفى ليس معهم فأعجزهم فترك الغنم اضعفها وعدم قوته على السير واحتياجها السابق على ان اصابة الامرين في محل العدو ولا يلزم منه اخذها بالفعل فعلى بعض المتأخرين الدرك في قوله صبح بالنعم والشاء فانه يجرده لا يفيد ذلك (ولم يلق كيدا) حربا (وغاب اربع ليال) وكان شعاع المسلمين امت امت وهو امر بالموت ومراده التفاوض بالنصر بعد الامر بالامانة مع حصول الغرض من الشعار فانهم جعلوا هذه الكلمة علامة بينهم يتعارفون بها لاجل ظلمة الليل ذكره الشامي

## \* سرية الى حمى \*

(ثم سرية زيد أيضا الى حمى بكسر) الحاء (المهملة) وسكون السين المهملة وفتح الميم مقصورا قال الميعمرى على مثال فعلى مكسور الاول قيده أبو علي موضع من ارض جذام وذكر أن الماء في الطوفان أقام به بعد فضوبه ثمانين سنة وقال الجوهري اسم أرض بالبادية غليظة لا خير فيها ينزلها جذام ويقال آخر ما نضب من ماء الطوفان حمى فبقيت منه بقية الى اليوم (وهي وادى القرى) وفي نسخة ذات القرى وصوابه كما في العيون وغيرها وادى القرى وهو بضم القاف وفتح

الراء وادكثير القري وليس ثم محلّ يقال له ذات القرى قال شيخنا في التقرير ويمكن  
تصحیح المصنف بأنه لم يقصد المعنى العلى بل الاضافى بتقديره مضاف موصوف ذات هو راء  
أرض ذات القرى وعلى النسخة الاولى وراء وادى القرى (وكانت في جمادى الآخرة  
سنة ست) عند ابن سعد وقطع به اليعمرى وغيره لكن قال ابن القيم انها كانت بعد الحديبية  
بلاشك أى لأن بعث دحية بالكاتب الى هرقل في آخر سنة ست بعد أن رجع من الحديبية  
كما قاله الواقدي فتكون هذه السرية سنة سبع لأن سيماء أنهم كلهم (قالوا أقبل دحية)  
بفتح الدال وكسر ها (ابن خليفة الكلبي) الصحابي الجليل المتوفى في خلافة معاوية  
(من عند قيسر) لقب لكل من ملك الروم واسمه هرقل لما أرسله صلى الله عليه وسلم اليه  
بكتابه يدعو الى الاسلام (وقد أجازوه) أى أعطاه الجائزة وهي كافي القاموس العطية  
والحفرة واللفظ (وسماه) لانه قارب الاسلام ولم يسلم خوفا على ما سكه فاكرم دحية  
زاد ابن اسحق ومعه أى دحية تجارة له (فلقبه الهنيد) بضم الهاء وفتح النون وسكون  
التحسينة ابن عارض وابنه عارض بن الهنيد وعند ابن اسحق عوض فيه ما بدل عارض  
(في ناس من جذام) بضم مضومة فذال مجعنة قيم قبيلة من معدن والين بجبال حسمى  
(فقطوعا عليه الطريق) زاد ابن اسحق وغيره فأصابوا كل شئ كان معه فلم يتركوا عليه  
الاسم ثوب قال البرهان بفتح المهملة والميم انطلق من الثياب (فسمع بذلك ففر من بني  
الضبيب) بضم الصاد المجعنة ثم موحدتين اولاهما مفتوحة بينهما تحتية ساكنة قال ابن  
اسحق رهط رفاعية بن زيد الجذامي ممن كان أسلم وأجاب وفدم على قومه بكتاب رسول الله  
يدعوهم الى الاسلام فاستجابوا له (فاستنقذوا الدحية مائة) وعند ابن اسحق فنقروا الى  
الهنيد وابنه حتى لقوهم فقتلوا فاستنقذوا ما كان في يد الهنيد وابنه فردوه على دحية  
(وقدم دحية على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر بذلك) وفي نسخة خبره زاد ابن اسحق  
واستسماهم دم الهنيد وابنه (فبعث زيد بن حارثة في خمسة مائة رجل ورد معه دحية فكان  
في يد يسير بالليل ويكنم) بضم الميم وفتحها كما في القاموس (بأنهار) زاد ابن سعد ومعه  
دليل له من بني عذرة (فأقبلوا بهم حتى هجوموا على الصبح على القوم فأغاروا عليهم وقتلوا فيهم  
فأوجعوا) أى اكروا فيهم القتل (وقتلوا الهنيد وابنه) زاد ابن اسحق ورجلا من بني  
خبيب ورجلين من بني الاحنف اي بالنون وقال ابن هشام الاحنف اي بالتحنية (وأغاروا  
على ما شئتهم) هي الابل والغنم قاله ابن السكيت وغيره ومشى عليه المجد زاد بعضهم والبقر  
فقوله (ونعمهم) مخفف خاص على عام أو تفسري لأن النعم كما في القاموس الابل والشاء  
أو خاص بالابل (ونسأهم فأخذوا من النعم ألف شاة) لاشك أن فيه سقطا من الناسخ  
أو قلم المصنف سهوا فالذي قاله ابن سعد ونعمه اليعمرى وغيره من النعم ألف بعير ومن الشاء  
خمسة آلاف شاة (و) من السبي (مائة من النساء والصبيان فرحل زيد بن رفاعة الجذامي)  
كذا عند ابن سعد وهو مقلوب فالذي عند ابن اسحق رفاعة بن زيد قال اليعمرى  
وهو الصحيح قال البرهان وكما هو الصحيح ذكره ابن عبد البر والذهبي وغيرهما ولم أر أحدا  
ذكره في زيد الا في هذا المكان قال ابن اسحق وقد أسلم في هدنة الحديبية قبل خيبر وحسن

اسلامه وأهدى للمصطفى غلاما وعنده ابن منده انه قدم في عشرة من قومه وفي الصحابين  
عن ابي هريرة في قصة خيبر فأهدى رفاعه بن زيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم غلاما أسود  
يقال له مدعم (في نفر من قومه فدفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كاهبه الذي كان  
يكتبه له ولقومه ليالي قدم عليه فأسلم) وذلك انه وفد في الهدنة فأسلم وكتب له المصطفى  
كأبا هو بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله الى رفاعه بن زيد اني بعثته  
الى قومه عامة ومن دخل فيهم يدعوههم الى الله والى رسوله فمن قبل فني حزب الله وحزب  
رسوله ومن أدر فله أمان شهرين فلما قدم على قومه أسلموا فلم يلبث أن جاء دحية من عند  
قيصر ذكره ابن ابي عمير وبسط القصة فقال فلما سمع بنو الضيب بما صنع زيد ركب نفر منهم  
حسان بن ملة باللام وروى بالكاف وأنيف بن سلمة وأبو زيد بن عمرو فلما وقفوا على زيد بن  
حارثة قال حسان انا قوم مسلمون فقال اقرأ أتم الكتاب فقرأها فقال زيد نادوا في الجيش  
ان الله قد حرم علينا نفرة القوم التي جاؤا منها الا من ختر وكانت أخت حسان في الاسارى  
فقال له زيد خذها فقال امرأة انتظقون بيننا تكلم وتذرون أمهاتكم فقال زيد لا خت حسان  
اجلسي مع بنات عمك حتى يحكم الله فيكن ونهى الجيش أن يهبطوا الى واديهم الذي جاؤا  
منه فأدوا في أهلهم فلما نربوا اعتمتهم ركبوا حتى صبحوا رفاعه فقال له حسان انك بالاس  
تحلب المعزى ونساء جذام أسارى قد غرها كالك الذي جئت به فدعا رفاعه بجمل فشده  
عليه رحله وخرج معه جماعة فساروا ثلاث ليال فلما دخلوا المدينة واتوها الى المسجد  
دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأهم ألاح لهم يده أن تعالوا من وراء الناس  
فاستفتح رفاعه المنطق فقام رجل فقال يا رسول الله ان هؤلاء قوم سحرة فرددهم امرتين أى  
عندهم فصاحه لسان وبيان فقال رفاعه رحم الله من لم يخذلنا في يومنا هذا الا خيرا ثم دفع  
كأبه اليه صلى الله عليه وسلم فقال دونك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم يا غلام اقرأ  
وأعلن فلما قرأه استخبرهم فأخبروه الخبر فقال صلى الله عليه وسلم كيف أصنع بالقتلى ثلاث  
مرار فقال رفاعه أنت أعلم يا رسول الله لا تحترم عليك حلال ولا تحل لك حراما فقال أبو زيد  
ابن عمرو أطلق لنا يا رسول الله من كان حيا ومن قتل فهو تحت قدمي هذه فقال صلى الله عليه  
وسلم صدق أبو زيد اركب معهم يا على فقال ان زيد النبطي عني قال فخذ سبني هذا فأعطاه  
سيفه فقال ليس لي راحلة فحملوه على بعير وخرجوا فاذا رسول زيد على ناقه من الجهم  
فأنزله عنها فقال يا على - ماشأني قال ما لهم عرفوه فأخذوه ثم ساروا فوجدوا الجيش بقيقاء  
فأخذوا ما في أيديهم حتى كانوا ينزعون المرأة من تحت فخذ الرجل (وبعث صلى الله عليه وسلم  
عليا الى زيد بن حارثة يأمره أن يخلي بينهم وبين حرمهم) بضم المهملة وفتح الراء جمع حرمه  
وهي الاهل (وأموالهم) وفي رواية فقال على - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن ترد  
على هؤلاء القوم ما كان بيدك من أسير أو سبي أو مال فقال زيد علامة من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أى أطلب علامة فقال على - هذا سيفه فعرفه زيد فأنزل وصاح بالناس فاجتمعوا  
فقال من كان معه شيء من سبي أو مال فليرده فهذا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(فرد عليهم) كل ما أخذ لهم نفرة القوم بضم المثناة وسكون المجهة وفتح الراء وهاء تانيث

طريقهم \* وخبر بفتح المجبة وسكون الفوقية وبالراء غدر أي أن الله حرم التعرض لهم  
لأسلامهم ما لم يحصل غدر \* ويحذف باضم التحتية وسكون الحاء المهملة وكسر المجبة من  
أخذاء كذا إعطاء والمعنى رحم الله من لم يتكلم في حقنا اليوم إلا بخير هذا وظاهره أنهم  
كانوا يظنون الجوارى بلا استبراء لأن وجوبه إنما كان في سبى هوأزن والله أعلم  
(ثم سرية زيد أيضا إلى وادي القرى) \*

جمع قرية لأن ذا الوادي كثير القرى قال المصباح موضع قريب من المدينة على طريق  
الحاج من جهة الشام (أيضا) يقتضى أن التي قبلها إلى وادي القرى وقدم قوله أن  
حسمى وراء القرى فلمعله أطلق عليها ذلك لقرىها منه (في رجب سنة ست) قال ابن  
اسحق إني به بنى فزاره (فقتل من المسلمين قتلى) منهم ورد بن مرداس رواء ابن عاذ  
عن عروة (وارث) بضم أوله وسكون الراء وضم الفوقية وبثلاثة (زيد أي حمل من  
المعركة ريثما أي جريحا وبه رمق وهو) أي أرتث (مبنى للجهول) ففعله رث مشددا  
بزيادة تاء الافتعال التي هي من حروف الزيادة فيبقى الحرف الأخير مشددا على أصله فليس  
هو أرتث بكسر المنة وخفة المثناة كما هوهم

### \* سرية دومة الجندل \*

(ثم سرية عبد الرحمن بن عوف) القرشي الزهري أسلم قديما ومناقبه شهيرة مات سنة  
اثنين وثلاثين وقيل غير ذلك أخرج لما لم يجمع (رضي الله عنه إلى دومة) بضم المهملة وتفتح  
فواو ساكنة فيم فتاء تأنيث ويقال دوماً بانه (الجندل) بفتح الجيم وسكون النون وفتح  
المدال وباللام حصن وقرى من طرف الشام بينها وبين دمشق خمس لبال وبينها وبين المدينة  
خمس عشرة أو ست عشرة ليلة (في شعبان سنة ست) كما أخرجها ابن سعد (قالوا دمار رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف) هذا الحديث أسنده ابن اسحق وفي أوله زيادة  
لابأس بذكرها قال حدثني من لا أتهم عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عمر قال كنت عاشر عشرة  
من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد أبي بكر وعمر وعلى وعثمان وعبد الرحمن  
ابن عوف وابن مسعود ومعاذ وحذيفة وأبو سعيد إذ أقبل فتى من الأنصار فسلم ثم جلس  
فقال يا رسول الله أي المؤمنين أفضل قال أحسنهم خلقا قال فأى المؤمنين أكبر قال  
أكثرهم للموت ذكرأوا أكثرهم استعدادا له قبل أن ينزل به أولئك هم الأيكاس ثم سكث  
الفتى وأقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معشر المهاجرين خمس خصال  
إذا نزلن بكم وأعدو بالله أن تدركوهن أنه لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها  
الأنظرفهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن في أسلافهم الذين مضوا ولم ينقصوا المكيال  
والميزان إلا أخذوا بالسنين وشدة المؤنة وجور السلطان ولم يمنعوا الزكاة من أموالهم  
الأنصعوا القطر من السماء قلولا إلهيا ثم ما مطروا وما نضوا عهد الله عز وجل وعهد  
رسوله إلا سلبوا عليهم عدو من غيرهم فأخذوا ما كان في أيديهم وما لم يحكم أئمتهم بكتاب الله  
وتجبروا فيما أنزل الله إلا جعل بأسهم بينهم ثم أمر عبد الرحمن أن يتجهز لسرية بعثه إليها  
فأصبح وقد أتم بعامة من كرايس سوداء فأدناه صلى الله عليه وسلم منه (فأقدمه بن يديه

وعمه بيده) انظر ابن سعد وروى الدارقطني في الافراد عن ابن عمر دعا النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن فقال تجهز فاني باعك في سرية من يومك هذا أو من الغدان شاء الله تعالى قال عبد الله فسمعت ذلك فقلت لاصلي مع رسول الله الغداة فلا سمعته وصيته له وفي حديثه عند ابن اسحق فأدناه منه ثم نقضها ثم عمه بها فأرسل من خلفه أربع أصابع أو نحوها من ذلك ثم قال ~~هكذا~~ يا ابن عوف فاعتم فإنه أحسن وأعرف ثم أمر بالآل أن يدفع اليه اللوا فدفعه اليه فحمد الله وصلى على نفسه ثم قال خذ يا ابن عوف اغزو اجميعا في سبيل الله فقاتلوا من كفر بالله ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تعتلوا ولا تقتلوا ولدا فهذا عهد الله وسيرة نبيه فيكم فأخذ عبد الرحمن اللواء (وقال) كما عند ابن سعد (اغزو بسم الله وفي سبيل الله فقاتل من كفر بالله ولا تغدر) ثلاثي أي تترك اللواء (ولا تقتل ولدا) أي صبيا فكان اختلاف الامر جمعا وافرادا من تصرف الرواة وأخطبه مرة وجميع الجيش أخرى (وبعته) في سبع مائة كما عند الواقدي (الى كلب بدومة الجندل وقال ان استجابوا لك) أطاعوك فأسلموا (فتزوج ابنة ملكهم فصار عبد الرحمن) يجيشه (حتى قدم دومة الجندل فكنت ثلاثة أيام يدعوهم الى الاسلام) زاد الدارقطني وقد كانوا أبوا أول ما قدم أن لا يعطوا الا السيف (فأسلم) في اليوم الثالث (الاصبح) بفتح الهمزة وسكون الصاد المهملة وفتح الموحدة وبالعين المجرمة (ابن عمرو) بن ثعلبة بن حصن بن ضبضم بن عدى بن جناب (الكلبي) القاضي ذكره صاحب الاصابة في القسم الثالث فيمن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره ولذا قال البرهان لم تثبت له محبة (وكان نصرانيا وكان رئيسهم وأسلم معه ناس كثير من قومه وأقام من أقام على اعطاء الجزية وتزوج عبد الرحمن تماضر) قال الواقدي وهي أول كلبية نكحها قرشي (بضم المشناة الفوقية وكسر الصاد للمججمة) ومنع الصنف للعلية والتأنيث (بنت الاصبح) وقيل بنت رباب بن الاصبح كما في الاصابة (وقدم بها المدينة) ففاضت بشرف العجبة والمصنف تابع في هذا الذي ذكره في هذه السرية لابن سعد وقد أسنده عن شيخه الواقدي بسنده مرسل عن صالح بن ابراهيم ابن عبد الرحمن بن عوف وعند الدارقطني فكتب عبد الرحمن مع رافع بن مكيت الجهني الى النبي صلى الله عليه وسلم يخبره وأنه أراد أن يتزوج فيهم فكتب اليه صلى الله عليه وسلم أن يتزوج ابنة الاصبح فتزوجها وقد يمكن الجمع بين الروايتين بأن عبد الرحمن لم يكتبه بقوله أول فان استجابوا لك فتزوج ابنة ملكهم لاحتمال انه أراد ان أسلم الجميع مع انه قد بقي منهم جماعة على الجزية فكتب اليه احتياطا (فولدت له) بعد ذلك سنة بضع وعشرين (أباسمة) المدني الزهري قبل اسمه كنية وقيل عبد الله وقيل اسمعيل التميمي الكبير الحافظ الثقة كثير الحديث امام من العلماء مات سنة أربع وتسعين أو أربع ومائة روى له الجميع قال الواقدي ولم تلد لعبد الرحمن غير أبي سلة وذلك في السجل عقب هذه سرية زيد الى مدين وقال روى ابن اسحق عن فاطمة بنت الحسين انه صلى الله عليه وسلم بعث زيد بن حارثة نحو مدين ومعه عقيرة مولى علي بن أبي طالب وأخيه فأصاب سبيامن أهل مينا وهي السواحل وفيها جماع من الناس فيبيعوا فقرق بينهم فخرج صلى الله عليه وسلم

وهم يـكون فقال ما لهم قليل ففرق بينهم فقال لا يتبعوهم الا جميعا قال ابن هشام أراد الاتهام والاولاد

\* سرية على الى بنى سعد \*

(ثم سرية على بن أبي طالب) الهاشمي ورجع جمع انه أول من أسلم مات في رمضان سنة أربعين وهو يومئذ أفضل أحياء بنى آدم بالارض باجماع أهل السنة وله ثلاث وستون سنة على الاربع (رضي الله عنه في شعبان سنة ست من الهجرة ومعه مائة رجل الى بنى سعد بن بكر) أي الى حبي منهم كما قال الواقدي (ما بلغه صلى الله عليه وسلم ان لهم جمعا) مصدرأي انهم ساعدون في جمع الناس وليس المراد جماعة الناس لانه لو أراد ان يقاتل انهم اجتمعوا (يريدون أن يمتدوا) بضم أوله وكسر الميم رباعى كما قال البرهان وتبعه الشامي أي يقولوا ويعينوا (يهود خيبر) وفي المصباح المدد بفحيتين الجيش ومددته أغنوه وقوته وكانهم ما اقتصر ا على الرباعى لانه أنسب بهذا المعنى دون المجزؤ وان كان متعديا أيضا كقوله ويمددهم في طغيانهم الذي معناه يزيدهم لاستعمال الزيادة في الامهال وفي التقوية والاعانة والمستترك دون المختص في الاستعمال هكذا كتبنا من تقرير الشيخ وهو أفيد مما في الحاشية (فأغاروا عليهم بالغنج) بفتح معجمة فميم مكسورة فخيم ماء (بن فذل) بفتح الفاء والدال المهملة وبالكاف قال الجحد المفعول على يومين من المدينة وقال عياض يومين وقيل ثلاثة وقال ابن سعد على ست ليال من المدينة قال السهوي وأظنه الصواب لكن استبعد محضته البرهان وقال انه سأل بعض أهل المدينة عنها فقال بينهم يومان ذكره الشامي (وخيبر) وفيه مساحة فانهم حين وصلوا الحبل المذكور لم يجدوا به أحدا منهم غير عين لهم فعند ابن سعد وشيخه الواقدي وسار على الليل وكن النهار حتى انتهى الى الغنج فوجدوا به رجلا فقالوا اما أنت قال باغ أي طالب لشيئ فسل مني فقالوا هل لك علم بما وراءك من جمع بنى سعد قال لا علمي به فشدوا عليه فأقر أنه عين لهم دعوه الى خيبر يعرض على يهودها نصرهم على أن يجعلوا لهم من غرهم كما جعلوا الغيرهم ويتقدمون عليهم فقالوا له فأين القوم قال تركتهم قد تجمع منهم ما تارجل قالوا فسرنا حتى تد لنا قال على أن نؤتمنوني قالوا ان دلنا علىهم هم أو على سرهم أقتلوا والا فلا أمان لك قال فذالك فخرج بهم دليلا حتى ساء ظنهم به ثم أفضى بهم الى أرض مستوية فاذا انهم كثيرة وشاء فقال هذه نعمهم وشاؤهم فأغاروا عليها فقال أرسلوني فقالوا حتى نأمن الطالب وهرب الرعاء الى جمعهم فغذروهم ففترقوا فقال الدليل علام نجبسي ففترقت الاعراب قال على حتى يبلغ معسكرهم فاتهمي بهم اليه فلم ير أحدا فأرسلوه وساقوا النعم والشاء (فأخذوا خمسة مائة بعير وألتي شاة وهربت بنو سعد) بالظعن ورأسهم وبربفتح الواو وسكون الموحدة وبالراء ابن عليم بضم العين المهملة فعزل على صفي رسول الله صلى الله عليه وسلم لقواته في الحفدة ثم عزل الخمس وقسم سائر الغنائم على اصحابه قاله ابن سعد والحفدة بفتح الحاء وكسر الفاء وفتح الدال المهملة وتاء تأنيث السريعة السيرة (وقدم على ومن معه المدينة حبل يلقوا كعبدا) ورد الله كبد المشركين فلم يمتدوا اليه وود الله الحمد

## \* سرية زيد الى أم قرفة \*

(ثم سرية زيد بن حارثة الى أم قرفة) بكسر القاف وسكون الراء وبالفاء وتاء تأنيث (فاطمة بنت ربيعة بن بدر الفزارية) التي جرى فيها المثل أُمْنَع من أم قرفة لانها كان يعلق في يديها خنسون سيفنا لحسين رجلا كاهم لها محرم كنيته بابنها قرفة قتله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر الواقدي وذكر أن سائر بنيها وهم تسعة قتلوا مع طلحة يوم براخة في الردة وذكر أن عبد الله بن جعفر أنكر عليه ذلك وهو الصحيح كذا في الروض وفي الزهر الباسم أن ولدها شاعر ولا منافاة فالبنون عشرة ذوبتان (بشاحية وادى القرى على سبع ليال من المدينة في رمضان سنة ست من الهجرة) كما ذكر ابن سعد قاتلا (وكان سيدها أن زيد بن حارثة خرج في تجارة الى الشام ومعه بضائع لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان بوادى القرى) لفظ ابن سعد دون وادى القرى (لحقه ناس من فزارة من بني بدر فضربوه وضربوا أصحابه وأخذوا ما كان معهم) وهذا ظاهر في إقبحهم له في ذهابه من المدينة لا في عودته من الشام بالتجارة كما فهم الشارح (وقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره) خبره وأما ابن اسحق فقال أن سيدها أن زيد المالقي بن فزارة بوادى القرى في سرية التي قبل هذه وأصيب ناس من أصحابه وارث زيد من بين القسلي حلف أن لا يمس رأسه غدا من جنابة حتى يغزو بني فزارة ويجمع مع تعدد السبب بأن يكون لما صح ذهب للتجارة فتم بوجه فرجع وأخبره صلى الله عليه وسلم (فبعثه عليه الصلاة والسلام اليهم) في جيش لقتال لهم اكنوا النهار وسيروا الليل (فكهن) القاموس كنصر وسمع (هو وأصحابه بالنهار وساروا بالليل) ومعهم دليل من فزارة وعلمتهم بنو بدر فجمعوا لهم ناطورا ينظر قدر مائة يوم حين يصبحون على جبل مشرف وجه الطريق الذي يرون انهم يوقنون منه فيقول اسرحوا الالباس عليكم فاذا كان العشاء أشرف على ذلك الجبل فينظر مسيرة ليلة فيقول ناموا الالباس عليكم فلما كان الصبح على نحو ليلة أخطأ دليلهم الطريق فسار في أخرى حتى أمسوا وهم على خطافعيانو الحاضر من بني فزارة فعمدوا خطأهم (ثم صجهم زيد وأصحابه وكبروا وأحاطوا بالحاضر) أي بمن حضره من فزارة قال ابن اسحق فقتلهم وأصاب فيهم (وأخذوا أم قرفة وكانت ملكة رئيسة) وعند ابن اسحق وسكانت في بيت شرف من قومها كانت العرب تقول لو كنت أعز من أم قرفة ما زدت (وأخذوا بنتها جارية) ظاهرها انه اسمها وتبعه الشامي ولعله ما طلعا على انه اسمها فلا ينافي قول البرهان هذه البنت لا أعرف اسمها (بنت مالك بن حذيفة بن بدر وعمد) كقصد (قيس بن المحسر) الكلثاني اللبني الصحابي قال اليعمرى بفتح السين المهملة وقد تكسر وقيل يتقدم السين على الحاء زادا في الاصابة وقيل ابن مسهل بكسر الميم وسكون السين وفتح الحاء المهملة بن بعد هالام وكون قيس ابنه جزم به الاخباريون وصدر الاصابة بأنه قيس بن مالك ابن المحسر وقيل باسقاط مالك انتهى وفي القاموس وبطن محسر قرب المزلفة وكذا قيس ابن المحسر الصحابي (الى أم قرفة وهي مجوز كبيرة) زاد ابن اسحق في رواية يونس فأمرها وبنتها وقتل مسعدة بن حكيم بن مالك بن بدر فأمره زيد بن حارثة (فقتلها ما قتلا عنيقا) وفي رواية البكائي وأسرت أم قرفة وبنتها وعبد الله بن مسعدة بالبناء للعجول وهو

الصواب لان الذي أسرهما سلمة بن الاكوع كما صرح به بعد وما ذكر من قتل قيس لمعدة يومئذ قول غير المتقدم ان قاتله أبو قتادة في غزوة الغابية (وربط بين رجلها حبلاً لا ثم ربطها بين بعيرين ثم زجرهما فذبحا فقتلهاها) صريحه انه و ربط رجلها بجبل ثم ربط فيه آخر وجعله في البعيرين والذي في ابن اسحق كافي العيون و ربط رجلها بجبلين ثم ربطا الى بعيرين حتى شقها و ذكر الدولابي أن زيد انما قتلها كذلك اسبها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ولانها جهزت ثلاثين راكباً من ولدها و ولد لها وقالت اغزو المدينة واقتلوا محمد الـكن قال بعضهم انه خبر منكر هذا وقد التبس سبب السرية الذي هو السبب للتجارة بالسرية نفسها على من زعم ان قول البعيرى كـشـيخه الدماطي كذا ثبت عند ابن سعد لزيد سريتان بوادي القري احدهما في رجب والاخرى في رمضان مشكلاً لاقضائه انه أرسل غازيا في المرتين لبني فزارة مع انه انما كان في الاولى ناجرا اجتازهم كادل عليه كلام ابن سعد ففيه اطلاق السرية على الطائفة الخارجية للتجارة ولا يقتصر ذلك بالخارجة لاقتيال أو تجسس الاخبار وهو وهم فكلام ابن سعد كما علمت انما هو في سبب غزو زيد لهم في رمضان مع ان الثلاثة مع كونهم حفاظاً متقنين لم ينفردوا بأنهم ما سريتان لزيد بل سببهم الى ذلك الواقدي وابن عائد وابن اسحق وان خالفهم في سببها ولم يذكر تاريخنا وقول الشارح لم يذكر ابن سبيد الناس في رمضان الا بجزء قدومه بالتجارة وذكر قتل أم قرفة في رجب فيه انه لم يذكر قدومه بالتجارة انما نقل عن ابن سعد خروجه بالتجارة الى قوله فأخذوا ما كان معهم ثم قال عقبه وذكر ابن سعد نحو ما سبق عن ابن اسحق في خبر أم قرفة وقال في آخره فنقل عنه ما ذكره المصنف بقوله (وقدم زيد بن حارثة من وجهه ذلك ففرع باب النبي صلى الله عليه وسلم فقام اليه عرياناً يجر ثوبه حتى اعتنقه وقبله وسأله فأخبره بما ظفره الله تعالى به) وعند ابن اسحق وغيره وقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبد الله بن مسعدة وبابنة أم قرفة وكان سلمة بن الاكوع هو الذي أصابها فأسأها صلى الله عليه وسلم سلمة فوهبها له فوهبها لخاله حزن بن أبي وهب فولدت له عبد الرحمن بن حزن هكذا ذكر ابن اسحق وابن سعد والواقدي وابن عائد وغيرهم هذه السرية وان أميرها زيد بن حارثة وفي صحيح مسلم وأبي داود عن سلمة بن الاكوع بعث صلى الله عليه وسلم أبا بكر الى فزارة وخرجت معه حتى اذا صلينا الصبح أمرنا فاشتنا الغارة فوردنا الماء فقتل أبو بكر أي جيشه من قتل ورأيت طائفة منهم الذراري نخشيت أن يسبقوني الى الجبل فأدركتهم ورميت بسهم بينهم وبين الجبل فلما رأوا السهم وقفوا وفهم امرأه وهي أم قرفة عليها قشع من آدم معها ابنتان أحسن العرب فحمت بهم أسوقهم الى أبي بكر فنظني أبو بكر ابنتها فلم أكتف لها ثوباً فقد منا المدينة فلحقني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا سلمة هب لي المرأة لله أبوك فقلت هي لك يا رسول الله فبعث بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة ففدى بها أسرى من المسلمين كانوا في أيدي المشركين وفي لفظ فدى بها أسيراً كان في قریش قال الامام السهيلي في الروض وهذه الرواية أحسن وأصح من رواية ابن اسحق انه ووهبها لخاله حزن بمكة انتهى ويقال مثله في كون أميرها الصديق قال الشامي ويحتمل انه ما سريتان اتفق لسلمة فيهما ذلك



ويؤيد ذلك ان في سرية زيد أنه صلى الله عليه وسلم وهب المرأة لخاله فولدت له وفي سرية أبي بكر أنه بعث بها الى مكة ففسد بها أسرى ولم أر من تعرض لهرير ذلك انتهى واستبعد باقتضائه تعدد أم قرفة وان كلالها بنت جميلة وان سلة أسرها ما وأن المصطفى أخذها منه الا ان يقال لا تعدد لأم قرفة وتسميتها في سرية أبي بكر وهم من بعض الرواة لان ابن سعد لم يسمها وفيه توهم رواية الصحيح بلا حجة فان تسميتها فيه من زيادة الثقة فافي الصحيح أصح كما قال السهيلي وتبعه البرهان

### \* قتل أبي رافع \*

(ثم سرية عبد الله بن عتيك) بفتح العين المهملة وكسر الفوقية وسكون التثنية وبالكاف ابن قيس بن الاسود الخزرجي من بني سلة قال أبو عمر شهد أحدا وما بعدها بخلاف وأظن به شهد برا وزعم ابن أبي داود أنه استشهد باليامة وأما ابن الكلبى فقال شهد صفين وقال البغوى بلغنى انه استشهد يوم اليامة في خلافة أبي بكر سنة اثنتى عشرة (لقتل أبي رافع عبد الله ويقال سلام) بشذ اللام كجزم به في الفتح وتبعه المصنف (ابن أبي الحقيق) بضم المهملة وقافين بينهما تحتية مصغر (اليهودى) حكى البخارى القولين في اسمه عمرضا الثانى كما حكى المصنف سواء وجزم ابن اسحق بأن اسمه سلام وتبعه البيهقى وأفاد في الفتح انه اسمه الاصلى حيث قال الذى سماه عبد الله هو عبد الله بن انيس كما أخرجه الحاكم في الاكامل من حديثه موقولا (وهو الذى حزب) بفتح الحاء والزاي مشددة (الاحزاب) الطوائف على محاربه المصطفى (يوم الخندق) وفي ابن اسحق كان فبين حزب الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى أولى لما قدمته ثمة عن ابن اسحق أنه خرج هو وحبي وكثاؤه وهوذة وأبو عمار لكن المصنف حصر الحزب فيه لانه أعان المشركين بالمال الكثير كما يأتى فكان غيره لم يحزب (وكانت هذه السرية في شهر رمضان سنة ست كما ذكره ابن سعد ههنا) وضاع وتصريحا (وذكر في ترجمة عبد الله بن عتيك) أمير السرية (أنه بعثه في ذى الحجة الى أبي رافع سنة خمس بعد وفاة بنى قريظة) ومشى عليه ابن اسحق فذكرها بعد قريظة (وقيل في جمادى الآخرة سنة ثلاث) لعده اطلع عليه والا فاذى في الفتح وتبعه في السبل وقيل في رجب سنة ثلاث وقيل في ذى الحجة سنة أربع (وفي البخارى قال الزهرى) مما وصله يعقوب بن سفيان في تاريخه عن حجاج بن أبى منيع عن جده عن الزهرى هو أى قتله (بعد قتل كعب بن الاشرف) الواقع ليلة أربعة عشر من ربيع الاول سنة ثلاث وهذا قد يقرب حكاية المصنف القول انه في جمادى الآخرة سنة ثلاث قال الحافظ وابن اسحق ان الزهرى أخذ ذلك عن ابن كعب فقال لما قتلت الاوس كعب بن الانسرف في عداوته للنبي بعد اذ نه صلى الله عليه وسلم وتجرىضه عليه استأذنته الخزرج في قتل سلام بن أبي الحقيق وهو يخبر فأذن لهم حدثني محمد بن مسلم بن شهاب عن عبد الله بن كعب ابن مالك قال كان مما صنع الله لرسوله أن الاوس والخزرج كانوا يتصاولان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تصاول القهملين لا تصنع الاوس شيئا فيه عنه صلى الله عليه وسلم غناه الا قالت الخزرج والله لا يذهبون بهذه فضلا علينا عند رسول الله وفي الاسلام واذا فعلت الخزرج

شيء آفات الاوس مثل ذلك ولما أصابت الاوس كعب بن الاشرف في عداوته لرسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الخزرج والله لا يذهبون بهذه فضلا علينا أبد افتدأكروا من رجل لرسول الله في العداوة كابن الاشرف فذكروا سلام بن أبي الحقيق فاستأذنه صلى الله عليه وسلم في قتله فأذن لهم فخرج اليه من الخزرج من بني سلة خمسة انتهى وتناولان بخمسة فتوقفة فصادمه له مقتوحات يقال تناول النملان اذا جمل كل منهما على الآخر والمراد أن كلا من الاوس والخزرج كان يدفع عن المصطفى ويتقاخر بذلك (وأرسل معه أربعة) فصارت الجملة خمسة (عبد الله بن عتيك) بدل من الجملة المقدرة التي دل عليها السياق لا من أربعة لأنه لا يصح بعينه مع نفسه ولأنه غيره شاركه في الاسم لأنه خلاف المنقول ويلزم أنهم خمسة معه لا أربعة (وعبد الله بن أنيس) بضم أوله وفتح النون وسكون التحتية الجهني حليف الانصار وقرى المنذرى تبع لابن المسيبي يئنه وبين عبد الله الانصاري وجزم بأن الانصاري هو الذي كان في قتل أبي رافع وجزم غير واحد بأنهما واحد وهو جهني حالف الانصار قاله في الفتح (وأبقتادة) الحرث أو النعمان أو عمر ابن ربي بكسر الراء وسكون الموحدة فعمله السلي شهد أحدا وما بعده هاولم يصح شهوده بدرا ومات على الاصح الأشهر سنة أربع وخمسين (والاسود بن خراعي) بضم المعجمة وبالزاي فالف فعمله مكسورة فتحية مشددة اسم علم بلفظ النسب مثل مكي قال في الاصابة كذا اسماء ابن عقبة عن ابن شهاب وسماه ابن اسحق خراعي بن الاسود فقال حليف لهم من أسلم وكذا معمر عن الزهري وأعمد هذا في الفتح وقلبه بعضهم فقال أسود بن خراعي وفي الاكليل للحاكم ومغازي ابن عقبة أسود بن حرام فان كان غيره والا فهو تصحيف ثم وجدته في دلائل البيهقي عن ابن عقبة أسود بن خراعي أو أسود بن حرام بالشك (ومسعود بن سنان) بكسر المعجمة وبالنون الانصاري ونسبه بعضهم أسليا فكانه أسلي حالف بني سلة قال أبو عمر شهد أحدا واستشهد يوم اليمامة كما في الاصابة وقد سمي البراء بن عازب في رواية يوسف بن اسحق عن جده عنه الأمير وعبد الله بن عتبة وقال في ناس معهم قال الفتح لم يذكر عبد الله بن عتبة الا في هذا الطريق وزعم ابن الأثير في جامع الاقوال أنه ابن عتبة بكسر العين وفتح النون وهو غلط منه فإنه خولاني لا أنصاري ومتأخر الاسلام وهذه القصة متقدمة والرواية بضم العين وسكون المثناة بالنون انتهى وجزم الجلال البلقيني في مباحاته بأنه عبد الله بن عتبة أبو قيس الذكواني وهو خلاف ما في الاصابة فإنه ترجم للذكواني ثم ترجم بعده عبد الله بن عتبة الانصاري أحد من توجه لقتل ابن أبي الحقيق وقع ذلك في حديث البراء عند البخاري ولم يزد على هذا فجعله غيره وزعم الدمياطي أن صوابه عبد الله بن أنيس بن عبيد ولذا لما وقع منه لفظاى معللا بأنه ذكواني لا أنصاري رده بأن الصحيح ما في الصحيح لجمعة سنه وكونه ذكوانيا لا يخالف من قال أنه من الانصار لاحتمال أنه حليفهم وفي الحديث وحليفنا من ذكوان بن أنيس كان معهم وليس انصاريا قطعاً بل جهني حالفهم انتهى (وأمنهم بقتله) زاد ابن اسحق ومنهم من أن يقتلوا وليدا أو امرأة (فذهبوا الى خير) قال البخاري كان أي أبو رافع بخير ويقال في حصن لها أرض

الجهاز قال الحافظ هو قول وقع في سياق الحديث الموصول في الباب ويحتمل أن حصنه كان قريبا من خير في طرف ارض الجواز ووقع عند موسى بن عتبة فطر قواباب أبي رافع بخير فقتلوه في بيته انتهى وقال غيره لا منافاة لأن خير من الجواز أي من قراء وهو واضح في نفسه لكن المطلوب تعيين المثل الذي كان فيه (فكمنوا فلما هدت) بفتح الهمزة أي سكنت (الرجل) من الحركة وفي البخاري هدت الأصوات وقال السفاقي هدت بغير همز ولا ألف ووجهه الدماميني بأنه خفف الهمزة المفتوحة بابدائها ألفا مثل منساة فالتقت هي والتاء الساكنة فحذفت الألف لالتقاء الساكنين وهذا وإن كان على غير قياس لكنه يستأنس به دفعا للخطا قال المصنف وصوب السفاقي الهمز ولم أر تركه في أصل من الأصول التي رأيتهما (جاؤا إلى منزله فصعدوا درجة له) وعند ابن اسحق أنوادره وكان في عليه له اليها سجد أي شبه الدرجة من جزع منقور ليسعد فيه فأستندوا إليها حتى قاموا على بابيه (وقدموا عبد الله بن عتيك) الأمير (لأنه كان يربطن) بضم الطاء أي يتكلم (باليهودية) فيظنونه منهم فلا يفرعوا (فاستفتح وقال) لما قالت له امرأة أبي رافع من أنت (جئت أبارعك بهدية ففتحت له امرأته) هكذا عند ابن سعد وفي رواية ابن اسحق فاستأذنوا فخرجت امرأته فقالت من أنتم قالوا أناس من العرب نلتهم المسيرة قالت ذاكم صاحبكم فادخلوا عليه قال فلما دخلنا أغلقنا عليها وعليه الحجرة فتحو فان تكون دونه محاولة تحول بيننا وبينه (فلما رأته السلاح أرادت أن تصيح فأشار إليها بالسيف فسكت) هكذا عند ابن سعد أيضا وفي ابن اسحق فصاحت أمرأته فتوهمت بنافيمكن أنهم لمادخلوا صاحت صياح لم يسمع ثم أرادت رفع صوتها ومدامة الصباح ليسمع الجيران فرفعوا عليها السلاح فسكت (فدخلوا عليه فاعرفوه الايباضه فعلموه بأسيا فهم) وعند ابن اسحق وابندرناء وهو على فراشه بأسيا فناداه ما يد لنا عليه في سواد الليل الايباضه كأنه قبطية ملقاة بضم القاف وسكون الموحدة وكسر الطاء المهمة ثوب من كتمان رقيق يعمل بحصر قال ولما صاحت بنا امرأته جعل الرجل منابر رفع عليها سيقه ثم يذكر نبيه صلى الله عليه وسلم فيكف يده ولولا ذلك أفرغنا منها لبليل (وفي البخاري) في المغازي من طريق اسرايل عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي رافع اليهودي رجلا من الانصار وأمر عليهم عبد الله بن عتيك (وكان أبو رافع يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعين عليه) ذكر ابن عازب من طريق أبي الاسود عن عروة أنه كان ممن أعان غطفان وغيرهم من مشركي العرب بالمال الكثير على رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكان في حصن) مكان لا يقدر عليه لا رتضاعه (له) بأرض الجواز كما في هذه الرواية ومترافيه (فلما دنوا) بفتح الدال والتون قربوا (منه) وقد غربت الشمس وراح الناس بسرهم (بفتح السين وسكون الراء) وحامهم هلات أي رجعوا بمواشيهم التي ترحى ونسرح وهي السائمة من ابل ويقر وغنم (قال) ولغير أبي ذر فقال (عبد الله) بن عتيك (لاصحابه اجلسوا مكانكم فاني منطلق) إلى حصن أبي رافع (ومتلف لآبواب) أي متخشح أي مظهر له صورة الخشنع (لعلى أن

ادخل الحصن (فأقبل حتى دنا من الباب ثم تقنع) تعطى (بذوبه) يعني شخصه كي لا يعرف (كانه يقضي حاجته وقد دخل الناس) ذكر البخاري أيضا في رواية يوسف عن أبي اسحق عن البراء سبب تأخير غلق الباب فقال قال أي ابن عتيك قتلطفت ان ادخل الحصن ففقدوا حمار الهم فخرجوا بقبس يطلبونه فخشيت ان أعرف فغطيت رأسي وجلست كافي أفضى حاجة (فهتف به البواب) قال الحافظ أي ناداه ولم أفهم على اسمه (باعد الله) قال الحافظ لم يرد اسمه العلم لانه لو كان كذلك لعرفه والواقع أنه كان مستخفيا منه فالذي يظهر أنه أراد معناه الحقيقي لأن الجميع عبيد الله (ان كنت تريد أن تدخل فأدخل فاني أريد أن أغلق الباب) وفي رواية يوسف بن عمر ثم نادى صاحب الباب من أراد أن يدخل فليدخل قبل ان اغلقه ومقتضاهما ان عادته ان لا يمنع الداخلين ومقتضى قوله ستلطف وتلطفت ان عادته منعهم فيمكن انها عادته اذا ارتاب في الداخل وابن عتيك لما تقنع وجلس على تلك الهيئة ظن انه من أهل الحصن وأنه من جملة من خرج لطلب الحمار الذي فقده (فدخلت فكمنت) بفتح الكاف والميم أي اختبأت هكذا في رواية اسرايل عن جده عن البراء عند البخاري بابها موضع كونه وفي رواية يوسف عن جده عن البراء عنده أيضا فدخلت ثم اختبأت في مربوط حمار عند باب الحصن (فلما دخل الناس اغلق الباب ثم علق) بعين مهملة ولا م مشددة (الاغاليق) بفتح الهمزة والغين المجهمة جمع غلق بفتح أوله ما يغلط به والمراد هنا المفاتيح لانها بفتحها يغلط كذا في رواية أبي ذر وغيره بالعين المهملة وهو المفتاح بلا اسنان قاله في التتبع واللغة لم تخصص في الصباح والقاموس والختار فلا يتوقف في ألفاظ العرب المروية في أصح الصحاح بأنهم لم يذكروا الا غاليق بالمجبة ولا ذكر الصباح في معنى المهملة المفتاح (على وتد) بفتح الواو وكسر الفوقية والاي ذر على وتد بفتح الواو وشذال أي وتد وفي رواية يوسف وضع مفتاح الحصن في كوة بالفتح وقد تضم وقيل بالضم النافذة وبالفتح غيرهما فكانه وضعها على وتد داخل الكوة (قال ابن عتيك) (فكنت الى الاقاليد) بالالف جمع اقليد أي المفاتيح (فأخذتها ففتحت الباب) وفي رواية يوسف ففتحت باب الحصن (وكان أبو رافع يسمي) بضم أوله وسكون ثانيه سبق لانه فعول أي يتحدث (عنده) ايلا وفي رواية يوسف فتعشوا عند أبي رافع وتخذلوا حتى ذهب ساعة من الليل (وكان في علالي) بفتح العين المهملة وتخفيف اللام فألف فلام مكسورة ففتحة مشددة جمع عليه بالضم وكسر اللام مشددة أي غرفة (له) وفي رواية ابن اسحق وكان في عليه له اليها جملة قال الحافظ والجملة بفتح المهملة والجسيم السلم من الخشب وقده ابن قتيبة بخشب النخل (فلما ذهب عنه أهل سمرة صعدت اليه) فاد هذا ان محالهم دأخل الحصن الذي اغلقه البواب وبه صرح في رواية يوسف فقال ثم رجعوا الى بيوتهم داخل الحصن (فجئت كلما فتحت بابا اغلق على من داخل) قلت ان القوم نذروا بي لم يصلوا الى حتى أقتله هذا استطه المصنف من البخاري في هذه الرواية وفي رواية يوسف فلما هبطت الأصوات ولا اسمع خرجت ورأيت صاحب الباب حيث وضع مفتاح الحصن في كوة فأخذته ففتحت به باب الحصن فقلت ان نذري القوم انطلقت على مهل

ثم عدت الى أبواب بيوتهم فغلقتهم عليهم من ظاهر ثم صعدت الى أبي رافع في سلم (فاتهمت  
 اليه فاذا هو في بيت مظلم) زاد يوسف قد طفتي سراجي (وسط) أي بين (عباله) لانه  
 وسطهم حقيقة فلا ينافي قوله (لا أدري أين هو من البيت) أي خصوص المكان الذي  
 هو فيه (قلت) ولغير أبي ذر فقلت (أبارافع) لا عرف موضعه ولغير أبي ذر يا أبارافع  
 (قال من هذا فأهويت) قال الحافظ وغيره أي قصدت (نحو) صاحب (الصوت) وفي  
 رواية يوسف فعمدت نحو الصوت (فأضربه ضربة بالسيف) بلفظ المضارع مبالغة  
 والاصل ضربه لاستحضار صورة الحال (وأنا) أي والحال اني (دهش) بفتح الدال  
 المهملة وكسر الهاء معجمة صفة مشبهة أي حيران ولا يذر داهش بألف بعد الدال (فما  
 اغنيت شيئاً) أي فلم أقتله (وصاح) أبارافع (نخرجت من البيت فلما مكث) بهزة  
 قبل الميم آخره مثلثة (غير بعيد ثم دخلت عليه) كافي أغنيت وغيرت صوتي (فقلت ما هذا  
 الصوت يا أبارافع) في حديث عبد الله بن أنيس عند الحاكم فقالت امرأته يا أبارافع هذا  
 صوت عبد الله بن عتيك قال تكلتك أمك وأين عبد الله بن عتيك (قال لا تمك) خبر مبتدؤه  
 (الويل) قال المصنف وهو دعاء عليه وقال شيخنا أبي الويل للتعجب (ان رجلاً في البيت  
 ضربني قبل بالسيف قال فأضربه ضربة أخرى) بفتح الهمزة وسكون المثلثة وفتح الخاء المعجمة  
 والنون بعدها فوقية أي الضربة وفي نسخة بسكون النون أي بالغت في جراحته (ولم أقتله  
 ثم) بعد أن بعدت عنه جئت (وضعت ضييب السيف) قال الحافظ بضاً معجمة مفتوحة  
 وموحدين وزن رغيف قال الخطابي هكذا يروى وما أراه محفوظاً وإنما هو ضييب السيف  
 وهو حده ويجمع على طببات قال وضيب لاعمى له هنا لانه سيلان الدم من الضم وقال  
 عياض هو في رواية أبي ذر بالصاد المهملة وكذا ذكره الحربي وقال اظنه طرفه وفي رواية غير  
 أبي ذر بالمججمة وهو حد السيف انتهى وقول الخطابي لاعمى له مردود في القاموس  
 ضيب السيف بالمججمة حده وسبقه عياض لمثله كما ترى (في بطنه) وصدر المصنف بظبة  
 وقال بضم الظاء المشالة المعجمة وفتح الموحدة المخففة فهما تأنيث كافي الفرع وأصله قال  
 في المحكم الطبعة حد سيف وسنان ونصل وخنجر وما أشبه ذلك والجمع طببات وطببون  
 وطببون أي بالضم والكسر وطبى أي كهدى (حتى أخذ) أي دخل (في ظهره فعرفت اني  
 قد قتلته) وهذا صريح في ان فاعل ذلك كله ابن عتيك وهو الصواب كما يأتي (وفي رواية له)  
 للبخاري أيضاً من طريق يوسف عن أبي اسحق عن البراء ذكر الحديث بنحو السابق وقد بينا  
 زيادته الى ان قال ثم صعدت الى أبي رافع في سلم فاذا البيت مظلم قد طفتي سراجي فلم ادري أين  
 الرجل فقلت يا أبارافع قال من هذا قال فعمدت نحو الصوت فأضربه وصاح فلم تغن شيئاً قال  
 (ثم جئت كافي أغنيت) بهزة مفهومة فغين معجمة مكسورة ومثلثة من الاغاثة (فقلت مالك)  
 بفتح اللام أي ما شأنك (أبارافع وغيرت الصوت فقال لا تمك الويل دخل علي رجلاً  
 فضربني) بالسيف (فعمدت) بفحيتين قصدت (اليه أخرى فأضربه فلم تغن) تنفع الضربة  
 (شيئاً فصاح وقام أهله) وفي رواية ابن اسحق فصاحت امرأته فتوث بنا فجعلنا نرفع  
 السيف عليها ثم نكسرتهم صلى الله عليه وسلم فتكف عنها ولولا ذلك لفرغنا منها بلبيل

(ثم جئت وغرت صوتي كهيئة المغيث وإذا) بالواو وفي رواية بالقاء (هو مستلق على ظهره فأضع السيف في بطنه ثم أنكفتي) بفتح الهمزة وسكون النون أي أنقلب (عليه حتى سمعت صوت العظم) وصرح بهذه الرواية أنه لما صر به الثانية بعد عنه ثم رجع فوضع فيه السيف وظاهر التي قبلها أنه لما رأى شربته الأولى لم تفيده وضع السيف فيه فتحمل تلك على هذه جمعاً بينهما لأن الروايات يفسر بعضها بعضاً ثم عاد المؤلف لتقييم الرواية الأولى دون بيان فقال عقب قوله فيها فعرفت أني قلبته (فجعلت أفتح الأبواب) باباً باباً هكذا في الرواية (حتى انتهيت إلى درجة له فوضعت رجلي) قال المصنف بالافراد (وأنا أرى) بنسب الهمزة أظن (أنني قد انتهيت إلى الأرض) لأنه كان سبي أي ضعيف البصر كما عند ابن اسحق (فوقفت في ليلة مقمرة فانكسرت ساقى فعصبتها) بخمسة الصاد (بعمامة) وفي رواية يوسف عقب قوله صوت العظم ثم خرجت دهشاً حتى آتيت السلم أريد أن انزل فأسقط منه فأخلعت رجلي فعصبتها قال الحافظ ويجمع بينهما بأنهما التخلعت من المفصل وانكسرت الساق وقال الداودي هذا اختلاف وقد يتجاوز في التعبير بأحدهما عن الآخر لأن الخلع هو زوال المفصل من غير نيونة أي بخلاف الكسر قال الحافظ والجمع بينهما بالجل على وقوعهما معاً أولى ووقع في رواية ابن اسحق فونت يده وهو وهم والصواب رجله وإن كان محفوظاً فوقع جبيع ذلك وذكر ابن اسحق أنهم كانوا في نهر وأن اليهود أوقدوا النيران وذهبوا في كل وجه يطلبون حتى إذا تبسوا رجعوا إليه وهو يقضي انتهى وأسقط المصنف من هذه الرواية عقب بعمامة ثم انطلقت حتى جلست على الباب فقلت لا أخرج الليلة حتى أعلم أقتله (فلما صاح الديك قام الناعي) وفي رواية يوسف فلما كان في وجه الصبح صعد الناعية (على السور) فقال أنبي أبارافع تاجر أهل الحجاز كما في رواية اسراييل هذه وكذا في رواية أخيه يوسف قال الحافظ كذا ثبت أنبي بفتح العين في الروايات قال ابن التين هي لغية والمعروف انعو والنبي خبر الموت وذكر الاصمعي أن العرب كانوا إذا مات فيهم الكبير ركبوا كب فرسا وسار فقال انبي فلانا انتهى وعند ابن اسحق قال فقلنا كيف لنا بان نعلم أن عدو الله قد مات فقال رجل منا قال الواقدي هو الأسود بن خزاعي إذا ذهب فأنظر حتى دخل في الناس فوجدتها أي امرأته ورجال يهود حوله وفي يدها المسبب تظرف وجهه ويحذوهم وتقول أما والله لقد سمعت صوت ابن عتيك ثم أكدت نفسي وقلت أني ابن عتيك بهذه البلاد ثم نظرت في وجهه وقالت فاطم والله يهودي سمعت من كلمة كانت الذي نفسي منها ثم جاء فأنأ خبرنا الخبر وفاض بقاء فأنأ فجمة مشالة جات (فاطلقت إلى أصحابي فقلت النجا) قال الحافظ بالنصب أي اسرعوا وقال المصنف مهـ موزعاً من منصوب مفعول مطلق والمذاشهر إذا أفرد فان كثر قصر أي اسرعوا (فقد قتل الله أبارافع) وفي رواية يوسف عقب قوله فعصبتها ثم آتيت أصحابي أجعل فقلت انطلقوا فبشروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني لا أبرح حتى أسمع الناعية فلما كان وجه الصبح صعد الناعية فقال انبي أبارافع فقممت أمشي ما بي قلبه فأدركت أصحابي قبل أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فبشروته وهذا ظاهره التعارض مع قوله (فاتته إلى النبي صلى الله عليه وسلم فخذته) بما وقع

(فقال ابسط رجلك) أسقط المصنف قوله فبسطت رجلي (فصحبها) يده المباركة (فكلمها) بما زائدة في رواية أبي الوقت وأبي ذرولغيرهما فكانها بالهاء أى فكان رجلى (لم اشتكها قط) أى لم اشتك منها خذف الجار فهذا الخائف لقوله ما بي قلبه بفتح القاف واللام والموحدة أى علمه أنقلب بها قال الحافظ فيحصل على انه الماسقط من الدرجة وقيل له جميع ما تقدم لكنه من شدة ما كان فيه من الاهتمام بالامر ما أحس بالالم وأعين على المشى أو لا وعليه يدل قوله ما بي قلبه ثم لما تمادى عليه المشى أحس بالالم فعمله أعصابه كما وقع في رواية ابن اسحق ثم لما أتاه صلى الله عليه وسلم مع عليه فزال عنه جميع الالم ببركته وفي حديث عبد الله بن أنيس عند الحاكم ووجهنا من خبره فكانكم النهار ونسير الليل وإذا كننا أقعدنا مننا واحدنا يجرسنا فاذا رأى ما يخافه أشار لنا فلما قرئنا من المدينة كانت توبى فأنشئت اليهم فخرجوا مرعاهم لحقهم فدخلنا المدينة فقالوا ما ذا رأيت قلت ما رأيت شيئا ولكن خشيت أن تكونوا عبيتهم ان يحملككم الفزع وروى ابن منبته عن ابن عتيبة قال قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين قتل ابن أبي الحقيق وهو على المنبر فلما رانا قال افلحت الوجوه وفي هذا الحديث من الفوائد جواز اغتيال المشرك الذى بلغته الدعوة وأصر وقيل من أعان عليه صلى الله عليه وسلم بيده أو ماله أو لسانه وجواز التجسس على أهل الحرب وأطلب غزتهم والاخذ بالشدّة في محاربتهم وإيهام القول للمصلحة وتعرض القائل من المسلمين لكثير من المشركين والحكم بالدليل والعلامة لاستدلال ابن عتيبة على أبي رافع بصوته واعتماده على صوت الناعى بموته (هذا اللفظ) مقصوده من (رواية البخارى) والافقد علمت انه أسقط منه ألفاظا (و) وقع (في رواية محمد بن سعد) الحافظ المشهور (ان الذى قتله عبد الله بن أنيس) وكذا وقع في رواية ابن اسحق عن الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك مرسلنا خبرناه بأسيا فنتاحمل عليه عبد الله بن أنيس بسيفه في بطنه حتى انفذته وهو يقول قطنى قطنى أى حسبى حسبى الحديث وفيه فقد مناعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرناه بقتل عدو الله واختافنا عنه في قتله كئنا يدعيه فقال صلى الله عليه وسلم ها تورا أسيا فكم فختناه بها فنظر اليها فقال اسيف عبد الله بن أنيس هذا قتله أرى فيه أثر الطعام ومعلوم ان المرسل لا يعادل الصحيح المسند (و) لذا كان (الصواب ان الذى دخل عليه وقتله عبد الله بن عتيك وحده كما فى البخارى) وعند ابن اسحق فقال حسان يذكر قتله وقتل كعب بن الأشرف

لله در عصابة لا قيتهم \* يا ابن الحقيق وأنت يا ابن الأشرف  
يسرون بالبيض الخفاف اليكم \* مرحا كاسد في عرين معرف  
حتى ألوكم في محمل بلادكم \* فسقوكم حتفا بيض ذقف  
مستصرين لنصر دين نبيهم \* مستصرين لكل أمر محجف  
\* سرية ابن رواحة \*

(ثم سرية عبد الله بن رواحة) بن ثعلبة بن امرئ القيس الانصارى الخزرجى الشاعر أحد السابقين البدرى استشهد بموته وكان ثالث الامراء بها في جمادى الاولى سنة ثمان روى له

النسائي وابن ماجه وأبو داود في الناسخ (رضي الله عنه الى اسير) بضم الهمزة وفتح السين المهملة وسكون التحتية وبالراء كذا يقول ابن سعد وغيره كابن اسحق يقول بسير بضم التحتية وفتح السين المهملة (ابن رزام) براء مكسورة فزاي مخففة فألف فيم (اليهودي بخير في سؤال سنة ست) كما قال ابن سعد وحزم به اليعمرى فاقتفاه المصنف فهو صريح في انها قبل فتح خيبر لانه اما في آخر سنة ست أو في المحرم سنة سبع كما يأتي وذكر البيهقي وتبعه في زاد المعاد هذه السرية بعد خيبر قال البرهان وهو الذي يظهر فانهم قالوا لانه صلى الله عليه وسلم بعثنا اليك ليستعملك على خيبر وهذا لا يناسب انها كانت قبل فتحها وقال الشامي كونها قبل خيبر اظهر لما في القصة انه سار في غطفان وغيرهم لحربه صلى الله عليه وسلم بموافقة يهود وذلك قبل فتح خيبر قطعاً اذ لم يصد من يهود بعد فتحها شئ من ذلك وقول الصحابة بعثنا اليك ليستعملك لا ينافي ذلك لان مرادهم باستعماله المصالحة وترك القتال والاتفاق على أمر يحصل به ذلك (وكان سيما انه لما قتل) بالبناء للفعول ونائبه (أبو رافع سلام بن أبي الحقيق) بدل من أبو رافع كما هو ظاهر (أقرن) بفتح أوله والميم المشددة والراء وسكون الناء (يهود عليها اسيرا) أي جعلته أميراً عليها فقام فيهم فقال والله ما سار محمد الى أحد من يهود ولا بعث أحد من أصحابه الا أصاب منهم ما أراد ولبكى اصنع ما لم يصنع أصحابي فقالوا وما عسيت ان تصنع قال اسير في غطفان فأجمعهم ونسب الى محمد في عقرداره بفتح العين وضما وسكون القاف أي أصلها فانه لم يفرأ أحد في عقرداره الا ادرك منه عدوه بعض ما يريد قالوا نعم ما رأيت (فسار في غطفان وغيرهم بحجمهم لحربه صلى الله عليه وسلم وبلغه) صلى الله عليه وسلم (ذلك فوجه عبد الله بن رواحة في ثلاثة نفر في شهر رمضان سراً) يستكشفه الخبر (فسال عن خبره وغزته) بكسر الغين المعجمة وشذ الزاء مفتوحة الغلظة (فأخبر بذلك) وذلك انه اتى ناحية خيبر فدخل في الحواط وفرق الثلاثة في ثلاثة من حصونهم فوقعوا ما سمعوا من اسير وغيره ثم خرجوا بعد ثلاثة أيام (فقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم) للياليتين من رمضان (فأخبره) بكل ما رآه وسمع وقدم عليه أيضا خارجة ابن حسيل بمهملتين مصغر فاستخبره صلى الله عليه وسلم ما ورأه فقتل تركت اسير بن رزام بسير اليك في كتاب يهود قال الشامي ولم أر خارجة في كتب الصحابة (فندب عليه الصلاة والسلام الناس فأتدب له ثلاثون رجلاً فبعث عليهم عبد الله بن رواحة فقدموا عليه) زاد ابن سعد فقالوا نحن آمنون حتى نعرض عليك ما جئنا له قال نعم ولي منكم مثل ذلك فقالوا نعم (فقالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا اليك لتخرج اليه يستعملك على خيبر ويحسن اليك فطمع في ذلك) فشاورهم ودخا انهم في الخروج وقالوا ما كان محمد يستعمل رجلاً من بني اسرا تيل قال بلى قدم للنساء الحرب (وخرج) وعند ابن اسحق فلما قدموا عليه كلوه وقربوا له وقالوا انك ان قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلمت عملك وأكرمك فلم ير الواهب حتى خرج معهم (وخرج معه ثلاثون رجلاً من اليهود مع كل رجل رديف من المسلمين) ظاهره ان المسلمين خرجوا مشاة حتى اردتهم اليهود وعند ابن اسحق فخذله أي اسير ابعده الله بن انيس على يبعيره (حتى اذا كانوا بقرقرة) بفتح القافين بعد كل راو الاولى ساكنة والثانية مفتوحة



فهاء ثابت قال ابن اسحق على ستة أميال من خيبر (ضربه عبد الله بن ابيس) حين فطن  
لغيره (وكان في السرية) مر دقا اسير اوافظ ابن اسحق حتى اذا كانوا بالقرقرة من خيبر  
على ستة أميال ندم اسير على مسيره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فظن له عبد الله بن ابيس  
وهو يريد السيف فاقحم به ثم ضربه بالسيف فقطع رجله وضربه اسير بمخرس في يده من شوط  
فأتمه وعند ابن سعد وأهوى اسير يده الى سيني ففطنت له فدفعت بعيري وقلت غدر أرى  
عدو الله مرتين فنزلت فسقت بالقوم حتى انفردي اسير فضرته (بالسيف) فأندرت عاقبة  
نخذه وساقه (فقط عن بعيره) اضافته اليه لركوبه عليه وان كان لابن ابيس وقوله أهوى الى  
سيني يقتضى انه كان رديفه كما هو الواقع في رواية ابن اسحق ودفعه البعير بمعنى اقتحامه به  
لثلايعينه أصحابه كما أفاده قوله فنزلت ومقت الخ فلا تخالف بين الروايتين كما زعم ومخرس  
يكسر الميم فسكون الخاء المحجمة فراء مفتوحة فشين مججمة من شوط بمجمة فواوسا كنة فخاء  
مفتوحة فطاهم هملتين من شجر الجبال يتخذ منه القسي (وما لوال على أصحابه فقتلوه) لفظ  
ابن سعد وعند ابن اسحق ومال كل واحد من أصحابه صلى الله عليه وسلم الى صاحبه من  
يهود فقتله (غير رجل) واحد أعجز ناشد أهله ان سعد أي جريا وقال ابن اسحق الارجلا  
واحد أفلت على رجله (ولم يصب من المسلمين أحد) والله الحمد ثم بهذا الذي سقناه من  
عند ابن سعد وابن اسحق علم وجه قتلهم لهم بعد التأمين لكونهم غدروا وما كان ينبغي  
للمصنف اسقاطه لايامه (ثم قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية قهينا  
هو يحدث أصحابه اذا قالوا تمسوا بنا الى التهمة انجبت عن أصحابنا فخرجوا معه فلما أشرقوا  
عليها اذا هم بسر عان أصحابنا فجلس صلى الله عليه وسلم في أصحابه فأنهينا اليه فحدثناه  
الحديث (فقال قد نجحكم الله من القوم الظالمين) وعند ابن عائد وابن اسحق وتفل صلى الله  
عليه وسلم على شجرة عبد الله بن ابيس فلم تقح ولم تؤذه حتى مات وزاد في رواية وقد كان  
العظم ثقل بنون ومجعة مكسورة ولا مفسد ومسح وجهي ودعالي وقطع لي قطعة من عصاه  
فقال أمدك هذه معك علامة بيني وبينك يوم القيامة أعرفك بها فانك تأتي يوم القيامة  
مختصر افلا تدفن عبد الله جملته معه على جلده دون ثيابه ومزله مثل ذلك لما جاء برأس  
الهذلي قيل فيجسم ل أن هذا وهم من بعض الرواة وأنه لا مانع من تكرار اعطائه عصاه وأنه  
جعل العصور بين جلده وكفنه والشارع اذا خضع بعض صعبه بشئ لا يسأل لم يفعل مع  
بقية الصحابة والله أعلم

### • قصة عكل وعريضة •

• (سرية كرز بن جابر) • القرشي (الفهري) بكسر الفاء نسبة الى جده فهر بن مالك بن  
النضر أحد الرؤساء من قريش المستشهد يوم الفتح وهو (بضم الكاف وسكون الراء  
بعد هاء زاي الى العربيين بضم العين وفتح الراء المهملتين) نسبة الى عريضة (حى من  
قضاة حى من بجيلة) بفتح الواو وحده وكسر الجيم وسكون التحتية (والمراد هنا الثاني  
كذا ذكره) أي كونهم من بجيلة موسى (بن عقبة في المغازي) وكذا رواه الطبراني عن  
انس وابعد الرزاق عن أبي هريرة باسناد ساقط انهم من بني فزارة وهو غلط لان بني فزارة

من مضر لا يجنب معون مع عكل ولا مع عربنة أصلاً ذكره الحافظ متصلاً بقوله  
 (وذکر ابن اسحق في المغازی) فليس كلامه مقابلاً كما قد يتوهمه غبي من المصنف بل  
 مستأنف لا فائدة (ان قدومهم كان بعد غزوة ذي قرد وكان) ذو قرد عند ابن اسحق في  
 رواية البكاءى (في جمادى الآخرة سنة ست) فتكون هذه السرية عنده فيها لقوله فأتى بهم  
 كرز مرجع المصطفى من ذي قرد وأما كون ذي قرد في ربيع فهو قول ابن سعد فلا  
 يحمل عليه كلام ابن اسحق لانه قاتل بقره قال الحافظ وأشار به بعض أهل المغازی الى أن  
 قصة العرنيين متحدة مع غزوة ذي قرد والراجح خلافه (وذکرها) أى سرية العرنيين  
 (البخارى) وضعا (بعد الحديبية) وقبل خيبر (وكانت) الحديبية (في) هلال  
 (ذى القعدة منها) أى سنة ست والبعديّة صادقة ببقية السنة ويعتزم سنة سبع لانه  
 سار الى خيبر فيه (وعند الواقدي) محمد بن عمر بن واقد (كانت) هذه السرية  
 (في شوال منها) من سنة ست (وتبعه) تليذمه (ابن سعد وابن حبان) وغيرهما وزعم ان ضمير  
 كانت للحديبية خلاف المنقول عن الواقدي وتابعيه فالخالف ان أصحاب المغازی اتفقوا  
 على انها سنة ست واختلفوا في الشهر جمادى أو شوال وأما البخارى فقصيعة يقتضى انها  
 في آخر الحجة أو المحرم ولا يشك بأن المصطفى عاد من الحديبية في أوخر ذى الحجة فلم يكن  
 بالمدينة والسرية خرجت وعادت وهو بها كما زعم لانه لما عاد في أوخر الحجة بعثها بالمجاهد  
 الخبيز أول النهار وعادت اليه لما ارتفع النهار كما في حديث انس عند البخارى ومسلم لان المحل  
 قريب فسارت وعادت في بعض يوم (وفي البخارى في كتاب المغازی) والطهارة والمحاربين  
 والجهاد والتفسير والديات من طرق عديدة ولكنه اختار المغازی لان شعيب بن أبى عروبة  
 راويه عن قتادة (عن انس) لم يشك بل قال (ان ناسا من عكل بضم العين) المهمة  
 (وسكون المكاف) فلام قبيلة من نيم الرباب (وعرينة) بواو العطف وللبخارى في الزكاة  
 من عرينة فقط وله في الجهاد والمحاربين من عكل فقط وله في الطهارة من عكل أو عرينة  
 بالشك قال الحافظ والصواب بالواو العاطفة ويؤيده ما رواه أبو عوانة عن انس قال كانوا  
 أربعة من عرينة وثلاثة من عكل ولا يخالفه ما للبخارى في الجهاد والديات عن انس ان  
 ناسا من عكل ثمانية لاحتمال أن الثامن من غير القبيلتين وكان من اتباعهم فلم ينسب  
 انتهى قال شيخنا لما قرأ البخارى وهو جواب تأتم بالنسبة الى العهد وليس بنام بالنسبة لرواية  
 عكل ولم يقل عرينة ورواية عرينة ولم يقل عكل فاما انه اكنى بذكر احدى القبيلتين  
 عن الاخرى أو يتجاوز بأحدهما الى ما يشمل الاخرى قلت الحافظ اشار بقوله الصواب  
 رواية واو العطف الى ان روايتي النقص نقص في السماع فتقدم رواية من زاد لان معه زيادة  
 علم وهو ثقة زيادته مقبولة (قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وللبخارى في  
 المحاربين فأصلوا له في الديات فبايعوه على الاسلام فكانهم المالم يثبتوا عليه نزله هنا منزلة  
 العدم فقال (وتكلموا بالاسلام) قال المصنف أى تلفظوا بكلمة التوحيد وأظهروا  
 الاسلام (فقالوا) بالقاء كما رأيت في نسخ البخارى ونقله عنه في الفتح والمصنف  
 في الطهارة بالقاء وكذا في نسخ المواهب العجيبة فأتى بعضها بالواو وتخريف وايسر

على فرض صحته للتفسير بل استثنائية لان تلفظهم بالتوحيد غير قولهم (يا حي الله  
 انا كذا أهل ضرع) بفتح المجهمة وسكون الراء ماضية وابل قاله المصنف (ولم تكن  
 أهل ريف واستوخوا المدينة) أى كرهوا الإقامة بها لما فيها من الوخم أولم يوافقهم  
 طعامها وفي الطهارة والجهاد فاجتروا المدينة بحسب وواوين قال ابن العربي وهو بمعنى  
 استوخوا وقال غيره الجواء داء يصيب الجوف وله في الطب ان ناسا كان بهم سقم فقلوا  
 يا رسول الله آتنا وأطعمنا فلما صحوا قالوا ان المدينة وجة قال الحافظ والظاهر انهم  
 قدموا شقما فلما صحوا من السقم كرهوا الإقامة بالمدينة لوخها فأما السقم الذى كان بهم  
 فهو الهزال الشديد والجهل من الجوع فعند أبى عوانة كان بهم هزال مصفرة ألوانهم  
 وأما الوخم الذى شكروا منه بعد أن صحت أجسامهم فهم من حى المدينة ولمسلم عن أنس  
 ووقع بالمدينة الموم أى بضم الميم وسكون الواو قال وهو البرشام أى بكسر الواو حدة سرياني  
 معرب اختلال العقل وورم الصدر وهو المراد فعند أبى عوانة فغطت بطونهم (فأمرهم)  
 ولا يذر لهم زيادة لام وكذا البخارى في المحاربين قال الحافظ فيتحمل انها زائدة اول للتعليل  
 أو لشبه الملك أو الاختصاص وليست للتمليك (رسول الله صلى الله عليه وسلم يذود) بفتح  
 الذال المجهمة وسكون الواو ودال مهملة من الابل ما بين الثلاثة الى العشرة (وراعى) بالياء  
 رواية أبى ذر ولغيره راع كقاض أى فأمرهم ان يلحقوا بهما وللبخارى أيضا فأمرهم أن  
 يلحقوا برابعه وله أيضا فأمرهم بلقاح وعند أبى عوانة انهم يذووا بطلب الخروج فقلوا  
 يا رسول الله قد وقع هذا الوجع فلو أذنت لنا لخرجنا الى الابل وللبخارى في الجهاد انهم قالوا  
 يا رسول الله اغننا رسلأى اطلب اننا لنبنا قال ما أجد لكم الا أن تلحقوا بالذود وفي الديات  
 هذه نعم لنا نخرج فخرجوا فيها وظاهر هذا ان الابل له صلى الله عليه وسلم وصرح بذلك  
 البخارى في المحاربين فقال الان تلحقوا بالرسول الله صلى الله عليه وسلم وله فيه أيضا  
 وفي الزكاة فأمرهم أن يأووا ببل الصدقة قال الحافظ والجمع بينها ان ابل الصدقة كانت ترمى  
 خارج المدينة وصادف بعنه صلى الله عليه وسلم بلقاحه الى المرمى طلب هؤلاء الخروج الى  
 الصحراء لشرب الابلان فأمرهم بالخروج مع راعيهم فخرجوا معه الى الابل فقلوا  
 ما فعلوا وظهر بذلك مصداق قوله صلى الله عليه وسلم ان المدينة تننى خبثها (وأمرهم أن  
 يخرجوا فيه) أى مع الذود لمصادفتهم خروج راعى المصطفى بآله فلا تخالف بين الروايات  
 كما علمت (فيشربوا من ألبانها وأبوالها) أى الابل وله في الديات فاشربوا من ألبانها  
 وأبوالها بصيغة الأمر الصريح وفي الزكاة فرخص لهم أن يأووا ببل الصدقة فيشربوا أى  
 لانهم انما سميل وأما لقاح المصطفى فبأذنه وفيه حجة للملك وأحمد ومن وافقه ما على طهارة  
 بول ما كثر التمس نفا الى الابل وقياسا في غيرها فانه لو كان نجسا ما أمرهم بالتداوى  
 به وقد قال ان الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها رواه أبو داود وغيره وخالفهم أبو  
 حنيفة والشافعي والجمهور فذهبوا الى نجاسة الأبول كلها وجعلوا الحديث على التداوى  
 فلا يفيد الإباحة في غير حال الضرورة وحديث ان الله لم يجعل شفا أمتي فيما حرم عليها على  
 الاختيار والا فلا حكمة كالمسألة لمضطر وفيه انه لم ينعين طريقا للدواء وقد روى ابن المنذر

عن ابن عباس مرفوعاً عن أبي الوائل الأبل ثقاتاً للذوبية بطونهم والذوب بجمعة فساد المعسدة  
فهذا صريح أنه حالة الاختيار وهو يمنع حمل الحديث على ما ذكره وبسط الجدال بطول  
(فاظلموا) زاد في الديات فشرّبوا وفي الطهارة وصحوا وفي الجهاد وسمنوا ولا سلام على  
ورجعت اليهم ألوانهم (حتى إذا كانوا ناحية الحرة) بفتح الحاء المهملة وشد الزاء أرض  
ذات حجارة سود بظاهر المدينة كأنها احترقت بالنار كانت بها الوقعة المشهورة أيام يزيد بن  
معاوية (كفروا بعد اسلامهم وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ لم يختلف  
روايات البخاري في أن المقتول راعيه عليه السلام وفي ذكره بالأفراد وكذا المسلم لكن عنده  
من رواية عبد العزيز وعند ابن حبان من رواية يحيى بن سعيد كلاهما عن أنس ثم مالوا على  
الراعي فقتلوه بصيغة الجمع فيحتمل أن لابل الصدقة رعاة فقتل بعضهم مع راعي اللقاح  
فاقصر بعض الرواة على راعيه عليه السلام وذكر بعضهم معه غيره ويحتمل أن بعض الرواة  
ذكره بالهني فنجوز في الاتيان بصيغة الجمع وهذا أرجح لأن أصحاب المغازي لم يذكر أحد  
منهم أنهم قتلوا غير يسار (و) ذلك أنهم لما (استاقوا) من السوق وهو السير العنيف  
(الذود) أدركهم فقاتلهم فقتلوه ومثلوا به (فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم) وفي الجهاد  
بجاء الصريح بجمعة فعيل بمعنى فاعل أي صرخ بالاعلام بما وقع منهم قال الحافظ ولم أقف  
على اسمه والظاهر أنه راعي ابل الصدقة وهو أحد الراعين كفي صحیح أبي عوانة وأفظمه  
فقتلوا أحد الراعين وجاءه الآخر فمزج فقال قد قتلوا صاحبي وذهبوا بالابل (فبعث  
الطلب في آثارهم) أي وراهم وروى أنه قال اللهم أعم عليهم الطريق واجعله عليهم اضيق  
من مسك جل فعصى الله عليهم السبيل وفي الطهارة بجاء الخبر في أول النهار فبعث في آثارهم  
فلما ارتفع النهار جئ بهم وعند الواقدي فبعث في آثارهم فعدوا فاذا هم بأمرأة تحمل كنف  
بغير فسألوها فقالت مرتت بقوم قد نحر وأبغروا فأعطوني هذا وهم بتلك المفاضة فساروا  
فوجدوهم فأمرهم فلم يفلت منهم انسان فربطوهم وأردفهم على الخيل حتى قدموا المدينة  
(فأمرهم) صلى الله عليه وسلم (فسمروا أعينهم) بخفة الميم ولا يذربتها قال المنذري  
والأول أشهر وأوجه قال الحافظ لم يختلف روايات البخاري في أنه بالراء ووقع لمسلم من رواية  
عبد العزيز عن أنس وسمل بالتخفيف واللام قال الخطابي السهل فق العين بأي شيء كان  
قال أبو ذؤيب الهذلي

والعين بعدهم كان حذاقها \* سملت بشول ففهي عور اتدمع

قال والسمر لغة في السمل ونحو جهمامة قنارب وقد يكون من السمار يريد أنهم كلوا بأسمال  
قد أجمعت قلت قد وقع التصريح بالمراد عند البخاري في الجهاد وفي المحاربين ولفظه  
ثم أمرهم بما رأيت فكم لهم بها فهذا يوضح ما تقدم ولا يخالف رواية اللام لأنه قد  
العين بأي شيء كان (وقطعوا) بتخفيف الطاء (أيديهم) زاد في الطهارة  
وأرجلهم وللتزمذي والاسماعيلي من خلاف وبها رد الحافظ على الداودي قوله قطع  
يدي كل واحد ورجليه (وتركوا في ناحية الحرة) لكونها قرب المكان الذي فعلوا فيه  
ما فعلوا (حتى ما توا على حالهم) وللبخاري في الطهارة فيستسقون لا يستقون (وفي لفظ)

عند البخاري في الديات (ومروا أعينهم) أي كملوها بالمسامة المحمية (ثم نبذوا في الشمس حتى ماؤا وفي لفظ) للبخاري في المحارين (لم يحسمهم) بكسر السين (أي لم يكوموا واضع القطع) بالنار (فيحسم الدم) بل تركه ينف (وقال انس انما سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم أعينهم لانهم سملوا عين الرعاة) مر أن ذا الجمع اما مجاز عن المفرد أو قتلوا من رعاة ابل الصدقة (رواه مسلم) قال الحافظ وقصر من اقتصر يعني اليعمرى في عزوه للترمذي والنسائي (فيكون ما فعل بهم قصاصا) كما مال اليه جماعة منهم ابن الجوزي تمسكوا بهذا الحديث وتعقبه ابن دقيق العيد بأن المثلة وقعت فيهم من جهات وليس في الحديث الا السبل فيحتاج الى ثبوت القضية قال الحافظ كأنهم تمسكوا بما نقله أهل المغازي انهم مثلوا بالراعي وذهب آخرون الى ان ذلك منسوخ كما رواه البخاري عن قتادة بلاغا وأخرجه أبو داود عن قتادة عن الحسن البصري عن هياج بن حينة ثقيلة وجيم ابن عمران بن حصين عن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهى عن المثلة قال ابن شاهين هذا الحديث يندخ كل مثله وتعقبه ابن الجوزي بأنه يحتاج الى تاريخ قال الحافظ يدل عليه ما رواه البخاري في الجهاد عن أبي هريرة في النهي عن التعذيب بالنار بعد الاذن فيه وقصة العريين قبل اسلامه فقد حصل الاذن ثم النهي وروى قتادة عن ابن سيرين ان قصتهم كانت قبل ان تنزل الحدود وقال موسى بن عقبة ذكروا انه صلى الله عليه وسلم نهى بعد ذلك عن المثلة بالاية التي في سورة المائدة والى هذا مال البخاري وحكاها امام الحرمين عن الشافعي واستشكل عباس عدم سقيهم للماء للاجماع على ان من وجب عليه القتل فاستسقى لا يتبع وأجاب بأنه لم يقع عن أمره صلى الله عليه وسلم ولا وقع منه نهى عن سقيهم قال الحافظ وهو ضعيف جدا لانه اطاع على ذلك وسكوته كاف في ثبوت الحكم وأجاب النووي بأن المحارب المرتد لا حرمه له في سقي الماء ولا غيره ويدل عليه ان من معه ما يطهاره لا يتيم بل يستعمله ولومات المرتد عطشا وقال الخطابي انما فعل صلى الله عليه وسلم ذلك لانه أراد بهم الموت به وقيل الحكمة في تعطيهم لكونهم كفروا نعمة سقى ألبان الابل التي حصل لهم الشفاء بها من الجوع والوخم ولانه صلى الله عليه وسلم دعا بالعطش على من عطش آل بيته رواه النسائي فيحتمل انهم تلك الليلة منعوا ارسال الابل الذي كان يراح به من لقاحه كل ليلة كما ذكره ابن سعد انتهى (وفي رواية) عند البخاري في الجهاد من طريق أيوب وفي الديات من طريق أبي رجا كلاهما عن أبي قلابة عن انس (انهم كانوا ثمانية) ولفظه ان رهطا ولفظ الديات ناسا من عكل ثمانية أي وعريته لرواية ابن جرير وأبي عوانة من طريق سعيد بن بشير عن قتادة عن انس قال كانوا أربعة من عريته وثلاثة من عكل فيحتمل أن الثامن ليس من القبيلتين بل من اتباعهم فلم ينسب كما مر عن الحافظ ثم اعلم ان رواية البخاري في الحطين التي صرح فيها بأنهم ثمانية لم يقع فيها وعريته بل اقتصر على عكل كما ترى وانما هي روايته في المغازي لكن لم يعتد بهم (وعند البخاري أيضا في) كاب (المحارين) من صحيحه من طريق أبي قلابة عن انس (انهم كانوا في الصفة قبل ان يظلبوا والخروج الى الابل) وتقدم هذه عقب تاريخ وقتها كما صنع الفتح انساب (وفي رواية) للبخاري في الطب

عن ثابت (قال انس فلقد رأيت أحدهم) وفي رواية الرجل منهم (يكدم) بكسر الدال  
 وضمة أي بعض (الأرض بفيه) ولا ي عوانة يعض الأرض ليجد بردها مما يجده من الحر  
 والشدّة (حتى مات) وللخاري في الزكاة يعضون الحجارة حتى ما توارزهم الواقدى  
 انهم صلبوا والروايات الصحيحة تردّه لكن عند أبي عوانة فصلب اثنين وقطع اثنين وسمل اثنين  
 كذا ذكر ستة فقط فان كان محفوظا فحقوبتهم كانت موزعة قاله الحافظ (وعند  
 الديلماطي وابن سعد أن اللقاح) التي للنبي صلى الله عليه وسلم المعبر عنها تارة بلفظ فأمرهم  
 بلقاح وأخرى بذود وهي التي اقتصر عليها المصنف والمعنى واحد فالذود اناث الابل  
 كاللقاح (كانت خمسة عشر) الذي في الفتح وهو الاولى عن ابن سعد خمس عشرة (للقحة)  
 ونحوها منها واحدة يقال لها الحناء وهو في ذلك تابع للواقدي وقد ذكره الواقدي في المغازي  
 بأسناد ضعيف مرسل انتهى (بكسر اللام وسكون القاف) جمعها اللقاح بالام مكسورة  
 وآخره مهملة وهي النوق ذوات الالبان (ويقال لها ذلك الى ثلاثة أشهر) ثم هي لبون قاله  
 أبو عمرو ورواه مزيد (وفي صحيح مسلم) من رواية معاوية بن قرة عن انس (ان السرية)  
 التي بعثت في طلبهم (كانت قريبا من عشرين فارسا من) شباب (الانصار) قال  
 وبعث معهم قاتنبا يقص آثارهم قال الحافظ ولم أقف على اسم القاتن ولا على اسم واحد  
 من العشرين لكن في مغازي الواقدي انهم كانوا عشرين ولم يقل من الانصار بل سمي  
 منهم جماعة من المهاجرين منهم بريدة بن الحصيب وسلة بن الاكوع الاسلميان وجندب  
 ورافع بن مكيب الجهنيان وأبو ذر وأبو هرهم الغفاريان وبلال بن الحرث وعبد الله بن عمرو  
 ابن عوف الزبيريان والواقدي لا يخرج به اذا انفرد فكيف اذا خالف لكن يحتمل ان من لم يسمه  
 من الانصار فأطلق الانصار تغليبا أو قيل للجميع انصارا بالمعنى الاعم انتهى (وروى ابن  
 مردويه عن سلة بن الاكوع قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم مولى يقال له يسار) بفتح  
 فهملة خفيفة زاد ابن ابي عمير أصابه في غزوة بني ثعلبة (فنظر اليه يحسن الصلاة فأعتقه وبعثه  
 في لقاح له بالحرة فكان بها طال فأطهر قوم الاسلام من عريضة ونجاؤا وهم مرضى موعوكون)  
 اسم مفعول من وعكته الحى صفة مبيدة لمرضى (قد عظمت بطونهم) وههنا جذف أى  
 فأمرهم صلى الله عليه وسلم أن يخرجوا الى اللقاح فلما صحو اساقوها (وغدا على يسار  
 فذبحوه وجعلوا الشوك في عينيه) قبل موته فعند ابن سعد ورواه الواقدي بسند مرسل  
 غدا على اللقاح فاساقوها فأدركهم يسار فقاتلهم فقطعوا يده ورجله وغرزا الشوك  
 في لسانه وعينيه فمات وصحيفه قال يديه ورجليه بالتسمية لانه خلاف الرواية بالافراد  
 (فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في آثارهم خيالا من المسلمين أميرهم كرز بن جابر) بن حنبل  
 بكسر الحاء وسكون البين المهملة ولام ابن الاحب بفتح المهملة وبعو حدة ابن حبيب بن  
 عمرو بن سنان بن مجارب بن فهر بن مالك بن النضر (الفهري) نسبة لجدّه فهر المذكور  
 (فليقتلهم جماعة قطع أيديهم وأرجلهم) من خلاف (وسمى أعينههم قال ابن كثير)  
 حديث (غريب جديا) وقد رواه الطبراني بأسناد صالح كما في التبع فلو عزاه له المصنف  
 كان أولى (وروى) محمد (بن جرير) الطبري الحافظ (عن محمد بن ابراهيم) بن

الطوط بن خالد التيمي المدني الثقة مات سنة عشرين ومائة على الصحيح (عن جرير بن عبد  
الله) بن جابر (الجبلي) الصحابي المشهور مات سنة احدى وخسين وقيل بعدها (قال  
قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم من عرنة الحديث وفيه قال جرير فبعثني رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ونفر امر المسلمين حتى أدركناهم) فختناهم الى النبي صلى الله عليه  
وسلم (فقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وسر أعينهم) واسناد الفعل فيه اليه عليه السلام  
مجازيد ليل رواية الصحيح فأمر بقطع (فجعلوا يقولون الماء ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول النار حتى هلكوا) فنهى عن سقيهم لأنهم ارتدوا عن الاسلام فلا حرمة لهم كالكلب  
العقور فلا ينافي الاجماع على ان من وجب قتله لا يمنع سقي الماء وهذا الحديث لو صح لرد  
قول عياض لم يكن منعهم يأمره ولا نهى عن سقيهم على انه اطاع على ذلك وسكوته كاف  
في ثبوت الحكم كما ترقياً مع زيادات حسنة (قال) جرير (ذكره الله سمر الاعين) أي  
أراد اظهار تحريمه لاستحالة الكراهة والبغضاء عليه سبحانه وانما يطلقان عليه باعتبار  
الغاية وهي هنا ارادة التحريم (فأنزل الله تعالى هذه الآية انما جزاء الذين يحاربون الله  
ورسوله) بمحاربة المسلمين (الى آخر الآية) وهذا كما هو بين لا ينافي ما روي أحد من نزول  
وان عاقبتهم فعاقبوا مثل ما عوقبتهم به الى آخر السورة لما حلف المصطفى والصحابة انهم ان  
قدروا على قريش ليزيدون عليهم لانه لم يحترم فيها التمثيل كما زعم انما قال ان اردتموه فلا تزيدوا  
وحرمة التمثيل انما كانت بعد هذه القصة كما في الحديث المرفوع ومال اليه البخاري وحكام  
الامام في النهاية عن الامام الشافعي كما ترقياً مفصلاً (وهو حديث غريب ضعيف) جمع  
بينهما لان الغرابة تجامع الصحة والحسن لانهما لا تفرد الراوي فلا تستلزم الضعف وقد اقتصر  
الحافظ على قوله اسناده ضعيف انتهى لكن له شاهد عن أبي هريرة نحوه رواه عبد الرزاق  
وعن انس عند ابن جرير مثله (وفيه) افادة (ان أمير السرية جرير بن عبد الله الجبلي)  
فيخالف ما رواه ابن اسحق والاكثر ان أميرها ~~ك~~رزوهو المصحح به في حديث سلمة بن  
الاكوع على ان المعروف ان جرير اتاخر اسلامه ولذا (قال مغلاطى وفيه نظر لان اسلام  
جرير ~~كان~~ بعد هذه) السرية (بنحو أربع سنين) في سنة الوفود سنة تسع على  
الصحيح ورواه من قال قبل موت المصطفى بأربعين يوماً ما في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم  
قال له استنصت الناس في حجة الوداع وذلك قبل موته بأكثر من ثمانين يوماً ذكره الفتح  
في المناقب (وفي مغازي ابن عتبة أن أمير هذه السرية سعيد بن زيد) بن عمرو بن نفيل  
القرظي العدوي أحد العشرة السابقين الى الاسلام (كذا عنده زيادة ياء) قال الحافظ  
(و) الذي (عند غيره أنه سعيد بسكون العين بن زيد) بن مالك بن عبد ~~ك~~عب بن عبد  
الاشهل (الاشهلي) العقي البديري (وهذا أنصاري) فيستقوى انه هو لاسعيد  
المهاجري بما في مسلم أنهم من الانصار (فيستعمل أن يكون رأس الانصار) فقبضوا من  
أطلق أنه الإمير عن كونه عظيم فيهم (وكان كرزاً أمير الجماعة) كلهم الانصار  
والمهاجرين (وأما قوله فذكره الله مبر الا عين وأنزل الله هذه الآية فانه منكر فقد تقدم ان  
في صحيح مسلم) عن انس (انهم جعلوا أعين الرعاة) قال في العيون وأكثروا في الآية هما

تشعره انما هو الاقتصار في حدة الحراية على ما فيها أمّا من زاد عليها اجنابايات اخر كقولاه  
حيث ارتدوا ومثلهوا بالراعاة فليس في الآية ما يمنع من التغلظ عليهم أي بمثل ما فعلوه  
(فكان ما فعل بهم قصاصا) ليس بمثله فالمثله ما كان ابتداء بغير جزاء انتهى (واقه أعلم)  
بما في نفس الامر هل كان قصاصا أو مثله قبل النهي عنها (• تنبيه • قال في فتح الباري)  
في كتاب الطهارة (وزعم) عبد الواحد (بن التين) السفاقي (تبعه اللادوي)  
أحمد بن نصر كلاهما في شرح البخاري (ان عريضة هم عكل) وكانما حاولا الجمع بين رواية  
من اقتصر على عكل ورواية من اقتصر على عريضة (وهو غلط بل هما قبيلتان متغايرتان  
عكل من عدنان وعريضة من قحطان) لا يشكل بما مر أن عريضة حيان من قضاة وبجيلة  
وهو المراد هنا لان قحطان يجتمعهما كما أفاده كلامه في قول القاموس بجيلة كسفيضة  
حتى من معدنظر مع هذا وفي هذه القصة كما قال الحافظ من الفوائد غير ما تقدم قدوم الوفود  
على الامام ونظرة في مصالحيهم ومشروعية الطب والتداوي بألبان الابل وأبوالها وأن كل  
جسد يطب بما اعتاد وقتل الجماعة بالواحد سواء قتلوه غيلة أو حراية ان قلنا ان قتلهم كان  
قصاصا والمماثلة في القصص وأنه ليس من المثلة المنهى عنها وثبت حكم المحاربة في  
الحجرات وأما في القرى ففيه خلاف وجوز استعمال ابناء السبيل ابل الصدقة في الشرب  
وفي غيره قياسا عليه باذن الامام والعمل بقول ائمتنا وللأعرب في ذلك المعرفة الساتمة  
انتهى والله تعالى أعلم

#### • بعث الضمري ليقتال أباسفيان •

(ثم سرية عمرو بن أمية) بن خويلد بن عبد الله أبي أمية (الضمري) الصحابي المشهور أول  
مشاهده بتر معونة بالنزول مات بالمدينة في خلافة معاوية قال أبو نعيم قبل الستين (الى  
أبي سفيان) صخر (بن حرب بمكة لانه أرسل للنبي صلى الله عليه وسلم من) أي رجلا  
(بقتله) قال ابن سعد وذلك أن أباسفيان قال لضمري قريش ألا أحد يفرح محمد افاته يمشي  
في الاسواق فأناؤه رجل من الاعراب في منزله فقال قد وجدت أجمع الرجال قلبا وأشدّهم  
بطشا وأبرعهم شدا فان انت قوي فاني خرجت اليه حتى أقتله ومعى خنجر مثل خافية النسر  
فأسوره ثم أخذ في غير فأسير وأسبق القوم عدوا فاني هاد بالطريق قال أنت صاحبنا فأعطاه  
بغير او نفقة وقال اطو أمرك فخرج ليلا فصار على راحته خسا وصبح ظهر الحزّة صبح  
سادسة ثم أقبل يسأل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دل عليه فعقل راحته ثم أقبل  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في مسجد بني عبد الاشهل (فأقبل الرجل ومعه خنجر)  
بفتح المجمة وكسر هاتون فجعل مفتوحة فراء مثل خافية بخاء مججمة فألف فضاه مكسورة  
فتحتية مفتوحة فتساءلت ريشة صغيرة في جناح القسر دون العشر ريشان من مقدم  
الجناح قاله الاصمعي (ليقتله) أي يأخذه غفلة وهو معنى قوله يغتر بفتح أوله وسكون  
المجمة وفتح القوقية وشدة الراء وأسوره بضم الهمزة وفتح الميملة وكسر الواو البديدة والراء  
وضمير القائب (فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم قال ان هذا يريد غدرا) زاد في رواية  
البيهقي واقه حائل بينه وبين ما يريد فذهب لينصني على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فخذه



أسيد) بضم الهمزة وفتح المهملة (ابن حضير) بضم المهملة وفتح المعجمة ابن سمالك الانصاري  
 الاشهلي أبو يحيى الصحابي الجليل المتوفى سنة عشرين أو إحدى وعشرين (بداخله ازاره)  
 أى طرفه وحاشيته من داخل قاله البرهان ثم الشامي (فاذا بالخنجر فسقط في يده) لفظ ابن  
 سعد فأسقط في يديه بضم الهمزة وكسر القاف أى ندم وقال دمي دمي أى اتركوا أو خلوا  
 فأخذ أسيد بلبسه بلام فهو حديثين أو لهما مفتوحة أى منحرة فذعته بحجة فهو ملة ففوقية  
 أى خنقه أشد الخنق (فقال صلى الله عليه وسلم اصدقني) بهمزة وضل وضم المدا  
 (ما أنت) أى ما صفتك أو خاطبه خطاب مالا يعقل لأن هذا فعل مالا يعقل قاله البرهان  
 أو استعمل مالا لعاقل على اللغة القليلة لكن لا يحمل عليه الكلام سيد الفصحاء مع امكان غيرها  
 (قال وأنا آمن) بملة الهمزة وكسر الميم (قال نعم فأخبره بخبره فغلى عنه صلى الله عليه وسلم)  
 زاد ابن سعد وغيره فأسلم وقال يا محمد والله ما كنت افرق الرجال بفتح الراء أى اخافهم فهاهو  
 الا ان رأيتك فذهب عقلي وضعت نفسي ثم اطلعت على ما عمت به عمام يعله أحد فعرفت  
 انك ممنوع وأنك على حق وأن حزب أبي سفيان حزب الشيطان فجعل صلى الله عليه وسلم  
 يتبسم فأقام الرجل اياما ليسأذنه صلى الله عليه وسلم فخرج ولم يسمع له بذكر قال البرهان  
 وهذا الرجل لأعرف اسمه (وبعث عمرو بن أمية ومعهم) في قول ابن سعد وشيخه الواقدي  
 (سلة بن أسلم) بن حريس بجاه مهملة فراء مكسورة فقصية سا كنة فسعين مهملة وقد ينسب  
 الى جده الانصاري الحارثي يكنى أبا سعيد ذكره ابن لهيعة فيمن شهد بدرا قال أبو حاتم قتل  
 يوم جسر أي عبيد (ويقال) بدل سلة وهو قول ابن هشام وعزاه البعري لابن اسحق لكن  
 ابن هشام ذكر أن هذا المبعث من زيادته وأن ابن اسحق لم يذكره (جبار) بفتح الجيم وشذ  
 الموحدة (ابن صخر) بن أمية الانصاري السلمي العقبي البدرى له حديث عند أحمد وغيره  
 وآخر عند ابن السكن وغيره مات سنة ثلاثين عن ثنتين وستين سنة (الى أبي سفيان وقال  
 ان اصبت لمنه غرة) بكسر الغين المعجمة وشذ الراء وتأنيث أى غفلة (فاقتلاه فدخل مكة  
 ومضى عمرو بن أمية بطواف بالبيت للافراء معاوية بن أبي سفيان) كذا عند ابن سعد  
 ومقتضاه انه رآه حال الطواف وعند ابن هشام وغيره فقد ما مكة وجلسا بشعب ثم دخلا مكة  
 للافقال جبار عمر ولوا طافنا بالبيت وصلينا ركعتين فقال عمرو ان القوم اذا تشبوا  
 جلسوا بأفئدتهم وانهم ان رأوني عرفوني فاني أعرف مكة من القريس الابلق فقال كلان شاء  
 الله قال عمرو فأبى ان يطعن فلفنا بالبيت وصلينا ثم خرجنا نريد أبا سفيان فوالله انما نلتشى  
 بمكة اذ نظر الى رجل من أهلها فعرفني فقال عمرو بن أمية فوالله ان قدمها الا نثر فصرخ  
 هذا انه لم يره الا بعد خروجهم من الطواف في ازمة مكة فيجمل التعقيب في الاول على  
 التراخي وان كان بالناء جمعائينهما كما حمل الرجل الميهم في الثانية على معاوية للادولى لان  
 الروايات يفسر بعضها بعضا (فأخبر قريشا بمكانه) أى يكون أى وجود عمرو بمكة (نخافوه  
 وطلبوه وكان فائكا) بقاء فالف ففوقية مكسورة جريا (في الجاهلية) والفعل مثلث الفاء  
 القتل على غفلة (فخشد) أى جمع (له أهل مكة وتجمعوا) عطف نفسه (فهرب عمرو وسلة)  
 لم يقل أو جبار لانه ناقل كلام ابن سعد لم يزد عليه الاحكامية القول بانه جبار (فلقي

عمر وعبيد الله بن مالك بن عبيد الله (التميمي) نسبة الى تيم من قریش كذا اسماء ابن سعد وقال ابن اسحق هو عثمان بن مالك وعبيد الله (قتله وقتل آخر) من بني الدليل سمعه يتقنى ويقول

ولست بمسلم فادمت حيا \* ولست ادين دين المسلمين

هذا أسقطه المصنف من كلام ابن سعد (ولقي رسول بن اقرش) قال البرهان لا أعرفهما ولا الآخر (بعثتهما) عينا الى المدينة (يتجسس ان الخبر فقتل أحدهما) بسهم (وأمر الآخر فقدم به المدينة فجعل عمر يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره وهو يضحك) ثم دعا له يخبر ولم يبين في رواية ابن سعد هذه التي اقتصر عليها المصنف عما للعمري محل قتل هؤلاء وعند ابن هشام وغيره بعد قوله السابق ان قدمها الاثر فقلت لصاحبي التجاء فخرجنا فاستدنا حتى اصبنا في جبل وخرجوا في طلبنا حتى اذا علمونا الجبل يسوا منا فخرجنا فدخلنا كهفا في الجبل فبتنا فيه وقد أخذنا حجارة فزعمنا ما حدثنا فلما أصبحنا غدار رجل من قریش يقول فرساله ويحكي علينا فغشينا ونحن في الغار فقلت ان رأنا صاحبا فأخذنا وقتلنا قال ومعى خنجر قد أعدته لابي سفيان فأخرج اليه فأضربه على يديه ضربة فصاح صيحة اسمع أهل مكة وأرجع فأدخل مكاني وجاءه الناس يشتدون وهو ياخر مرق فقالوا من ضربك فقال عمرو بن أمية وعليه الموت فمات مكانه ولم يدل على مكاننا فاحتملوه فقلت لصاحبي لما أمسينا النجاء فخرجنا ليلنا من مكة نريد المدينة فمررنا بالحرث وهم يحرسون جنة خبيب بن عدي فقال أحدهم والله ما رأيت كالليلة أشبه بعشيرة عمرو بن أمية لولائه بالمدينة فقلت انه عمرو بن أمية فلما حاذى الخشب شد عليها فاحتملها وخرج جاشدا وخرجوا ورواه حتى أتى جرفا بهبط مسيل يأبج فرمى الجنة في الجرف فغيبه الله عنهم فلم يقدروا عليه فقلت لصاحبي النجاء ومضيت ثم أويت الى جبل فأدخل كهفا فبينما انا فيه دخل على شيخ من بني الدليل اعور في غنمة له فقال من الرجل قلت من بني بكر فني أنت قال من بني بكر فقلت مرحبا فاضطجع ثم رفع عقيرته فقال

ولست بمسلم فادمت حيا \* ولاد ان لدين المسلمين

فقلت في نفسي ستعلم ثم امهله حتى اذا نام أخذت قوسي فجعلت سينتي في عينيه الصبيحة بكسر الميم له وفتح التنية ما عطف من طرفها ثم تحاملت عليه حتى بلغت العظم ثم خرجت حتى جئت العريج ثم سلكت حتى اذا همط النقيع اذا رجلان من قریش كانت بعثتهما عينا الى المدينة فقلت استأثرا فأبىا فأرأى أحدهما بسهم واستأثرا فأنقذه رباطا وقدمت به المدينة انتهى وقد مر أنه صلى الله عليه وسلم بعث الزبير والمقداد لاذلزال خبيب فأنزلاه وخافا الطلب فألقياه فابلقته الارض والله أعلم

وامر المدينة \*

(ثم المدينة) بضم الميم وفتح الهمزة الميمتين وسكون التنية وكسر الموحدة ولم يقل غزوة أو عمرة لتكون الترجمة مجعلة وقد ترجم البخاري غزوة ولا يذكر عن الكشي في عمرة بل غزوة (يتخفيف الباء) عند الاكثر كالشافعي والاصمعي حتى قال ثعلب وهو أحد بن

يحيى لا يجوز فيها غيره وقال النحاس لم يختلف من اثنى بعلمه في انها مخففة (ونشد يدها)  
عند كثير من الحديثين واللغويين قال في الفتح وأنكر كثير من أهل اللغة الضعيف وقال  
أبو عبيد البكري أهل العراق يختلفون وأهل الحجاز يخفون انتهى (وهي بشر) كائنت  
في الصحيح عن البراء (سعى المصكان بها وقيل شجرة) سعى المصكان به فيحتمل ان المصكان  
وادفعه بقوله (وقال الحب الطبري قرية) ليست كبيرة (قرية) قال المصنف على  
مرحلة والشامى نحو مرحلة والمصباح دون مرحلة (من مكة) سميت بالبراء والشجرة  
(أكثرها في الحرم) وباقيها في الحل (وهي على تسعة أميال من مكة) وقال الواقدي من  
المسجد فان حل عليه قدر مضاف (خرج عليه الصلاة والسلام) لانه رأى في منامه أنه  
دخل البيت هو وأصحابه آمنين محققين رؤسهم ومقصرين كما ذكره الواقدي وأما ما رواه  
الضرياني وعبد بن حميد والبيهقي في الدلائل عن مجاهد قال أرى النبي صلى الله عليه وسلم  
وهو بالحدبية أنه يدخل مكة هو وأصحابه آمنين محققين رؤسهم ومقصرين فلما غر الهدى  
بالحدبية قال أصحابه أين رؤياك يا رسول الله فنزلت لقد صدق الله رسوله رؤيا بالحق  
الآية فهي رؤيا رآها بالحدبية تبشيرا من الله أنه ثانيا فلا يصلح جعلها سببا في خروجه من  
المدينة (يوم الاثنين هلال ذي القعدة سنة ست من الهجرة) عند الجمهور كالزهري وقادة  
وموسى بن عقبة وابن اسحق وابن سعد وغيرهم قال في الفتح وجاء عن هشام بن عروة عن  
أبيه أنه خرج في رمضان واعتمر في شوال وشذ في ذلك وقد وافق أبو الأسود عن عروة  
الجمهور ومضى في الحج قول عائشة ما اعتمر الا في ذي القعدة انتهى وقال ابن القيم يقول  
هشام وهم انما كانت غزاة الفتح في رمضان وقد قال أبو الأسود عن عروة في ذي القعدة  
على الصواب وفي الصحيحين عن انس اعتمر صلى الله عليه وسلم أربع عركا من في ذي القعدة  
فذكر منها عرة الحدبية (للعمرة) قال الزهري لا يريد قتالا قال ابن اسحق واستنفر  
العرب من البوادي ومن حوله من الاعراب ليخرجوا معه وهو يخشى من قريش أن  
يتعرضوا له بحرب أو يصعدوه عن البيت فأبطأ عليه كثير من الاعراب فخرج عن معه من  
المهاجرين والانصار ومن ملحق من العرب وساق معه الهدى وأحرم بالعمرة لبأ من الناس  
حربة وليعلموا انه انما خرج زائرا للبيت ومعظماله (وأخرج معه زوجته أم سلمة في ألف  
وأربع مائة) كما في الصحيحين من رواية اسرائيل عن أبي اسحق عن البراء بن عازب ومن طريق  
عمرو بن دينار عن جابر (وبقال ألف وخمسمائة) كما فيهما من طريق سعيد بن المسيب  
عن جابر وابن أبي شيبة عن مجمع بن جارية (وقيل ألف وثلاثمائة) كما في الصحيحين عن عبد الله  
ابن أبي أوفى فليس مراد المصنف تضعيفهما بل مجزؤا لكناية ولذا قال (والجمع بين هذا  
الاختلاف) كما قال في الفتح (انهم كانوا أكثر من ألف وأربعمائة فن قال ألف وخمسمائة جبر  
الكسر ومن قال ألف وأربعمائة ألفا ويؤيده رواية البضاري من طريق زهير بن معاوية  
عن أبي اسحق عن البراء) انهم كانوا ألفا وأربعمائة أو أكثر فأومعنى بل فيظهر وجهه  
الجمع ولعل وجه من زاد عد من تبعه بعد خروجه من الاعراب أو على بابها فالجمع على تقدير  
الكثرة ويكنى في الجمع احتمال الزيادة (واعتمد على هذا الجمع التوروي) لصحة الروايات كلها

ومال البيهقي الى الترجيح وقال رواية ألف وأربعمائة أصح لاتفاق البراء وجابر وسلمة بن  
الأكوع ومعتل بن يسار والمسيب بن حزن عليه ثم أسنده عنهم قال ابن القيم والقلب اليه  
أسيل (وأما رواية) ابن أبي أوفى (الف وثلثمائة فيمكن جعلها على ما اطلع هو عليه واطلع  
غيره على زيادة مائتين) لو حذفها كان أولى ليشمل ألفا وأربعمائة لكنها تصحفت على المصنف  
حين نقل من الفتح ولفظه زيادة ناس بنون فألف فسين مهملة (لم يطلع هو عليهم والزيادة من  
الثقة مقبولة) فلا تعارضها رواية من نقص عنها زاد الحافظ أو العدد الذي ذكره جملة من  
ابتدأ الخروج من المدينة والزائد تلاحقوا بهم بعد ذلك أو العدد الذي ذكره هو عدد  
المقاتلة والزيادة عليها من الاتباع من الخدم والنساء والصبيان الذين لم يطلعوا الحلم  
(وأما قول ابن اسحق أنهم كانوا سبعمائة فلم يوافقهم أحد عليه لأنه قاله استنباطا من  
قول جابر فخرنا البدنة عن عشرة وكانوا نحو سبعمائة بدنة) لما تخللوا (وهذا لا يدل على  
أنهم ما كانوا نحووا) هكذا في النسخ الصحيحة ويقع حذف ما في نسخ من تحريف النسخ  
والأول الصواب الموافق لقول الفتح وأتباعه لم ينحروا (غير البدن) من بقرو غنم لمن زاد  
على السبعمائة التي نحووها عنها (مع أن بعضهم لم يكن أحرم أصلا) فيجوز أن الزائد على  
سبعمائة لم يحرموا فله وجواب ثان وكان الجوابين من باب التثنية والافتقار قال ابن القيم  
أنه غلط بين وقول جابر لا يدل له فإنه صرح أن البدنة في هذه العمرة عن سبعة فلو كانت  
السبعمائة عن جميعهم كانوا أربعمائة وتسعين وقد قال في تمام الحديث بعينه أنهم كانوا ألفا  
وأربعمائة انتهى (وجزمه موسى بن عقبة بأنهم كانوا ألفا وسبعمائة وعند ابن أبي شيبة من  
حديث سلمة بن الأكوع) أنهم (ألف وسبعمائة) فهو خبران المقدرة بلا كان والافتقار ظاهر  
رسنه بالالف وهو الذي في الفتح (وحكى) وفي نسخة وعند (ابن سعد) أنهم كانوا (ألفا  
وخسمائة وخمسة وعشرين) قال الحافظ وهذا ان ثبت تحوير بالغ ثم وجدته موصولا عن ابن  
عباس عند ابن مردويه وفيه رد على ابن دحية حيث زعم أن سبب الاختلاف في عددهم أن  
الذي ذكره عددهم لم يقصد التعديد وإنما ذكره بالحدس والتخمين (واستخلف على المدينة  
ابن أم مكتوم) ويقال أبوهم كانوا بنو الحصين حكاها البلاذري قال وقوم يقولون  
استخلفهم جميعا وكان ابن أم مكتوم على الصلاة وقال ابن هشام ومن تبعه استخلف بمسيلة  
تصغير غلة ابن عبد الله الليثي فيجتمعا أنه استخلفه وكثروا على المصالح والامام ابن أم مكتوم  
(ولم يخرج) بضم الباء وكسر الراء أي النبي صلى الله عليه وسلم (معه) أحد الحذف  
المفعول لأنه فاعله (بأسلاح) وهو ما يقاتل به في الحرب ويدافع والتذكير أغلب من  
التأنيث كما في المصباح ويجوز بناؤه للمفعول لكنه قليل لانه لاناة الجار والمجرور مع وجود  
المفعول المحذوف تحذف فاعلا أول أظهر وأولى (الأسلاح) بالجر بدل من سلاح (المسافر  
السيوف) بدل من سلاح وصح إبداله وإن كان لفظ سلاح مفرد لانه اسم جنس شامل  
لأواحد وغيره وأما الجمع في خذوا حذركم وأسلمتكم فباعثا بالافراد ويجوز نصب سلاح  
المسافر على الاستثناء فالسيوف بالنصب أيضا (في القرب) بضمين جمع قراب ويجمع  
أيضا على أقرية (وفي البخاري في) الحديث الثامن من كتاب (المغازي) في هذه الغزوة

(عن المسور) بكسر الميم وسكون المهملة (ابن مخزومة) بفتح الميم وسكون الميمجة ابن نوفل  
ابن اھب بن عبد مناف بن زهرة القرشي - الزهري له ولاية صحبة مات سنة أربع وستين  
(ومروان بن الحكم) بن أبي العاصي بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي - الاموي -  
أبو عبد الملك ولي الخلافة في آخر سنة أربع وستين ومات سنة خمس في رمضان وله ثلاث  
أواحد وستون سنة لا ثبت له صحبة (قالاخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عام  
الحديبية) قال الحافظ هذا مرسل فروان لا صحبة له والمسور لم يحضر القصة وقد رواه  
البخاري في أول كتاب الشروط من طريق أخرى عن الزهري عن عروة انه سمع المسور  
ومروان يخبران عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر بعض الحديث وقد سمعا  
جميعا صحابة شهدوا هذه القصة كعمر وعثمان وعلي والمغيرة وأم سلمة وسهل بن حنيف  
وغيرهم (في بضع عشرة مائة) هكذا في نسخ وهو الثابت في البخاري وهو واضح لان الهاء  
ثبتت في بضع مع المذكرو تحذف مع المؤنث كما في المصباح وهو هنا عشرة ويقع في بعض  
نسخ المصنف بضع عشر بلا هاء فيه - ما فان كانت رواية فعل حذف الهاء من بضع نظر اللفظ  
مائة ومن عشرة ليكون المعدود رجلا لان العشرة تجري على القياس أفردت أو ركت (من  
أصحابه) وكان معهم مائتا فارس وفي رواية من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال  
الحافظ ويجمع أيضا يعني بين هذه الرواية والسابقات بأن الذين يابعوا كانوا كما تقدم وما زاد  
على ذلك كانوا غائبين عنها كمن توجه مع عثمان على ان لفظ بضع يصدق على الخمس والاربع  
فلا يتخالف (فلما كان بذي الحليفة) ميقان أهل المدينة (فقد الهدى) بأن علق في عنقه  
شياً وهو فعل ليعلم انه هدى (وأشعر) بأن ضرب صفحة السنام التي يجديدة فلطمها بدمها  
اشعارا بأنه هدى أيضا قاله المصنف (وأحرم منها) فقتل المسلمون بدنهم وأشعروها (وفي  
رواية) للبخاري أيضا في المغازي وهو الخامس والعشرون عن مسور ومروان أيضا قال  
خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه فلما أتى ذا  
الحليفة فقد الهدى وأشعره (أحرم منها) بعد ما صلب ركنين وركب من باب مسجد ذي  
الحليفة فلما اتبعته به راحلته مستقبل القبلة أحرم (بعمرة) اعلاما بأنه لم يخرج لحرب  
(وبعث عينا) أي جاسوسا (له من خراعة) وهو يسر بضم الموحدة وسكون المهملة على  
الصحيح كما قال الحافظ هكذا جزم به ابن اسحق وابن عبد البر وغيرهما الا أنه وقع لابن  
اسحق بكسر الباء وإجماع الشين وردة عليه ابن هشام ووقع عند ابن أبي شبة تسمية العين  
ناجية قال الحافظ والمعروف ان ناجية اسم الذي بعث معه الهدي كما جزم به ابن اسحق  
وغيره انتهى واختار بعث بسر بن سفيان بن عمرو وهذا القرب عهد بالاسلام لانه أسلم  
في شوال فلا يظنه من رآه عينا فلا يؤذيه (وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان بغدير)  
بفتح الغين الميمجة وكسر الدال المهملة (الاشطاط) زاد أحمد قريمان عصفان بشين ميمجة  
وطاين مهملتين جمع شط وهو جانب الوادي كما جزم به صاحب المشارق ووقع في بعض نسخ  
أبي ذر بظاين ميمجتين قاله الفتح قال المصنف وهو موضع تلقاء الحديبية (أناء عينه فقتل  
ان قريشا جمعوا لك جمعوا لك الاحاشين) بحاء مهملة وموحدة آخره ميمجة جمع

احبوش بضم الهمزة والباء وهم بنو الهون بن خزيمية وبنو الحارث بن عبد مناة وبنو  
المصطلق من خزاعة كانوا اتحادا قواما مع قريش قبل تحت جبل يقال له الحبشة أسفل مكة وقيل  
هو بذلك لتحبشهم أي تجمعهم والتحبش التجمع والحباشة الجماعة وروى الفاكه عن  
عبد العزيز بن أبي ثابت ان ابتداء حلفهم مع قريش كان على يد قصى بن كلاب (وهم مقاتلون)  
وصادوك) بشذال (عن البيت وما نغول من) الدخول الى (مكة) وعند ابن اسحق قال  
الزهري وخرج صلى الله عليه وسلم فلقبيه بعسفان بسر فقال هذه قريش قد سمعت بمسيرك  
فخرجوا معهم العوذ المطافيل قد لبسوا جلود الثور وقد نزلوا بذي طوى بما هدون الله ان  
لا تدخلها عليهم عنوة أبدا وعند ابن سعد وبلغ المشركين خروجه فأجمع رأيهم على صدته عن  
مكة وعسكروا بيلدح بفتح الموحدة والمهملة بينهم ملام ساكنة ثم حاصروا مكة موضع خارج  
مكة وأخرج الخرائطي في الهوائيم عن ابن عباس لما توجه صلى الله عليه وسلم عام الحديبية  
قدم عليه بسر بن سفيان الكعبي فقال يا بسر هل عندك علم أن أهل مكة علموا بمسيرك فقال  
اني لا طوف بالبيت في ليلة كذا وكذا وقريش في أنديتها اذ صرخ صارخ من أعلى جبل  
أبي قبيس بصوت اجمع أهل مكة

هو صاحبكم مشى بحبائه \* سيروا اليه وكونوا معشر اكرما  
بعد الطواف وبعد السعي في مهل \* وان يحوزهم من مكة الحرم  
شاهد وجوههم من معشر تكل \* لا ينصرون اذا ما حاربوا صنما  
فارتجت مكة وتعاقدوا وان لا تدخل عليهم عامهم هذا فقال صلى الله عليه وسلم هذا الهائف  
سلفع شيطان الاصنام يوشك ان يقتله الله ان شاء الله فينبأهم كذلك سمعوا من أعلى الجبل  
صوتا

شاهد وجوه رجال حالفوا صنما \* وخاب سعيهم ما قصر الهما  
اني قتلت عدو الله سلفعة \* شيطان أو ثأكم محققا ظلما  
وقد أنا كم رسول الله في نفر \* وكأهم محرم لا ينفكون دما  
فان ثبت هذا فكان لما أخبره بعثه عينا هل اجتمعوا فذهبوا عاد مخبر اله باجتماعهم (فقال  
أشيروا على أيها الناس أترون) بفتح التاء (ان أميل الى عيالهم وذراي هؤلاء) الكفار  
(الذين يريدون أن يصعدوا مع البيت) فان يأتونا كان الله عز وجل قد قطع عينا من  
المشركين والتركاهم محروبين (وفيه) عتب ما ذكرته وما كان الكتاب يزيد به ومحروبين  
بالواو والموحدة أي مسلمين منهم وبين الاموال والعيال وفي رواية أحد أترون أن غيل الى  
ذراي هؤلاء الذين اعانواهم فقصيهم فان قعدوا قعدوا وموورين محروبين وان يجيئوا  
تكن عنقا قطعها الله وفي رواية ام ترون ان تؤم البيت فن صدنا عنه فالتنا (قال أبو بكر)  
زاد أحد الله ورسوله اعلم (بارسول الله خرجت عام هذا البيت لا تريد قتل أحد ولا  
جرب أحد فتوجه له) البيت (فن صدنا عنه فالتنا) قال الحافظ والمراد أنه صلى الله عليه  
وسلم استشار اصحابه هل يخالف الذين نصروا قريشا الى مواضعهم فيسبي أهلهم فان جاؤا  
الى قسركم اشتغلوا بهم وانفرد هو واصحابه بقريش وذلك المراد بقوله يكون عنقا قطعها الله

فأشار عليه الصديق بترك القتال والاستقرار على ما خرج له من العمرة حتى يكون بدء القتال  
منهم فرجع الى رأيه و(قال امضوا على اسم الله) ويروى ان المقداد بن عمرو والشهيد بابن  
الاسود لانه تبناه قال نحو مقالته يوم بدر بعد كلام أبي بكر انا والله يا رسول الله لانقول  
لث كما قالت بنو اسرائيل لنبيها اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون وليكن اذهب  
أنت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون فقال صلى الله عليه وسلم فسيروا على اسم الله تعالى  
(وزاد أحمد) عن عبد الرزاق وسأقه ابن حبان من طريقه قال قال معمر قال الزهري  
(كان أبو هريرة يقول ما رأيت أحدا قط كان أكثر ثأورا لاصحابه من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم) امتثالا لقول ربه وشاورهم في الامر قال الحافظ وهذا القدر حذفه البخاري  
لارساله لان الزهري لم يسمع من أبي هريرة (وفي رواية للبخاري) في كتاب الترمذي وحديثي  
عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر قال أخبرني الزهري قال أخبرني عروة بن  
الزبير عن المسور ومروان قال اخرج صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية (حتى اذا) هي  
رواية أبي ذر ولغيره بحذف اذا (كانوا يعض الطريق) وهو عثمان كما عند ابن اسحق  
(قال النبي صلى الله عليه وسلم ان خالد بن الوليد) الخزرجي سيف الله الذي سله بعد قرب  
جدا على المشركين (بالغميم) بفتح الميم وكسر الميم وحكى عياض تصغيره وكذا وقع في شعر  
جرير والشماع قال محمد بن حبيب موضع قريب من مكة بين رايغ والخيفة وقول المحب الطبري  
يظهر أن المراد كراع الغميم وهو موضع بين مكة والمدينة وذه الحافظ بأن سياق الحديث  
ظاهر في انه كان قريبا من الحديبية فهو غير كراع الغميم فتعين قول ابن حبيب (في خيبر  
لقريش) بين ابن سعد أنهم ما تشافوا من فيهم عكرمة بن أبي جهل (طليعة) وهي مقدمة  
الجيش قال المصنف بالنصب حال ولا يذرب الرفع انتهى وعند ابن أبي شيبة وابن اسحق عن  
الزهري فقال له عينه هذا خالد بن الوليد في خيلهم قد قدموا الى كراع الغميم والجمع سهل  
جدا بأنه لما أخبره عينه بذلك قال ذلك ليسلكوا طريا غير طريقهم كما قال (تخذوا ذات  
اليمين) وفي رواية ابن اسحق من رجس يخرج يساعلى غير طريقهم التي هم بها أخذني عبد  
الله بن أبي بكر أن رجلا من أسلم قال أنا يا رسول الله فسلك بهم طريقا وعرا فخرجوا منه بعد  
ان شق عليهم وأفضوا الى طريق سهلة فقال لهم قولوا نستغفر الله ونسب اليه فقالوا ذلك  
فقال والله انها اللعطة التي عرضت على بني اسرائيل فلم يقولوها وسمى ابن سعد السالك بهم  
حزبه عن عمرو الاسلمى وعند ابن اسحق فقال صلى الله عليه وسلم واسلكوا ذات اليمين بين  
ظهري الخض بفتح الحاء المهملة واسكان الميم وبالضاد المعجمة اسم موضع من طريق يخرج  
على ثنية المرابك كسر الميم وخفة الراء مهبط الحديبية من أسفل مكة فسلك الجيش ذلك الطريق  
فلما رأت خيل قريش قفرة الجيش قد خالفوا عن طريقهم ركضوا راجعين الى قريش وهو  
معنى قوله (فوالله ما شعرهم خالد حتى اذا هم بقفرة) أي حتى فاجأهم قفرة (الجيش) بفتح  
القاف والقوة قال المصنف وسكنها في الفرع أي غبار الجيش الاسود وكدأقيد به  
الحفاظ وتبعه المصنف وفي القاموس القسرة والقفرة محركاتين والقفرة بالقح الغبرة انتهى  
فلم يقيد وهو صريح في ان القتر ليس بجعا وفي النور انه جمع قفرة (فانطلق) خلا حال كونه

(يركض) يضرب برجله دابته استعجالا لئلا يرحل كونه (نذيرا) منذرا (لقریش) بمجي رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهر هذا الحديث الصحيح انه بمجرد رؤيته انطلق نذيرا وعند ابن سعد وغيره ان خالد ادنا في خيله حتى نظر المصطفى والصحابة وصف خيله بينهم وبين القبلة فامر صلى الله عليه وسلم عباد بن بشر فقدم في خيله فقام بازائه فصف أصحابه وحانت الظهر فصلاها بهم صلى الله عليه وسلم فقال خالد قد كانوا على غزاة لو حملنا عليهم أصبنا منهم ولكن تأتى الساعة صلاة أخرى هي أجب اليهم من أنفسهم وأنائم فتزل جبريل بين الظهر والعصر بقوله واذا كنت فيهم الآية فانت العصر فصل صلاة الخوف فان أردت الترجيح فافى الصحيح أصح او الجمع أمكن ان انطلقا بعد ما صف أصحابه ووقف الى العصر حتى ايس من اصابة المسلمين (وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان بالثنية) أى ثنية المزار بكسر الميم وتخفيف الراء طريق في الجبل تشرف على الحديبية وزعم الداودي انها الثنية التي بأسفل مكة وهو وهم قاله الفتح (التي يبط) بضم أوله وفتح ثالثة مبنيا للمفعول (عليهم) أى قریش (منابرکت) به عليه السلام (راحلتها) ناقته القصواء (فقال الناس حل حل) بفتح الحاء وسكون اللام فيها كلمة تقول للناقة اذا تركت السير وقال الخطابي ان قلت حل واحدة قبالسكون وان اعدتها فقلت الاولى وسكنت الثانية وحكى غيره السكون فيها والتونين كنظيره في مخ ينج يقال حللت فلانا اذا مزجته عن موضعه ذكره الحافظ قال المصنف لكن الرواية بالسكون فيهما انتهى (فألحت) بفتح الهمزة وتشديد الحاء المهملة من الإلحاح قال المصنف تبع الفتح (يعنى عمادت على عدم القيام) فلم تخرج من مكانها فليس التفسير مدرجا في الحديث (فقالوا خلأت) بخاء معجمة ولام ووجهة مفتوحات أى حرنت وبركت من غير علم (القصواء) بفتح القاف وسكون المهملة وفتح الواو مهموز مدود اسم ناقته صلى الله عليه وسلم (خلأت القصواء) مرتين قيل كان طرف أذنهما مقطوعا والقصو قطع طرف الاذن يقال بعير أقصى وناقة قصواء وكان القياس القصر كما في بعض نسخ أبي ذر وزعم الداودي انها كانت لا تسبق فقبل لها القصواء لانها بلغت من السبق اقصاه (فقال النبي عليه الصلاة والسلام ما خلأت القصواء) قال الحافظ الخلاء بالمعجمة والمثلايل كالخران للخيول وقال ابن قتيبة لا يكون الخلاء الا للتوق خاصة وقال ابن فارس لا يقال للبعول خلل لكن ألح (وما ذالها بخلق) بضم الخاء المعجمة واللام أى ايس اخلاؤها بمادة ككما حسبتم (ولكن حبسها) أى القصواء (حابس القيل) زاد ابن اسحق عن مكة (أى حبسها الله) عز وجل (عن دخول مكة كما حبس القيل عن دخولها ومناسبة ذلك) أى التشبيه بقصة القيل كما قال الحافظ (ان الصحابة لو دخلوا مكة على تلك الصورة وصدتهم قریش لوقع بينهم القتال المفوضى الى سفك الدماء ونهب الاموال كما لو قدر دخول القيل) وأصحابه (لكن سبق في علم الله) في الموضعين (انه سيدخل في الاسلام خلق منهم ويستخرج من أصلاهم ناس يسلون ويجاهدون) وكان بمكة في الحديبية جمع كثير مؤمنون من المستضعفين من الرجال والنساء والولدان فلو طرق بالصحابة مكة لما آمن أن يصاب منهم ناس بغير عمد كما أشار اليه في قوله تعالى ولولا رجال



مؤمنون الآية (انتهى) ما فصل به الحديث من حكمة حبس الناقة واستبعاد المهلب  
جواز حابس الفيل على الله فقال المراد حبسها أمر الله وتعقب بأنه يجوز إطلاق ذلك  
في حق الله فقال حسب الله حابس الفيل وانما الذي يمكن أن يمنع تسميته سبحانه حابس  
الفيل ونحوه كذا أجاب ابن المنير وهو مبني على الصحيح من أن الاسماء توقيفية وقد توسط  
الغزالي وطائفة فقالوا محل المنع ما لم يرد نص بما يشق منه بشرط أن لا يكون ذلك الاسم  
المشتق مشعرا ينقص فيجوز تسميته الواقي لقوله تعالى ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته  
ولا يجوز تسميته البناء وان ورد قوله والسماء بنيناها بأيد وفي هذه القصة جواز التشبيه من  
الجهة العامة وان اختلفت الجهة الخاصة لأن أصحاب الفيل كانوا على باطل محض  
وأصحاب هذه الناقة كانوا على حق محض ولكن جاء التشبيه من جهة ارادة الله منع الحرم  
مطلقا ما من أهل الباطل فواضح وأما من أهل الحق فلامعني المتقدم وفيه ضرب المثل  
واعتبار من بقي عن مضي واستدل بعضهم بهذه القصة لمن قال من الصوقية علامة الاذن  
التيسير وعكسه وفيه نظر قال ابن بطال وغيره وفيه جواز الاستتار عن طلائع المشركين  
ومفاجأتهم بالجيش طلبا لغزتهم والسفر وحده للحاجة والتنكب عن الطريق السهل  
الى الوعة للمصلحة والحكم على الشيء بما عرف من عادته وان جاز أن يطرأ عليه غيره واذا  
وقع من شخص هفوة لا يعهد منه مثله لا ينسب اليها ويرد على من نسبها اليها ومعدرة من  
نسبها اليها ممن لا يعرف صورة حاله لأن خلاء القصور والى الخارج المأدلة لكان ما ظنه الصحابة  
صحيحا ولم يعاتبهم صلى الله عليه وسلم على ذلك لعذرهم والتصرف في ملك الغير بالمصلحة بغير  
اذنه الصريح اذا سبق منه ما يدل على الرضا بذلك لانهم زجروها بغير اذن ولم يعاتبهم انتهى  
من فتح الباري (ثم قال صلى الله عليه وسلم) عقبه قوله حابس الفيل (والذي نفى يده) فيه  
تأكيد القول بالبين ليكون أدعى الى القبول وقد حفظ عنه صلى الله عليه وسلم الخلاف في  
اكثر من ثمانين موضعا قاله ابن القيم في الهدى (لا يسألوني) أي قريش ولا بني ذر لا يسألوني  
بنو نين على الاصل (خطبة) بضم الخاء المعجمة وشد الطاء المهملة أي خيلة (يعظمون فيها  
حرمات الله) أي من ترك القتال في الحرم والجنوح الى السلم والكف عن اراقة الدماء قاله  
الخطابي وفي رواية ابن اسحق لا يدعون قريش اليوم الى خطبة يسألوني فيها صلة الرحم وهي  
من حرمات الله (الا أعطيتهم اياها) أي اجبتهم اليها وان كان فيها تحمل مشقة وقيل المراد  
حرمة الحرم والشهر والاحرام قال الحفاظ وفي الثالث نظر لانهم لو عظموا الاحرام لما  
صدوه قال السهيلي لم يقع في شيء من طرق الحديث انه قال ان شاء الله مع انه مأثور بها في  
كل حاله وأجاب بأنه كان أمرا واجبا حتما فلا يحتاج فيه الى الاستثناء وتعقب بأنه تعالى  
قال في هذه القصة لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين فقال ان شاء الله مع تحقق  
وقوع ذلك تعليم وارشاد فالاولى ان يحمل على ان الاستثناء سقط من الراوي أو كانت  
القصة قبل نزول الامر بذلك ولا يعارضه ان الكهف مكية اذ لا مانع أن يتأخر نزول بعض  
السورة كذا في الفتح والجواب ان الاذان قال انهما الاولى مذكوران في الروض عن غيره  
وسلمهما البرهان فقال ما قاله حسن مليح (ثم زجرها) أي الناقة (فوثبت) بثلاثة آخره

فوقية أى قامت (قال فعدل عنهم) في رواية ابن سعد فولى راجعا (حتى نزل بأقصى الحديبية)  
وفي رواية ابن امحق ثم قال للناس انزلوا قالوا يا رسول الله ما بالوادي ماء تنزل عليه (على  
نجد) يفتح المثناة والميم ودال مهملة (قليل الماء) وفسره المصنف كغيره بقوله (يعنى حفرة  
فيها ماء قليل) يقال ماء ممتود أى قليل فقوله قليل الماء تأكيده لدفع توهم ان يراد لغة من  
يقول التمد الماء الكثير وقيل التمد ما يظهر من الماء في الشتاء ويذهب في الصيف كذلك في الفتح  
وعورض بأنه انما يتوجه ان ثبت لغة ان التمد الماء الكثير واعترض الدماميني قوله تأكيده  
بأنه لو اقتصر على قليل أمكن أن يضاف مع اضافته الى الماء فيشكل وكذلك انما نقول هذا ماء قليل  
الماء زم قال الراوى في التمد العين وقال غيره حفرة فيها ماء فان صح فلا اشكال (يتبرضه)  
بجبة ففوقية فهو حدة فراء مشددة ضا صيغة (الناس تبرضا) قال المصنف نصب على انه  
مفعول مطلق من باب الفعل للتكلف (أى يأخذونه قليلا قليلا) قال الحافظ البرص  
بالفتح والسكون اليسير من العطاء وقال صاحب العين هو جمع الماء بالكسفين وذكر أبو  
الاسود عن عروة وسبقت قرئش الى الماء ونزلوا عليه ونزل صلى الله عليه وسلم الحديبية  
في حر شديد وليس بها الا بئر واحدة (فلم يلبثه الناس) قال الحافظ بضم أوله وسكون  
اللام من الالباب وقال ابن التبر بضم أوله وكسر الموحدة المنقلة أى لم يتركوه يلبث أى  
يقم وقال المصنف بضم أوله وفتح اللام وشدة الموحدة وسكون المثناة في الفروع وأصله  
معصما عليه (حتى نزحوه) بنون فزاء فخاء مهملة أى لم يبقوا منه شيئا يقال نزحت البئر  
على جنبعة واحدة في التعدي والزوم قال الحافظ ووقع في شرح ابن التبر بقاء بدل الحاء  
ومعناها واحد وهو أخذ الماء شيئا بعد شيئا الى أن لا يبقى منه شيء (وشكى) بضم أوله مبني  
للمفعول (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم للعطش) بالرفع نائب الفاعل (فانتزع) أخرج  
(سهما من كتائبه) بكسر الكاف جمعته التي فيها النبل (ثم أمرهم أن يجعلوه فيه) في التمد  
قال الحافظ في المقدمة روى ابن سعد من طريق أبي مروان حدثني أربعة عشرة رجلا من  
الصحابة الانصار ان الذي نزل البئر ناجية بن الاعجم وقيل هو ناجية بن جندب وقيل البراء بن  
عازب وقيل عبادة بن خالد حكاه عن الواقدي ووقع في الاستيعاب خالد بن عبادة وقال في  
الفتح يمكن الجمع بأنهم تعاونوا على ذلك بالحفر وغيره (فواثقه ما زال يجيش) بفتح أوله وكسر  
الجيم آخره مجة أى يفور (بالرى) قال الحافظ بكسر الراء ويجوز فتحها (حتى صدر واعدته)  
أى رجعوا رواه بعد ورودهم زاد ابن سعد حتى اغترفوا بالرى ثم جلوسا على شفير البئر وكذا  
في رواية أبي الاسود عن عروة وعند ابن اسحق نجاش بالراء حتى ضرب الناس عنه بعطن  
وفي حديث البراء عند البخاري أنه صلى الله عليه وسلم جلس على البئر ثم دعا بآباء قضمض  
ودعاهم حبه فيها ثم قال دعوها ساعة فأروا أنفسهم وركابهم حتى ارتحلوا ويمكن الجمع بان  
الامر من وقعا معا وقد روى الواقدي عن أوس بن خولى أنه صلى الله عليه وسلم توضأ في الدلو  
ثم افترغه فيها واتزعه السهم فوضعه فيها وهكذا ذكر أبو الاسود عن عروة وهذه القصة  
غير القصة التي في حديث جابر عند الشيخين قال عطش الناس يوم الحديبية وبين يدي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ركوة يتوضأ منها فأقبل الناس نحوه فقال ما لكم قالوا

يارسول الله ليس عندنا ماء نتوضأ به ولا نشرب الا ما في ركوتك فوضع يده في الركوة فجعل  
 الماء يفور من بين أصابعه كما مثال العيون فشرنا وتوضأنا وجمع ابن حبان بينهما بأن ذلك  
 وقع في وقتين وكان ذلك كان قبل قصة البروسيا في الاثرية يعني من كتاب البخاري  
 بيان ان حديث جابر كان حين حضرت صلاة العصر عند ارادة الوضوء وحديث البراء كان  
 لا اراد ~~هو~~ هو أعم من ذلك ويحتمل أن الماء لما تقبعر من أصابعه ويده في الركوة وتوضأوا كما هم  
 وشربوا أمر حينئذ يصب الماء الباقي في الركوة في البئر فتكثر الماء فيها وقد أخرج أحمد  
 حديث جابر وفيه فجاءه رجل يداووه فيها شيء من ماء ليس في القوم ما غيره فصبه صلى الله  
 عليه وسلم في قدح ثم توضأ فأحسن الوضوء ثم انصرف وترك القدح فتزاحم الناس عليه فقال  
 على رسلكم فوضع كفه في القدح ثم قال أسبغوا الوضوء قال فلقد رأيت العيون عيون الماء  
 تخرج من بين أصابعه وفي حديث زيد بن خالد أنهم أصابهم مطر بالحديبية فكان ذلك وقع  
 بعد القصتين المذكورتين والله أعلم وفي هذا معجزات ظاهرة وفيه بركة سلاحه وما ينسب  
 إليه صلى الله عليه وسلم انتهى من الفتح في موضعهين وسبكون لنا ان شاء الله تعالى  
 عودة لمزيد الكلام على ذلك في المعجزات (فيينا) بالميم الزائدة وللكتيبهني باسقاطها  
 وبين مضافة لجله (هم كذلك) بتقدير مضاف أي أوقات (اذ جاء بديل) بالموحدة والتصغير  
 (ابن ورقاء) بفتح الواو وسكون الراء وبالقف والمذابن عمرو بن ربيعة (الخزاعي) بضم  
 الخاء وبالزاي نسبة الى خزاعة قبيلة من الازد الصحابي المشهور كان شهيد قومه قال أبو  
 عمر أسلم يوم الفتح بمز الظهران قال ابن اسحق وشهد بديل حنيناً والطائف وتبول وكافى من  
 كبار مسلمة الفتح وقبل اسلم قبل الفتح وقال ابن منده وأبو نعيم أسلم قديماً (في فقر من قومه)  
 قال الحافظ سمي الواقدي منهم عمرو بن سالم وخراش بن أمية وفي رواية أبي الاسود عن  
 عروة منهم خارجة بن كرز ويزيد بن أمية انتهى فقصر البرهان في قوله لا أعرفهم أو مراده  
 جميعهم (من خزاعة) أتى به مع علمه من اضافة قوم الى ضميره لدفع توهم ان يراد معاشره  
 ومخالطوه وان لم يكونوا من خزاعة (وكانوا) قال شيخنا أي خزاعة وذكر باعتبار  
 الحق وقال المصنف أي بديل والنفر الذين معه لكن يؤيد شيخنا أن الروايات تفسر بعضها  
 وقد رواه ابن اسحق بلفظ وكانت خزاعة (عبيدة) بفتح المهملة وسكون التحيمة  
 بعدهما موحدة ما يوضع فيه الثياب لحفظها أي أنهم موضع (نصح) بضم النون  
 وحكى ابن التين فتحها (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وموضع الامانة على سره كأنه  
 شبه الصدر الذي هو مستودع السر بالعبية التي هي مستودع الثياب قاله الحافظ  
 وتبعه المصنف وغيره وأصله قول النهاية تبعاً للقرآن وغيره من اللغويين العرب تكفى عن  
 الصدور والقلوب بالعباب لانها مستودع السرائر كما ان العباب مستودع الثياب  
 (من أهل تهامة) لبيان الجنس لان خزاعة من جله أهل تهامة بكسر الفوقية وهي مكة  
 وما حواها وأصله من التهم وهو شدة الحر وركود الريح وفي رواية ابن اسحق وكانت خزاعة  
 عبيدة رسول الله صلى الله عليه وسلم مسلماً ومشاركها لا يخفون عليه شيئاً كان  
 بمكة وعند الواقدي أن بديلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم غورت ولا سلاح معك فقال لم نجي

لقتال فكلهم أبو بكر فقال له بديل أنا لا آتيهم ولا قومي انتهى والاصل في موالاتهم له صلى الله عليه وسلم ان بنى هاشم في الجاهلية كانوا تحت القوامع خراعة فاستمرواعي ذلك في الاسلام وفيه جواز استنصاح بعض المعاهدين وأهل الذمة اذا دلت القرائن على نصحتهم وشهدت التجربة بايثارهم أهل الاسلام على غيرهم ولو كانوا من أهل دينهم وبسته فادمنه جواز استنصاح بعض ملوك العدو واستظهارا على غيرهم ولا بعد ذلك من موالاته الكفار ولا من موادة أعداء الله بل من قبيل استخداهم وتقليل شوكتهم وانكسار بعضهم ببعض ولا يلزم من ذلك جواز الاستعانة بالمشركين على الاطلاق (فقال اني تركت كعب بن لؤي وعاصم بن لؤي) انما اقتصر على هذين لرجوع أنساب قريش الذين بمكة أجمع اليهم ما بقي من قريش بنو سامة بن لؤي وبنو عوف من لؤي وهم قريش البطاح ولم يكن بمكة منهم أحد وكذلك قريش الطواهر الذين منهم بنو تميم بن غالب ومحارب بن نفير (نزلوا أعداد) بفتح الهمزة وسكون العين المهملة جمع عذاب الكسر والتشديد وهو الماء الذي لا انقطاع له وغفل الداودي فقال هو موضع بمكة ذكره كله الفتح فاضافة أعداد الى (مياه الحديبية) من اضافة الاعم الى الاخص وفي القاموس أن عذ يطلق أيضا على الكثرة في الشيء فان اريدت فهو من اضافة الصفة الى الموصوف أي مياه الحديبية الكثيرة قال الحافظ وهذا يشعر بأنه كان بها مياه كثيرة وأن قريشا جئوا الى التزول عليها فلذا عطش المسلمون حيث نزلوا على التمدد المذكور وقد مر قول عروة وسبقت قريش الى الماء ونزلوا عليه (ومعهم العوف) بضم العين المهملة وسكون الواو (المطافيل) بفتح الميم والطاء المهملة فأنف فزاء مكسورة فقصبة ساكنة فلام (وهم مقاتلون وصادق) ما نعوك (عن البيت) الحرام (والعود بالذال المعجمة) آخره (جمع عائذ) بالهمز وان رسم بصورة الباء ولا يرد أنه اسم فاعل وصف به مؤنث فقياسه عائذة بالثاء لا اختصاصه بالمؤنث فلام ذكره يفرق بينه وبين مؤنثه بالثاء على أنه جعل اسمها فليست الوصفية مرادة منه كما يصرح به قوله (وهي الناقة ذات اللبن) فعلى هذا يقال هذه عائذة لاناقة عائذ ومر نظيره في لقبة (والمطافيل الاتمهات اللاتي معها اطفالها يريد) كما جزم به في الروض وصدر به الفتح فتبعه المصنف (انهم خرجوا معهم بذوات الالبان من الابل ليستزودوا بالبانم ولا يرجعوا حتى ينعوه أو) كما قال ابن قتيبة (كفي بذلك) على سبيل الامتارة (عن النساء معهن الاطفال والمراد أنهم خرجوا ينسأتهم وأولادهم لارادة طول المقام) ان دعا اليه الامر (ليكون أدعى الى عدم القرار) زاد الحافظ ويحتمل ارادة المعنى الاعتم قال ابن فارس كل شيء اذا وضعت فهي الى سبعة أيام عائذ والجمع عوذ كأنها سميت بذلك لانها تعوذ ولدها وتترنم الشغل به وقال السهيلي سميت بذلك وان كان الولد هو الذي يعوذها لانها تعطف عليه بالشفقة والحنو كما قالوا تجارة راجحة وان كانت مربوحا فيها وعند ابن سعد معهم العوذ المطافيل والنساء والصبيان (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) محببا لبديل (انالم نجى لقتال أحد ولكنا جئنا معقرين وان قريشا قد نكثتم الحرب) بفتح النون والهاء وكسر هاء في الفرع كما صله أي أبلغت فيهم حتى اضعفت قوتهم وهزلتهم وأضعفت أموالهم كذا في شرح المصنف والذي اقتصر عليه الحافظ

وغیره کسر الهاء (وأضرت بهم فان شاؤا ماددتهم) أى جعلت بيني وبينهم (مدة) تترك الحرب  
بيننا وبينهم فيها (ويجاولوا بيني وبين الناس) من كفار العرب وغيرهم (ان شاؤا) كذا  
عزاء المصنف لابي ذر عن المستقلى والكشميرى وسقط للباقيين فكان ذكرها مجزئاً كيد  
(فان أظهر) بالجزم باظهار الله تعالى ديني بحيث يدخله الناس ويتبعوني فيما جئت به (فان  
شاؤا) مرتب على ظهوره قال المصنف معطوف على الشرط الاول (أن يدخلوا فيما  
دخل فيه الناس) من طاعتي (فعلوا) جواب الشرطين (والا) أى وان لم أظهر  
(فقد جوا) بفتح الجيم وشد الميم المضمومة (يعنى استراحوا) من القتال ولابن عاتق فان ظهر  
الامس على فذال الذى يتغون فصرح بما حذفه هنا من القسم الاول انتهى وقال الحافظ  
هو شرط بعد شرط والتقدير فان ظهر غيرهم على كفاهم المؤنة وان أظهر أفاعلى غيرهم  
فان شاؤا أطاعوني والا فلا تنقض مدة الصلح الا وقد جوا أى استراحوا أى قوتوا وفى  
رواية ابن اسحق وان لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة وان اردد الامر مع أنه جازم بأنه تعالى  
سينصره ويظهره لوعده الله تعالى به بذلك على طريق التنزل مع الخصم وفرض الامر على  
ما زعمه ولهذه الزككة حذف القسم الاول وهو التصريح بظهور غيره عليه لكن صرح به  
فى رواية ابن اسحق واغضه فان امسا بوى كان الذى ارادوا ولابن عاتق من وجه آخر عن  
الزهرى فان ظهر الناس على فذال الذى يتغون فالظاهر أن الحذف وقع من بعض الرواة  
تأذبا انتهى (وان هم أبوا) امتنعوا (فوالذى نفسى بيده لا قاتلتهم على أمرى هذا حتى تغرد  
صافى) بالسبب المهمة وكسر اللام (أى صفحة العنق كفى بذلك) كما قال السهيلي  
(عن القتل) لان القتل تغرد مقدمة عنقه وقال الداودى المراد الموت أى حتى أموت  
وأبقى منفردا فى قبري ويحتمل أنه أراد أنه يقتل حتى يغرد وحده فى مقاتلتهم وقال ابن  
المنبراهلية بالادنى على الاعلى أى أنى من القوة بالله والحول به ما يقتضى مقاتلتهم  
عن دينه وانفردت فكيف لا قاتل عن دينه مع كثرة المسلمين ونفاذ بصائرهم فى  
نصر دين الله (وليفذتن) بضم أوله وسكون النون وكسر الفاء وذال معجمة فنون  
مشددة والزركشى والدمايينى ضبطاه بفتح النون الاولى وشد الفاء مكسورة قاله المصنف  
وكلام الفتح محتمل فانه قال بضم أوله وكسر الفاء أى ابيضين (الله أمره) فى نصر دينه وحسين  
الاثيان بهذا الجزم بعد ذال التردد لتبنيه على أنه لم يورده الاعلى سيدى القريض وفى هذا  
ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من القوة والثبات فى تنفيذ حكم الله وتبليغ أمره والندب  
الى صله الرحم والابقاء على من كان من اهله وبذل النصيحة للقرابة (فقال بديل سأبلغهم)  
بفتح الموحدة وشد اللام (ما تقول) قال الحافظ أى فأذن له (فانطلق) بديل مع ركبته  
(حتى أتى قريشا) زاد الواقدى فقال ناس منهم هذا بديل وأصحابه وانما يريدون أن  
يسخبروكم فلانساؤهم عن حرف واحد فرأى بديل انهم لا يستخبرونه (فقال اناقد جئناكم  
من عنده هذا الرجل) يعنى النبى صلى الله عليه وسلم (وسمعناه يقول قولاً فان شئتم ان  
نعرضه) بفتح النون (عليكم فعلنا) والواقدى انا جئنا من عند محمد أن نخبركم عنه  
(فقال سفهاؤهم) قال الحافظ سعى الواقدى منهم عكرمة بن أبى جهل والحكم بن العاصي

(لا حاجة لنا أن نخبرنا عنه بشئ) زاد الواقدي ولكن أخبروه عنا أنه لا يدخلها علينا  
عامه هذا البداحتي لا يني منارجل واحد (وقال ذو الرأي منهم هات) قال المصنف  
يكسر التاء أي أعطني وقال شيخنا أي اذكر (ما سمعته يقول) وفي رواية الواقدي  
فأشار عليهم عروة الثقفي بأن يسمعو كلام يديل فإن أعجبهم قبلوه والآخر كوه فقال صفوان  
والحرث بن هشام أخبرونا بالذي رأيتم وسمعتم (قال سمعته يقول كذا وكذا أخذتهم  
بما قال النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية ابن اسحق فرجعوا إلى قريش فقالوا انكم  
تجملون على محمد أنه لم يأت لقتال انما جاء زائرا لهذا البيت فاتهم وهم وجهوهم وقالوا وان كان  
جاء لا يريد قتالا فوالله لا يدخلها علينا عنوة أبدا ولا تحدث بذلك عنا العرب أبدا (فقام  
عروة بن مسعود) بن معتب بضم الميم وفتح المهملة وشذ الفوقية ~~المكسورة~~ بعد  
موحدة الثقة في أسلم عند منصوره صلى الله عليه وسلم عن الطائفة ورجع إلى قومه  
ودعاهم إلى الاسلام فقتلوه فقال صلى الله عليه وسلم مثله في قومه كصاحب يس ووقع  
في رواية أحمد عن ابن اسحق عروة بن عمرو بن مسعود قال الحافظ والصواب الاقول وهو  
الذي في السيرة (فقال أي قوم ألسنتم بالولد) أي مثله في الشفقة على ولده (قالوا  
بلى قال أولست بالولد) أي مثله في النصح لوالده (قالوا بلى) وعند ابن اسحق ان أم  
عروة سبيعة بنت عبد شمس بن عبد مناف فاراد أنهم قد ولدوه في الجلالة لكون أمه منهم  
ولابي ذر ألسنتم بالولد وألسنتم بالولد وجرى عليه بعض الشراح فقال أي أنتم عندى في  
الشفقة والنصح بمنزلة الولد قال ولعله كان يخاطب قوما دواسن منهم قال الحافظ والصواب  
الاقول وهو الذي في رواية أحمد وابن اسحق وغيرهما (قال فهل تهموننى) بنونين رواية  
ابن ذر على الاصل ولغيره واحدة أي تنسبوننى إلى التهمة (قالوا لا) تهملك وعند ابن  
اسحق قالوا صدقت ما أتت عندنا بمتهم (قال ألسنتم تعلمون أنى استنفرت أهل عكاظ) بضم  
أهملة وخفة الكاف وآخره ظاء مبهمة مصروف ولا يذنب جمعه أي دعوتهم إلى نصركم  
(قلنا بل هو على وهو) بالموحدة وشذ اللام المعتوجتين و(بالمهملة) المضمومة (أي  
امتنعوا من الاجابة) قال الحافظ والتبليغ التمتع من الاجابة وبلغ الغريم اذا امتنع من أداء  
ما عليه (جئتمكم بأهل وولدى ومن أطاعنى قالوا بلى قال فان هذا) يعنى النبي صلى الله  
عليه وسلم (قد عرض عليكم) وللكشميين لكم (خطبة) بضم الخاء المعجمة  
وشذ المهملة (رشد) بضم الراء وسكون المعجمة وبقتضهما (أي خصلة خير وصلاح)  
وانصاف (اقبلوها) وبين ابن اسحق أن سبب تقديمه لهذا الكلام ما رآه من ردهم  
الغنيف على من يحى من عند المصطفى ووقع عنده تقديم محى مكرزهم الخائس على عروة  
ولا ريب أن ما في الصحيح أصح (ودعوني) اتركوني (انه) بالتمجوزم على جواب الامر  
وأصله آتية أي أجي إليه هكذا اقتصر عليه الفتح وعزاه المصنف لابي ذر وصدربأنه آتية بالياء  
على الاستئناف (قالوا انه) قال الحافظ بالف وصل بعدها همزة ساكنة ثم مشاة  
مكسورة ثم هاء ويجوز كسر هاء زاد المصنف أمر من أتى بأتى (فأتاه) أي فأتى عروة النبي  
صلى الله عليه وسلم هكذا هو ثابت في البخارى وسقط في كثير من نسخ المصنف فاحتجاج

شخصنا لتقديرها (فجعلهم يكلم النبي صلى الله عليه وسلم) بنحو ما قال بديل (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم نحو ما من قوله لبديل) السابق زاد ابن اسحق وأخبره أنه لم يأت يديحيا (فقال عمرو عند ذلك) قال الحافظ أي عند قوله لا فانتلهم (أي محمد أرايت) أي أخبرني (ان استأصلت أمر قومك) أي أهالكتم بالكلمة (هل سمعت بأحد من العرب اجتاحت بجيم ثم حاه مهمله أي أهالك) أصله ذلك حتى يكون سلفك فلا تلام أو لا تلام لاحداثك ما لم يسبقك اليه أحد من العرب (وان تكن الاخرى) قال الحافظ حذف الجزاء تأذيا معه صلى الله عليه وسلم والمعنى وان تكن الغلبة لقريش فلا آمنهم عليك مثلا وقوله فاني الخ كالتعليل لهذا المقدرا المحذوف والحاصل أنه ردد الامر بين شيئين غير مستحسنين وهو هلاك قومه ان غلب وذهاب أصحابه ان غلب لكن كل منهما مستحسن شرعا كما قال ثمالي هل ترصون بنا الا احدى الحسنين انتهى ونحو تقديره للكرماني وتبعه العيني وقدر الزركشي وان كانت الاخرى كانت الدولة للعدو وكان الظفر لهم عليك وعلى أصحابك وردة الدما مبنى باتحاد الشرط والجزاء لان الاخرى هي اتسار العدو وظفرهم فيقول تقديره الى ان انتصر أعداؤك وظفروا كانت الدولة لهم وظفروا قال فالمستقيم تقديره لم ينفعهك أصحابك (فاني والله لاري) هكذا هو في البخاري بالاثبات (وجوها) قال المصنف أي أعيان الناس انتهى في معنى بهم قريشا والمعنى أن أعداءه أعيان وأصحابه أخطا ويقع في بعض نسخ المواهب مصحفا لا أرى زيادة ألف واقتصر عليها الشارح وتكلف شرحها بأنه كالتعليل لعدم نبأهم أي لا يظهر منهم نصر ولا ثبات لانهم أخطا ليسوا من قبيلة واحدة حتى يجر صواعق الثبات على مناصرة بعضهم بعضا لكن حيث لم تأت بها الرواية ولم يكلم عليها الشراح ولا ذكروها نسخة فلا عبرة بها (واي لاري) بالاثبات أيضا (اشوابا) بتقديم المجبة على الواو لاكثر وعليها اقتصر صاحب المشرق قال المصنف ولا يذرع الكشميني او شايبة بتقديم الواو على المجبة ويروى أو شايبة بتقديم الواو على الموحدة (يعني أخطا طامن الناس) قال الحافظ والاشواب الاخطا من أنواع شتى والاشواب الاخطا من السفلة قالوا وباش اخص من الاشواب (خليقا) بالخاء المعجمة والفاء أي حقيقة وناو معنى ويقال للواحد والجمع ولدا وقع صفة لاشواب (أن يفترع عنك ويدعوك) بفتح الدال أي يتركوك وفي رواية أبي المليح عن الزهري فكأنهم لو قد لقيت قريشا قد أسلموك فتؤخذ أسيرافأي شئ اشتد عليك من هذا وفيه أن العادة جرت أن الجيوش انجمة لا يؤمن عليها الفرار بخلاف من كان من قبيلة واحدة فانهم بأنفون الفرار عادة وما درى عمرو أن مودة الاسلام أعظم من مودة القرابة وقد ظهر له ذلك من مبالغة المسلمين في تعظيمه صلى الله عليه وسلم انتهى (فقال له ابو بكر الصديق رضي الله عنه) زاد ابن اسحق وأبو بكر خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد (امصص) بألف وصل وصادين مهمتين الاولى مفتوحة بصيغة الامر وحكى ابن التين عن رواية القابسي ضم الصاد الاولى وخطاها وأقره الحافظ والمصنف لانه خلاف الرواية وان جاء لغة (نظر) بياء واحدة رواية أبي ذر ولغيره يظريساين (اللات) زاد ابن عائذ من وجه آخر عن الزهري وهي طائغية

التي تعبد أي طاغية عروة (ألمن نفر عنه وندعه) استغفاهم انكار قصده نوبخه في  
نسبة انقاراهم (قال العلماء هذا مبالغة من أبي بكر في سب عروة فانه اقام معبود عروة وهو  
صفه مقام أمته) لأن عادة العرب الشتم بذلك بلفظ الاتم فأبدله الصديق باللات فزله منزلة  
امرأة تحقير المعبوده (وجعله على ذلك ما اغضبه به من نسبة المسلمين إلى انقاراروا بالنظر  
بالموحدة المفتوحة والطاء المهجمة الساكنة) وبالراء وجمعهم بظور وأنظر كفأوس  
وأفلس (قطعة تبقى بعد الختان في فرج المرأة) كما جزم به في الفتح وزاد المصنف في الشرح  
وقال الدودي هو فرج المرأة قال السفاقي والذي عند أهل اللغة أنه ما يخفض من فرج  
المرأة أي يتقطع عند خفضها انتهى وفي المصباح البظر لحمه بين شفري المرأة وهي الغلظة  
التي تقطع في الختان (واللات اسم صنم) كانت تقبض وقر يشرب ويمدونها (والعرب تطلق  
هذا اللفظ في معرض الذم) فيقولون امصص بظر أمك فاستعار ذلك أبو بكر في اللات  
(انتهى) زاد الحافظ وفيه جواز النطق بما يشع من الالفاظ لارادة زجر من بدأ منه  
ما يستحق به ذلك وقال ابن انير في قول أبي بكر تحسيس للعدو ولو بينهم وتعرض بالزامهم  
من قولهم اللات بنت الله تعالى عن ذلك بأنهم لو كانت بتا كان لها ما يكون للانات  
(فقال عروة من هذا) لفظ البخاري من ذا (قالوا أبو بكر فقال) وفي رواية ابن اسحق من  
هذا يا محمد قال هذا ابن أبي خافة واستفهم عنه لجأوسه خلف المصطفي فلا يشافي أنه يعرفه  
وله عليه يد كما قال (أما) بفتح الهمزة وخفة الميم حرف استفتاح (والذي نفسى يده)  
قال الحافظ هذا يدل على أن القسم به كان عادة العرب (ولابد) نعمة ومنة (كانت لك  
عندي لم أجرك) بفتح الهمزة وسكون الجيم وبالزاي لم اكافئك (بها لاجبتك) زاد  
ابن اسحق ولكن هذه بها أي جازاه بعدم اجابته عن شتمه يده التي كان أحسن اليه بما وبين  
عبد العزيز في روايته عن الزهري أن السيد المذكورة أن عروة كان تحمل بديته فأعانه فيها  
أبو بكر بعون حسن وفي رواية الواقدى بعشر قلائص وكان غيره يعينه بالاثنتين والثلاث  
(قال وجعل) عروة (بكلم النبي صلى الله عليه وسلم فكلمنا تكلم) زاد أبو ذر عن الجوى  
والكشيمية كلمة وفي رواية فكلمنا اكلمه (أخذ بلحيتي) الشريفة وفي رواية ابن اسحق  
فجعل يتناول لحية النبي صلى الله عليه وسلم وهو بكلمه (والمغيرة بن شعبه)  
ابن مسعود بن معتب الثقفي الصحابي الشهير أسلم قبل الحديبية توفي سنة خمسين على  
الصحيح (فأثم على رأس النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف) قصد الحراسة  
(وعليه المغفر) بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الفاء وفي رواية أبي الاسود عن عروة بن  
الزبير أن المغيرة لما رأى عروة مقبلًا لبس لامته وجعل على رأسه المغفر ليسخفي من عروة معه  
قال الحافظ فيه جواز القيام على رأس الأمير بالسيف لقصد الحراسة ونحوها من تهيب  
العدو ولا يمارضه انتهى عن القيام على رأس الجالس لأن عمله ما إذا كان على وجه  
العظمة والكبر (فكلمنا أهوى) أي مدأ وقصد أو أشار أو أومأ (عروة يده إلى لحية  
النبي صلى الله عليه وسلم ضرب يده) اجلالا وتَعْظيماً له صلى الله عليه وسلم (بشغل السيف)  
قال الحافظ هو ما يكون أسفل القرباب من فضة أو غيرها وتبعه المصنف وغيره فقوله



الجوهري واتباعه هو الحديدة التي في أسفل جفنه وهو غلافه ليس قبيحا (وقال آخر)  
فعل أمر من التأخير (يدل عن حلية رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد ابن اسحق قبل  
أن لاتصل اليك وزاد عروة بن الزبير قاته لا ينبغي لمسلم أن يسه وفي رواية ابن اسحق فيقول  
عروة ما فظنك واغظنك (وقد كانت عادة العرب) كما قال في الفتح وغيره (أن يتناول الرجل  
حلية من يكاسمه ولا سيما عند الملاطفة) قال البرهان يريدون بذلك التحية والتواصل  
واكثرهم فعلا لذلك أهل اليمن وحكى ذلك عن بعض النجاشي أيضا (وفي الغالب انما يصنع ذلك  
التظير بالتظير) فربما رأى عروة اعظمته في قومه أنه تظير للمصطفى وما علم حينئذ أنه لا تظيره  
قال لائق منه (لكن كان صلى الله عليه وسلم يفضي) بدين وضاد مجتمعين يتغافل  
ويستكت (لعروة) فلا يؤاخذ به فعله ولا يمنع (استمالة وتأليف) له واقومه (والمغيرة يمنع  
اجلالا للنبي صلى الله عليه وسلم وتغظيا) لعله بأن الله تعالى لم يخلف له تظيرا (انتهى) ما فصل  
به بين أجزاء الحديث من حكمة تساؤل الحية ومنع المغيرة له (قال فرقع عروة رأسه فقال من  
هذا) وفي رواية أبي الاسود عن عروة بن الزبير فلما اكثرا المغيرة مما يقرع به غضب وقال  
ليت شعري من هذا الذي قد آذاني من بين أصحابك والله لا احسب فيكم الاثم منه ولا اشر  
منزلة (قال) كذا لا يذروا غيره قالوا (المغيرة) وفي رواية ابن اسحق قتبهم صلى الله عليه وسلم  
فقال له عروة من هذا يا محمد قال هذا ابن اخيك المغيرة (بن شعبة) وكذا اخرجه ابن أبي شيبة  
وابن حبان من حديث المغيرة بن شعبة نفسه باسناد صحيح (فقال أي غدر) بالمجعة  
بوزن عمر معدول عن غادر مبالغة في وصفه بالغدر رأى ترك الوفاء (ألت اسعى في) دفع شر  
(غدرتك) بفتح الغين أي جنايتك يسذل المال وفي مغازي عروة والله ما غسلت يدي من  
غدرتك ولقد أدبرتنا العداوة في ثقيف وفي رواية ابن اسحق وهل غسلت سواك الا بالامس  
(وكان المغيرة) قبل اسلامه (صحب قوما في الجاهلية) ثلاثة عشر من ثقيف من بني مالك  
لما خرجوا للمقوقس بمصر يد اياها حسن اليهم وأعطاهم وقصر بالمغيرة لانه ليس من القوم  
بل من أحلافهم فغار منهم ولم يواسه أحد منهم فلما كانوا ببعض الطريق شربوا الخمر وناموا  
فوثب المغيرة (فقتلهم) كلهم (وأخذوا) والهم ثم جاء) الى المدينة (فأسلم) فقال أبو بكر  
ما فعل المالكيون الذين كانوا معك قال قتلهم وجئت بأسلابهم الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ليحسن أو يري رأيه فيها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما الاسلام) بالنصب على  
المفعولية كذا قال المصنف (فأقبل) بلفظ المتكلم أي أقبله (وأما المال فقلت منه  
في شيء) أي لا تعرض له لكونه اخذ غدر الانه لا يحل اخذ مال الكفار غدر احوال الامن لان  
الرفقة يصطحبون على الامانة وهي تؤدى الى اهلها مسلما كان أو كافرا وانما تحل اموالهم  
بالحاربة والمغالبة فلعله صلى الله عليه وسلم ترك المال في يده لامكان اسلام قومه فيرد اليهم  
اموالهم وفيه أن الحربى اذا التفت مال الحربى لم يضمن وهو أحد وجهين للشافعية كذا  
في الفتح فبانغ ذلك تقيفا فتهايج الفريقان للقتال بنو مالك والاحلاف رطط المغيرة فسعى  
عروة بجمه حتى أخذوا منه دية ثلاثة عشر نفرا واصطلموا وقد ساق الواقدي وابن الكلبي  
القصة معطولة وهذا حاصلها قال اليعمرى كذا في الخبر أن عروة عم المغيرة وانما هو عم أبيه

اتهمى ولا ضير في ذلك فعمم الالب عم فراده مجرد الفائدة لا الاستعداد كيف وقد نطق به سيد  
الصحابة (نعم ان عروة جعل يرمق) بضم الميم أى يلطف (أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
بعمية) بالتننية (فقال) الراوى حين حدث الحديث لمسور ومروان حكاية عن حال  
الصحابة مع المصطفى بحضرة عروة (والله ما تنضم رسول الله صلى الله عليه وسلم نخامة) قال  
المصنف بضم النون ما يخرج من الصدر الى الفم (الا وقعت في كف رجل منهم فذلك  
بها وجهه وجلده) تبر كازاد ابن اسحق ولا يسقط من شعره شئ الا اخذوه (واذا امرهم  
استدروا امره) أى أسرعوا الى فعله (واذا نوضاً كادوا يقتلون على وضوئه) بفتح الواو  
فضله الماء الذى نوض به أى على ما يجتمع من القطرات وما يسيل من الماء الذى باشر  
أعضائه الشريفة عند الوضوء قاله المصنف وهو صريح في أنه الشرعى وزعم أن المراد  
غسل يديه وأنه أبلغ لانه يكون من الطعام وما يستقذر فاذا تبادروا الى ذلك فأولى للشرعى  
(واذا تكلم) عليه السلام ولا يذرتكموا أى الصحابة (خفضوا اصواتهم عنده  
وما يحدثون) بضم أوله وكسر الحاء المهمله أى يديجون (النظر اليه تعظيماً قال في فتح  
البارى فيه) أى فعل الصحابة ما ذكر وليس الضمير للقول المذكور ويتعسف توجيهه بأنه  
قال لا يرى وجوه الخ بحسب ظنه على ما جرت به عادة الاخلاط تقينه خطوه بفعل  
الصحابة فان لفظ الفتح واصل الصحابة فعلوا ذلك بحضرة عروة وبالقوا في ذلك (اشارة الى  
الرد على ما خشيته من فرارهم فكانهم قالوا بل ان الخال من نجبه هذه المحبة ونعظمه  
هذا التعظيم كيف يظن به أن نفر عنه ونسلمه) بضم أوله وسكون السين (لعدوه) من  
اسله اذا خذله فالهوى من كانت هذه صفته كيف يترك نصره ويحلى بينه وبين عدوه (بل هم  
اشد اعتباراً) بحجة أى نعلقا وتمسكاً به وبدينه ونصره من هذه القبائل التى تراعى بعضها  
بمجرد الرحمة) بقية كلام الفتح فيستفاد منه جواز الوصول الى المقصود بكل طريق  
سائق (والله أعلم انتهى) قال فرجع عروة الى أصحابه فقال أى قوم والله لقد وفدت  
الفاء قدمت (على الملوك ووفدت على قيسر) غير منصرف للجمعة لقب لكل من ملأ الروم  
(وكسرى) بكسر الكاف وفتح كل من ملك الفرس (والنجاشي) بفتح النون وتكسر  
وخفة الجيم وأخطأ من شدد هاءا فافشين بحجة فتحة مشددة ومخفضة لقب لمن ملك  
الحبشة وهذا من عطف الخاص على العام وخص الثلاثة بالذكور لانهم اعظم ملوك ذلك  
الزمان (والله ان) بكسر الهمزة وسكون النون نافية أى ما (رأيت ملكاً تعظمه أصحابي  
ما يعظم أصحاب محمد محمد والله ان) بكسر فسكون أيضاً أى ما (يتنضم) مضارع رواية أبي ذر  
ولغيره تنضم بلفظ الماضى (نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك به واجهه وجلده  
واذا امرهم استدروا امره واذا نوضاً كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم) عليه السلام  
ولا يذرتكموا أى الصحابة (خفضوا اصواتهم عنده) اجلا لا نوقيرا (وما يحدثون  
النظر اليه تعظيماً وانه) بكسر الهمزة (قد عرض عليكم خطه رشد فاقبلوها) بهمزة وصل  
وفتح الموحدة وعند ابن اسحق ولقد رأيت قوماً لا يملون لشيء ابدافروا رأيكم وعند ابن  
أبي شيبة من مرسل على بن زيد فقال عروة أى قوم قد رأيت الملوك ما رأيت مثل محمد وما

هو ملك ولقد رأيت الهدى معكروفا وما اراكم الاستصبيكم قارعة فانصرف هو ومن تبعه الى الطائف وفي قصة عروة من الفوائد ما يدل على جودة عقله ونقطة وما كان عليه الصحابة من اللغة في تعظيمه صلى الله عليه وسلم وتوقيره ومراعاة اموره وردع من جفا عليه بقول أو فعل والتبر لثباته (فقال رجل) هو الخلدس بهملتين مصغروسي ابن اسحق والزبير بن بكار اباه علقمة وكان الخلدس سيد الاحايش يومئذ قال البرهان لأعلم له اسلا ما والظاهر هلاكه على كفره (من نفي كذابة دعوى آتة) بالجزم وكسر الهاء رواية أبي ذر رأى أذهب اليه ولغيره آتية بفتح الهاء (فقالوا آتية) بهمزة ساكنة وكسر الهاء فأناه (فلما أشرف على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا قافلان وهو من قوم يعظمون البدن) جمع بدنة وهي البعير ذكرا كان أو أنثى والهاء فيها للوحدة للتأنيث وعن مالك أنه كان ينبغي عن يخصها بالانثى وقال الازهرى البدنة لا تكون الا من الابل وأما الهدى فمن الابل والبقرة والغنم فتدل النوى عنه أن البدنة من الابل والبقرة والغنم خطأ عن سقط وفي الصحاح البدنة ناقصة أو بقرة تخر بمكة سميت بذلك لانهم كانوا يسمونها قاله الحافظ في كتاب الجمعة (فابعنوها) أى أنيروها دفعة واحدة (له فبعنوها) ليعتبر برؤيتها ويتحقق أنهم لم يريدوا حربا فيعينهم على دخول مكة لنسكهم (واستقبله الناس يلبون) بالعمرة (فلما رأى) الكنانى (ذلك قال) متعجبا (سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء أن يصدوا) بضم أوله وفتح المهملة ينعوا (عن البيت) وفي رواية الزبير ابن بكار أبى الله أن تتج نطم وخدام وكندة وجبر ويمنع ابن عبد المطلب وعند ابن اسحق والواقدي وابن سعد فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادى بقلائده وقد حبس عن محله رجع ولم يصل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن في مغازى عروة عند الحاكم فصاح الخلدس فقال هلكت تريدون وب الكعبة ان القوم انما اتوا عمارا فقال صلى الله عليه وسلم أجل يا خبيث كذابة قال الحافظ فيحتمل أنه خاطبه على بعد (فارجع الى أصحابه قال رأيت البدن قد قلدن) بضم القاف وكسر اللام مشددة (وأشعرت) بضم أوله وسكون المجهمة وكسر المهملة (فأرى) بفتح الهمزة (أن يصدوا عن البيت) زاد ابن اسحق فقالوا له اجلس فانما انت أعرابي لا علم لك وحدثنى عبد الله بن أبي بكر أن الخلدس غضب عند ذلك وقال يا معشر قريش والله ما على هذا احلفناكم ولا على هذا عاهدناكم أبصد عن بيت الله من جاء معظما له والذي نفس الخلدس بيده لتخلى بين محمد وبين ما جاء له ولا نفرق بالاحايش نفرة رجل واحد فقالوا له اكفف عنا يا خلدس حتى نأخذ لانا نفسنا ما نرضى به قال الحافظ وفي هذه القصة جواز المخادعة في الحرب واطهار ارادة الشيء والمقصود غيره وأن كثيرا من المشركين كانوا يعظمون حرمة الاحرام والحرم وينكرون على من يصد ذلك تمسكاً منهم بيقايد بن ابراهيم عليه السلام (فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص) زاد ابن اسحق ابن الاخيف وهو بمجبة فحسبه فقام من بنى عامر بن لوى قال في الاصابة والنور لم أر من ذكره في الصحابة الا ابن حبان بالقطي قال له مجبة ومكرز (بكسر الميم وسكون الكاف وفتح الراء بعد هازاى) كما ضبطه الحافظ أبو على الغساني وغيره قال السهيلي

في غزوة ودان وهكذا الرواية حيث وقع قال ابن ما كولا ووجدته بخط ابن عبدة التسمية  
 بفتح الميم قال الحافظ في الفتح ويخط يوسف بن خليل الحافظ بضم الميم وكسر الراء والاول  
 المعتمد (فقال دعوني آت) بالجزم وكسر الهاء رواية أبي ذر مضارع أي بالقصر جاء أما  
 بالمستغناء أعطى وبغيره آتية ياء على الاستئناف (فلما أشرف عليهم قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم هذا مكرزوه ورجل فاجر) بالفاء والجيم وفي رواية ابن اسحق غادر قال الحافظ  
 وهو أرجح وما زلت متعجبا من وصفه بالفجور مع أنه لم يقع منه في قصة الحديبية فجور ظاهر  
 بل فيها ما يشعر بخلاف ذلك **ك** ما سبأ أي من كلامه في قصة أبي جندل إلى أن رأيت في  
 معارزي الواقدي في غزوة بدر أن عتبة بن ربيعة قال لقريش كيف نخرج من مكة وبئس مكان  
 خلفنا لانامهم على ذرايرنا وذلك أن حفص بن الأخيف كان له ولد وضئ فقطله رجل  
 من بني بكر بن كنانة بدم لهم كان في قريش فكلمت قريش في ذلك ثم اصطلموا فعدا مكرز  
 بعد ذلك على عامر بن زيد سيد بني بكر غزوة فقتله ففرت من ذلك كنانة فجاءت وقعة بدر  
 أثناء ذلك فكان مكرز معروفا بالعدو وذكر الواقدي أيضا أنه أراد أن يبيت المسلمين بالحديبية  
 فخرج في خمسين رجلا فأخذهم محمد بن مسلمة وهو على الحرم وانفلت مكرز فكانه صلى الله  
 عليه وسلم أشار إلى ذلك انتهى وبه تعلم أنه لا وجه لقول الشارح أن قوله وهو رجس غادر  
 بوجه لانه لو كان ناشئا عن خبر لا ذكره انتهى فهذا خبره (فجعل يكلم النبي صلى الله عليه  
 وسلم) زاد ابن اسحق فقال له صلى الله عليه وسلم نحو ما قال لبيد وأصحابه (فبينما)  
 بالميم (هو يكلمه اذ جاء سهيل بن عمرو) القرشي العاصري خطيب قريش سكن مكة  
 ثم المدينة أسلم في الفتح قال الامام الشافعي كان محمود الاسلام من حين أسلم روى البخاري  
 في تاريخه والباوردي عن الحسن قال كان من الطلقاء فظفر بعضهم إلى بعض فقال سهيل  
 على انفسكم فاغضبوا دعي القوم ودعيتم فأمرعوا وأبطأتم فكيف بكم اذ ادعيتهم إلى  
 أبواب الجنة ثم خرج إلى الجهاد وروى ابن شاهين عن ثابت البناني قال قال سهيل والله  
 لا ادع موقفا وقفته مع المشركين الا وقفت مع المسلمين مثله ولا نفقة انفقته مع المشركين  
 الا انفقته على المسلمين مثلها العلى أمرى أن يتلو بعضه بعضا مات بالشام بطاعون عمواس  
 سنة ثمان عشرة عند الاكثر ويقال قتل باليرموك ويقال بمرج الصفر وقضية هذا  
 الحديث الصحيح أنه جاء قبل انصراف مكرز من عند المصطفى وفي رواية ابن اسحق أن  
 مكرز ارجع إلى قريش فأخبرهم بقوله صلى الله عليه وسلم وأن ذهاب الخليس ثم عروة بعد  
 مكرز فيجمع بأنه رجع فأخبرهم ثم جاء مع سهيل في الصلح هو وحويط بكرواه الواقدي وابن  
 عاتق فكان مكرز اسبق سهيلا في الجي فكلم المصطفى بخمس مائة وأتم في رواية ابن اسحق  
 في قوله ثم بعثوا الخليس ثم عروة فانما هي للترتيب المذكور فلا تلزم رواية الصحيح  
 والاختاف الصحيح أسمع (قال معمر) بفتح الميم بينهما مهلة ساكنة ابن راشد عما هو موصول  
 اليه بالاسناد السابق (فأخبرني) بالافراد (أيوب) هو السخيتاني (عن عكرمة)  
 ابن عبد الله البزري مولى ابن عباس (أنه لما جاء سهيل قال النبي صلى الله عليه وسلم قد سهل  
 حكم) بفتح السين وضم الهاء كما اقتصر عليه المصنف زاد الدماميني وضم السين وكسر الهاء

مشددة (من أمركم) قال المكرماني فاعل سهل ومن زائدة أو تبعضية أى سهل بعض أمركم انتهى أى على جعل الفاعل مفعول الجار والمجرور وأجعلها ماضية لمخذوف أى شئ من أمركم فسمى فاعلا لقابله مقام الموصوف المحذوف فلا يرد على جعلها تبعضية أن الفاعل لا يجوز إلا بحرف الجزاء زائد وهو من أو الباء قال المصنف وهذا من باب التفاضل وكان يجهه الفاعل الحسن وأتى بمن التبعضية أيضا بأن السهولة الواقعة في هذه القصة ليست عظيمة قليل ولعله عليه السلام أخذ ذلك من التصغير في سهيل فان تصغيره يقتضى كونه ليس عظيما انتهى قال في الفتح وهذا أمر سهل ولم أقف على من وصله فذكر ابن عباس فيه لكن له شاهد حواصل عند ابن أبي شيبة عن سلمة بن الأكوع قال بعثت قريش سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى الى النبي صلى الله عليه وسلم ليصالحوه فلما رأى صلى الله عليه وسلم سهيلا قال قد سهل لكم من أمركم والطبراني في معجمه من حديث عبد الله بن السائب (وفي رواية ابن اسحق) فدعت قريش سهيل بن عمرو وقالت اذهب الى هذا الرجل فصالحه ولا تكن في صلحه الا أن يرجع عنا عامه هذا فوافاه الله لا تحدث العرب أنه دخلها علينا عنوة ابدافا في سهيل (فقال صلى الله عليه وسلم) لما رآه مقبلا (قد أرادت قريش الصلح حين بعثت هذا) الرجل (فلما انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم) وبرك على ركبته وترجع المصطفي وقام عباد بن بشر وسلمة بن أسلم على رأسه مقنعان في الحديد وجلس المسلمون حوله (جرى بينهم القبول) وأطلق سهيل الكلام وتراجعا وقال له عباد اخفض صوتك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى وقع بينهما الصلح على أن يوضع الحرب بينهم عشر سنين) كما في رواية ابن اسحق هذه وبه جزم ابن سعد وأخرجه الحاکم من حديث علي وهو المعتمد ووقع في مغازي ابن عائذ عن ابن عباس وغيره أنه كان سنتين وكذا عند ابن عقبة قال الحافظ ويجمع بأن العشر هي المدة التي وقع الصلح عليها والسنتين هي التي انتهت أمر الصلح فيها حتى نقضه قريش كما يأتي في غزوة الفتح وما وقع في كامل ابن عدى ومستدرک الحاکم وأوسط الطبراني عن ابن عمر ان مدة الصلح كانت اربع سنين فهو مع ضعف اسناده منكر مخالف للصحيح (وأن بؤا مر بعضهم بعضا وأن يرجع عنهم عامهم هذا) الى هنا ما نقله من رواية ابن اسحق وعاد المصنف لحديث البضاري فقال (قال معمر) هو موصول بالاسناد الاول الى معمر وهو بقية الحديث وانما اعترض حديث عكرمة في أشباهه قاله الحافظ (قال الزهري في حديثه) السابق بسنده عن عمرو عن مسور ومروان (فجاء سهيل بن عمرو وقال هات) بكسر التاء أى افعل معنا ما يؤكدهما اصطلاحنا عليه ففعل هات محذوف وكأنه قيل ماذا تريد قال (اكتب بيننا وبينكم كتابا) فهو استئناف مبين للمطلوب فلا يرد أن اكتب للطلب والطلب لا يحسن كونه مطلوبا بالطلب الاول (فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الكاتب) هو علي بن أبي طالب كما رواه البضاري في كتاب الصلح عن البراء بن عازب وكذا أخرجه عمر بن شبة عن سلمة بن الأكوع وعنده أيضا عن سهيل بن عمرو والكاتب عندنا كاتبه محمد بن مسلمة ويجمع بأن أصل كتاب الصلح بخط علي كما هو في الصحيح ونسخ مثله محمد بن مسلمة لسهيل ومن الاوهام ما وقع عند عمر بن شبة أنه هشام بن عكرمة وهو غلط فاحش فان الحقيقة التي كتبها هشام

هي التي اتفقت عليها اقربش لما حصر و اجي هاشم في الشعب بمكة قبل الهجرة وبينها وبين هذه نحو عشرين سنين ونهت على هذا التلايف من لا يعرف فيعتقده خلافا في اسم كاتب قصة الحديبية قاله الخافظ (نقال له النبي صلى الله عليه وسلم اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن فوالله ما ادري ماهو) ولا يذعن الجوى والمسخلى ماهي بتايت الضهير أى كلمة الرحمن وفي رواية فقال سهيل لا عرف الرحمن الا صاحب الجمامة (ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب) قبل ذلك في بدء الاسلام كما كانوا يكتبونها في الجاهلية فلما نزلت آية الفل اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فادركتهم حمية الجاهلية وفي حديث انس فقال سهيل ما ندري ما بسم الله الرحمن الرحيم ولكن اكتب ما نعرف باسمك اللهم وللحاكم عن عبد الله ابن مغفل فأمسك سهيل يده فقال اكتب في قضيتنا ما نعرف باسمك اللهم (فقال المسلمون والله لا نكتبها) اى التسمية ملتبسة بصيغة ما (الا) اذا كانت (بسم الله الرحمن الرحيم) فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب باسمك اللهم) فكتب كما في رواية الحاكم والظاهر أنهم لم يكفروا عن ايمانهم لان فيهم مالم يتعم بأمر المصطفى (ثم قال) اكتب (هذا) اشارة الى ما في الذهن (ما قاضى) بوزن فاعل من قضيت الشيء أى فصلت الحكم فيه (عليه محمد رسول الله) فيه جواز كتابة مثل ذلك في المعاهدات والرد على من منعه معتلا بخشية أن يظن في ما أنما النافية به عليه الخطأ (وفي حديث عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح المعجمة والفاء الثقيلة ولا م ابن عبد الله بن بفتح النون وسكون الهاء أى عبد الرحمن المزني بايع تحت الشجرة ونزل البصرة مات سنة سبع وخسين وقيل بعدها (عند الحاكم) فكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله أهل مكة الحديث) والغرض منه بيان أن المراد بقاضى صالح والمفعول وهو أهل مكة (فقال سهيل والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا هاتلناك) وللبخارى في الصحيح لا تفرل بها أى بالنبوة وله في المغازي لا تفرل بهذا الوعلم أنك رسول الله ما منعناك شيأ ولما بعناك وفي مغازي أبي الاسود عن عروة فقال سهيل ظلمناك ان أقررنا لك بها ومنعناك ولما حاكم عن عبيد الله بن مغفل لقد ظلمناك ان كنت رسولا قال المصنف عن الطيبي وعبر بالمضارع بعد لواقى للماضى ليدل على الاستمرار أى استمر عدم علمنا برسالتك في سائر الازمنة من الماضي والمضارع وهذا كقوله تعالى لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم قال شيخنا والاولى التعبير بالحال بدل المضارع لانه اذا اطلق فالمراد به لفظ الفعل وهو لا يصلح لبيان الزمان (ولكن اكتب محمد بن عبد الله) وفي حديث أنس ولكن اكتب اسمك واسم أبيك وفي حديث عبد الله بن مغفل عند الحاكم فقال اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم والله انى لرسول الله وان كذبتموني) قال المصنف بتشديد المعجمة وجرأؤه محذوف انتهى وتقديره لا يضرنى ذلك في رسالى أو نحوه وبعد هذا في البخارى اكتب محمد بن عبد الله قال الزهرى وذلك أى اجابته لسهيل في الامر بن لقوله لا يسألوننى خطة يعظمون فيها حرمان الله الا اعطيتهم اياها وللنسائى عن علي كنت كاتب النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية فكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال

سهل لو علمنا أنه رسول الله ما قلناه المحمدا قلت هو رسول الله وإن رغم انفسك لا والله  
لا محمدا أبدا (وفي رواية له أي للبضاري) في عمرة القضاء والصلح والجزية (ومسلم)  
كلاهما من حديث البراء بن عازب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي - المحمدا)  
وفي رواية مع رسول الله واكتب ما ارادوه (فقال ما ائلبا لذي المحمدا) وفي رواية لا  
والله لا محمدا أبدا (وهي) أي المحمدا بالالف (لغة في المحمدا) بالواو وفيه لغة ثالثة المحمدا  
كما في المختار ولم يذكرها المصباح فلهذا اقتصر على الواو قلته المحمدا بالياء (قال العلماء وهذا  
الذي فعله علي - من باب الادب المستحب) لأن العظيم اذا أمر بشيء وظن المأمور أنه لم  
يحققه فالادب في حقه التوقف حتى يتحقق ما عند الآخر (لأنه لم يفهم من النبي صلى الله عليه  
وسلم تحميم محمدا على نفسه وهاذا لم ينكر عليه ولو حتم) النبي صلى الله عليه وسلم (محمدا)  
أي علي - (لنفسه) أي على اسمه الشريف (لم يجوز علي - تركه انتهى) وعند الواقدي  
أن اسيد بن حضير وسعد بن عباد أخذوا يد علي - ومنعاه أن يكتب الا محمد رسول الله  
والا فالسيف يثنا ويهينهم وارتفعت الاصوات فجعل صلى الله عليه وسلم يخفضهم ويوئى  
يديهم اليهم اسكتوا (ثم قال صلى الله عليه وسلم) في حديث البراء - هذا علي - (أرني  
مكانها فأراه مكانها فعمدا) أي لفظ رسول الله (وكتب ابن عبد الله) زاد النسائي  
عن علي - أما ان لك مثلها وستأتيها وأنت مضطر يثير الى ما وقع لعلي - يوم الحكمين  
فانه لما كتب الكتاب هذا ما صالح عليه علي - أمير المؤمنين أرسل معاوية يقول لو كنت أعلم  
أنه أمير المؤمنين ما قلته المحمدا وكتب ابن أبي طالب فقال علي - الله أكبر مثل بمثل المحمدا  
(وفي رواية البضاري في) باب عمرة القضاء من كتاب (المغازي) من حديث البراء (فأخذ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن يكتب) أي فقال لعلي - أرني مكانها فأراه  
فعمدا كما في الرواية التي فوقها ثم أعادها علي - (فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله)  
أي فصار جملة المكتوب ذلك لأن المحمدا لفظ رسول الله فقط كما في الرواية فوقه قال الحافظ  
وقد روى البضاري في الصلح هذا الحديث بهذا الاسناد وليس فيه لفظة ليس يحسن يكتب  
ولذا انكره بعض المتأخرين على أبي حنيفة يعني المديني نسبتها للبضاري فقال ليست فيه ولا في  
مسلم وهو كما قال عن مسلم فانه عنده بالفظ فأراه مكانها فعمدا وكتب ابن عبد الله وقد عرفت  
ببرهاني البضاري في مظنة الحديث (وكذا أخرجه النسائي) بلفظ رواية البضاري سواء  
(وأجد ولفظه فأخذ الكتاب وليس يحسن أن يكتب فكتب مكان رسول الله محمد بن عبد  
الله قال في فتح الباري) عقب هذا (وقد عرفت بظاهر هذه الرواية) التي هي فأخذ الكتاب  
وليس يحسن يكتب فكتب (أبو الوليد الباجي) بفتح الموحدة وبالجميم نسبة الى باجة  
مدينة بالاندلس العلامة الحافظ ذو القنون سليمان بن خلف بن سعد بن أيوب ولد سنة  
ثلاث وأربعمائة وأخذ بالاندلس عن جمع جمع ثم رحل ولازم أبا ذر الهروي الحافظ ثلاثة  
أعوام بالبحر واتفقه بأبي الطيب وغيره وأخذ العقليات بالموصل عن أبي جعفر السعدي  
ومع عصره والشام والعراق والجزيرة أربع حجرات وبرع في الحديث وعلمه ورجاله والفقهاء  
وغوامضه والكلام ومضايقه وفقه الناس وروى عنه خلافتي وصنف في الجرح والتعديل

والتفسير والفقه والاصول قال عياض آخر نفسه يغدا لحراسة دربه فكان يستعين  
بالاجرة على نفقته ولم يرجع الى الاندلس كان يضرب ورق الذهب ويعقد الوثائق قال لي  
الحجابه كان يخرج لاقرائنا وفي يده أثر المطرقة الى أن فشا عليه واشتهرت تالفه فعرف  
حقه وعظم جاهه وقرب من الرؤساء فاجزلوا اصلانه حتى مات عن مال كثير تاسع عشر رجب  
سنة أربع وسبعين وأربعمائة (فأدعى أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب يده بعد أن لم يكن  
يحسن أن يكتب فشنع عليه علماء الاندلس) بفتح الهمزة والدال على المشهور وبضال  
بضمهم واقتصر عليه أبو الفتح الهمداني (في زمانه ورموه بالزندقة وأن الذي فاه يخالف  
القرآن) وأطلقوا عليه العيبة وقبحوا عند العامة ما أتى به ونكلم به خطباؤهم في الجمع  
(حتى قال قائلهم) فيه شعرا

برئت عن شري ديناً باخرة • وقال ان رسول الله قد كتبنا

وشري يعني اشترى ومرا هذا الشاعر الازراء على الباجي وأنه فاه ليميزه على غيره  
ويتقرب به الى عظماء بلده ليكرموه ويشتموه على غيره (لجمهم الامير فاستظهر الباجي  
عليهم بما لديه) عنده (من المعرفة) بأساليب الكلام التي لاتنافي القرآن (وقال للامير هذا)  
أى الاخذ من الحديث أنه كتب (لا ينافي القرآن بل يؤخذ من مفهوم القرآن لانه قد  
النبي بما قبل ورود القرآن قال الله تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك)  
اذا الارباب المبطون (وبعد أن تحققت أمتيته وتقررت بذلك معجزته وأمن الارتباب في ذلك  
لا مانع من أن يعرف الكتابة بعد ذلك من غير تعليم فيكون معجزة أخرى) وصف الباجي  
في ذلك رسالة فرجعهم اجاعة وذ كرا ليعمرى أنه بعث الى الآفاق يستفتى عصر والشام  
والعراق فجهمورهم قال لم يكتب يده قط وروا ذلك على المجازى أمر بالكتابة وقالت  
طائفة كتب وجرئت هذه المسئلة بمحضرة شيخنا الامام أبى الفتح القشيري يعني ابن دقيق  
العصيد فلم يعبأ بقول من قال كتب وقال هو قول احوج الباجي الى أن يستجيب العلماء من  
الآفاق (وذ كرا بن دحية أن جماعة من العلماء وافقوا الباجي على ذلك منهم شيخه) العلامة  
الامام الحافظ عبد بغير اضافة ابن أحمد بن محمد بن عبد الله الانصاري (أبو ذر الهروي)  
الملكى شيخ الحرم صاحب التصانيف الزاهد الورع العابد العالم كثير الشيوخ مات في شوال  
سنة أربع وثلاثين وأربعمائة (وأبو الفتح النيسابوري وآخرون من علماء افرقيية)  
وغيرها كما في الفتح (واحتج بعضهم لذلك بما أخرجه ابن أبي شيبة وعمر بن شبة) بفتح  
المجعة ونشديد الموحدة ابن عبيدة بن زيد النخعي بنون مصفر ابو زيد البصري تزبل بغداد  
صدوق له تصانيف مات سنة اثنتين وستين ومائتين وقد جاوز التسعين (من طريق مجاهد)  
بضم الميم وتخصيف الجيم فألف فلام فدا ل مهلة ابن سعد بن عبد الله الهمداني يسكن الميم أبى  
عمر والكوفي أبى بالقوى وتغير في آخر عمره مات سنة أربع وأربعين ومائة (عن عون بن  
عبد الله) بن عتبة بن مسعود الهذلي أبى عبد الله الملكى العابد الثقة المتوفى قبل سنة عشرين  
ومائة (ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ قال مجاهد فذكره للبهجي)  
عامر بن شراخيل الساجي المشهور (نقال صدق) عون (قد سمعت من يذ



ذلك) وبعد هذا في الفتح ومن طريق أى وبما أخرجه المذكور أن يضامن طريق يونس  
 ابن ميسرة عن أبي كبشة السلولي عن سهل ابن الحنظلية أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر  
 معاوية أن يكتب للأقرع وعيينة فقال عيينة إن رأى أذهب بعصيفه المتلس فأخذ صلى الله  
 عليه وسلم العصيفه فنظر فيها فقال قد كتب لك بما أمرت لك قال يونس فبى أنه صلى الله عليه  
 وسلم كتب بعد ما أنزل عليه (وقال القاضي عياض وردت آثار تدل على معرفته حروف الخط  
 وحسن تصويرها كقوله لكتابه) فيما رواه الترمذي عن زيد بن ثابت (ضع القلم على اذنك)  
 الهني (فانه اذ كر لك) أى اكثر ذكر ايكسر الذال وضهما (وقوله لمعاوية) كاتبه أيضا  
 كثيرا بعد عام الفتح (ألقى الدواء) بفتح الهمزة وكسر اللام والقاف لالتقاء الساكنين  
 أى أصلح مدادها من لاق اذ الصق واشتر فيما يجعل من حرير أو لبد ونحوه لانه يصلحها المنع  
 كثره أخذ المداد في القلم الذى قد يفسد الخط (وحرف القلم) أى اجعل قطبه محزقا لانه  
 أعون على التصوير ويكون تحريفه من جهة اليمين (وأقم البان) اجعلها مستقيمة أو طولها  
 قليلا لانها عوض عن ألف اسم (وفرق السين) اجعل منها منقصة لابعضها من بعض  
 (ولا تعور الميم) بضم الفوقية وفتح المهملة وكسر الواو الثقيلة وراهمه لى لا تجعل  
 دائرتها ممتدة كالعين العوراء وبقيتة هذا الحديث في الشفاء وحسن الله ومدة  
 الرحمن وجود الرحيم ورواه الديلى في مسند الفردوس وأورد في الشفاء أيضا حديث لا تمد  
 بسم الله الرحمن الرحيم رواه ابن شعبان من طريق ابن عباس واليه اشار بقوله (الى غير  
 ذلك) لكن قال السيوطى حديث ابن عباس هذا لم أجده وللديلى عن أنس اذا كتب  
 أحدكم بسم الله الرحمن الرحيم فليمتد الرحمن وله عن زيد اذا كتبت فبين السين في بسم الله  
 الرحمن الرحيم (قال) عياض (وهذا) المذكور من هذه الآثار (وان لم يثبت أنه كتب)  
 بل وازانه عرف صورة الحروف بالسمع مثلا (فلا بعد) عقلا (أن يرزق علم وضع الكتابة)  
 فانه أوفى علم كل شئ وأجاب الجمهور بضعف هذه الاحاديث فلا حاجة فيها وقد صنف أبو محمد  
 ابن مقفوز كتابا رذقيه على الباجى وبين خطأه وحكى أن أبا محمد الهوارى كان يرى ذلك فرأى  
 في النوم أن قبرا للنبي صلى الله عليه وسلم انشق وماج فلم يستقر فاندھش لذلك وقال لعبيه  
 لا اعتقادى لهذه المقالة ثم عقدت التوبة مع نفسى فسكن واستقر ثم قص الرأى على ابن مقفوز  
 فعبرها بذلك واستظهر بقوله تعالى تكاد السموات يتفطرن الاية (وعن قصة الحديبية بأن  
 القصة واحدة والكتاب فيها هو على بن أبى طالب رضى الله عنه وقد صرح في حديث المسور  
 ابن مخزومة وغيره عند البخارى وغيره (ان عليها الذى كتب) فخير درواية أن المصطفى  
 كتب لا تدل على خلافه لقبولها التأويل (فيحتمل أن النكتة في قوله فأخذ الكتاب وليس  
 يحسن يكتب لبيان أن قوله ارنى اباها أنه انما احتاج الى أن يريه موضع الكلمة التى امتنع  
 على من محوها لالكونه كان لا يحسن الكتابة وعلى أن قوله بعد ذلك فكتب فيه حذف  
 تقديره فجها) ابرار القسم على (فأعادها لى فكتب) وبهذا جزم ابن التين (أو أطلق  
 كتب بمعنى أمر بالكتابة وهو كثير كقوله كتب الى كسرى وقبصر وعلى تقدير جعله  
 على ظاهره فلا يلزم من كتابة اسمه الشربف في ذلك اليوم وهو لا يحسن الكتابة أن يصير عالما

بالكتابة) كما ادعى الباجي ومن وافقه (ويخرج عن كونه اثباتا كثيرا من لا يحسن الكتابة يعرف صور بعض الكلمات ويحسن وضعها بيده وخصوصا الاسماء ولا يخرج بذلك عن كونه اثباتا ~~كثيرا~~ من الملوك ويحتمل أن تكون جرت يده بالكتابة حينئذ وهو لا يحسنها فخرج المكتوب على وفق المراد فيكون معجزة اخرى في ذلك الوقت خاصة ولا يخرج بذلك عن كونه اثباتا وبهذا أجاب ابو جعفر) محمد بن احمد بن محمد بن محمود الفقيه الحنفي (السماني) بكسر السين المهملة وسكون الميم وفتح النون الاولى نسبة الى سمان العراق (احد أئمة الاصول من الاشاعرة) سكن بغداد وسمع الدارقطني وغيره وعنه الخطيب وقال كان ثقة عالما فاضلا حسن الكلام والباجي وغيرهما ولد سنة احدى وستين وثلاثمائة ومات بالموصل وهو قاض بها سنة اربع وأربعين وأربع مائة (وتبعه ابن الجوزي) أبو الفرج الحافظ عبد الرحمن البكري المشهور (ونعقب ذلك السهيلي وغيره بأن هذا وان كان عكسا ويكون آية أخرى لكنه يناقض كونه اثباتا لا يكتب وهي الآية التي قامت بها الحجة وأخمس الجاحد وانحسرت الشبهة) التي اقترأها عليه الكفار فقالوا اساطير الاولين اكتبناها هي تملى عليه ونحو ذلك (فلو جاز أن يصير يكتب بعد ذلك لعادت الشبهة وقال المعاند) الكافر (سكان يحسن يكتب لكنه كان يكتب ذلك قال السهيلي) تقوية لذلك هذا الاحتمال (والمعجزات يستحيل أن يدفع بعضها بعضها) فلوقلنا ان كتابته يومئذ معجزة اخرى دفعت كونه اثباتا (والحق أن معنى قوله كتب أمر عليا أن يكتب) كما قاله الجمهور (انتهى) قول السهيلي (قال) صاحب الفتح لا عيبا في ما فهم فانه متقدم على السهيلي فلا يأتى تنظيره في كلامه (وفي دعوى أن كتابة اسمه الشريف فقط على هذه الصورة) التي هي جريان يده بالكتابة وهو لا يحسنها (نستلزم مناقضة المعجزة وثبت كونه غير آتمى نظر كبير) لانه خارج للعادة لا اختيار له فيه حتى لو أراد كتابة غيره اختار الم يقدر فهو باق على آتميه وأجاب شيخنا بأن كونه خارجا للعادة باعتبار نفس الامر وأما الواو فاعلم عليه فانه يحمله على أنه فعله اختيارا مودا الشبهة التي اريد دفعها عنه صلى الله عليه وسلم (واقه أعلم) بما في نفس الامر (انتهى) كلام فخر الباري (وأما قوله) صلى الله عليه وسلم (اكتب بسم الله الرحمن الرحيم وقوله) أي سهيل (أما الرحمن فوالله ما ادري ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم الخ فقال العلماء واقفهم عليه الصلاة والسلام في عدم كتابة بسم الله الرحمن الرحيم وكتب باسمك اللهم وكذا وافقهم في محمد بن عبد الله وترك كتابة رسول الله للمصلحة المهمة الحاصلة بالصالح) لانه لا يترك المصلحة مع الامكان قال أبو بكر رضى الله عنه ما كان فتح اعظم من صلح الحديبية ولكن قصر رأيهم عما كان بين رسول الله وبين ربه والعباد يعجلون والله تعالى لا يعجل لعجلة العباد حتى تبلغ الامور ما اراد لقد رأيت سهيل بن عمرو في حجة الوداع قائما عند المنخر يقرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بدنه ورسول الله يخرجها يده ودعا الخلاق خلق رأسه فأنظر الى سهيل يلتقط من شعره وجعل يضعه على عينيه وأذكر امتناعه أن يقرب يوم الحديبية بسم الله الرحمن الرحيم فخدمت الله الذي هداه للاسلام (مع أنه لا مفسدة في هذه الامور) ووجه نفي المفسدة بقوله (أما البسملة وباسمك اللهم فغناهاما

واحد وكذا قوله محمد بن عبد الله هو أيضا رسول الله صلى الله عليه وسلم (وليس في ترك وصف الله في هذا الموضع بالرحمن الرحيم ما ينبغي ذلك ولا في ترك وصفه صلى الله عليه وسلم هذا بالرسالة ما ينبغي فلا مفسدة فيما طلبوه) فلذا وافقهم عليه (وانما المفسدة لوطلبوا أن يكتبوا ما لا يحل من تعظيم آلهتهم ونحو ذلك) ولم يقع (انتهى) ما قاله العلماء (قال في رواية البخاري) التي في الشروط عقب ما تم قبل قوله وفي رواية له بعد ما نقته ثمة (فكتب هذا ما قاضي عليه محمد ابن عبد الله فقال) النبي (صلى الله عليه وسلم) على أن تخلوا بيننا وبين البيت فنطوف به (بالخفيف وبالنصب عطف على المنصب السابق وفي نسخة تطوف بالرفع على الاستئناف وفي أخرى فنطوف بتشديد الطاء والواو وأصله تطوف بالنصب والرفع) فقال سهيل والله لا نخلي بينك وبين البيت (تحدث العرب أنا أخذنا) بضم الهمزة وكسر الخاء (مضغطة) بضم الصاد وسكون الغين المجتميتين والنصب على التمييز قهرا والجملة استثنائية وليست مدخولة لاقاله كله المصنف (ولكن ذلك) الذي اردته من التخلية (من العام المقبل فكتب) على ذلك (فقال سهيل وعلى انه لا يأتيك منا رجل وان كان على دينك الا ردته اليك) وفي رواية للبخاري أيضا في أول كتاب الشروط بلفظ ولا يأتيك منا أحد وهي نعم الرجال والنساء فدخلني في هذا الصالح ثم نسخ ذلك فبين أولم يدخلني الا بطريق العموم فخلص زاد ابن اسحق ومن جاء قريشا من تبع محمد لم يردوه اليه ولمسلم من حديث أنس أن قريشا صالحت النبي صلى الله عليه وسلم على أن من جاء منكم لم يردوه اليكم ومن جاءكم من أوردكموه اليه فاقبلوا يا رسول الله ان كتب هذا قال نعم فإنه من ذهب منا اليهم فأبعده الله ومن جاء منهم اليه فاسجدوا لله فخرجوا وخرجوا والبخاري في أول الشروط وكان فيها اشترط سهيل على النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يأتيك منا أحد وان كان على دينك الا ردته اليك وخليت بيننا وبينه فكره المؤمنون ذلك وامتعضوا منه بعين مهمله وضاد ميمية أي غضبوا من هذا الشرط وأنفقوا منه قال فأبى سهيل الا ذلك فكانت النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك (فقال المسلمون) متعجبين (سجدوا لله كيف يردوا الى المشركين وقد جاء) حال كونه (مسلم) قال الحافظ قائل ذلك يشبه أن يكون عمر لما سبأ في وسمى الواقدي ممن قال ذلك اسيد بن حضير وسعد بن عباد وسهل بن حنيف انكروا ذلك أيضا كما في المغازي من البخاري (والضغطة بالضم) للضاد وسكون الغين المجتميتين ثم طاء مهمله كما اقتصر عليه الفتح (قال في القاموس الضيق والاكراه والشدته انتهى) وهي ألفاظ متقاربة وفي النهاية أي عصره وقهره يقال أخذت فلانا مضغطة اذا مضيت عليه لتكرهه على الشيء وفي ترتيب المطالع بفتح الضاد وضهما للاصلي أي قهره واضطراره وفي حديث البراء عند البخاري لا يدخل مكة السلاح الا بالسيف في القرب وأن لا يخرج من اهلها بأحد ان أراد أن يتبعه وأن لا يمنع من اصحابه احدا ان أراد أن يقيم بها وعند ابن اسحق وعلى أن بيننا عيبة مكشوفة أي امور ماطوية في صدور سليمة إشارة الى ترك المؤاخذه بما تقدم بينهم من أسباب الحرب وغيرها وأنه لا اسلار ولا اغلال أي لا سرقة ولا خيانة فالاسلار من السل وهي السرقة والاغلال الخيالة تقول

أغل الرجل أي خان أماناً في الغيبة فيقال غل بغير ألف والمراد أن يأمن به فهو من بعض  
وفقوسهم وأموالهم سر أو جهر أو قبل الأسلال من سل السيف والاعلال من لبس  
الدروع ووهاء أبو عبيد قال وأنه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهد محمد دخل فيه ومن  
أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه فتواثبت خزاعة فقالوا نحن في عقد محمد  
وعهده وتواثبت بنو بكر وقالوا نحن في عقد قريش وعهدهم وانك ترجع عنا عامك هذا فلا  
تدخل مكة علينا وأنه إذا كان عام قاتل خرجنا فدخلنا بها ما نحب وأنت بها لا تأمرك  
سلاح الراكب السيف في القرب لا تدخلها بغيره (فان قلت ما الحكمة في كونه عليه  
الصلاة والسلام وافق سهيلاً على أن يأمن به رجل منهم وان كان على دين الاسلام الا ويرده  
الى المشركين فالجواب) كما نقله النووي عن العلماء (أن المصلحة المترتبة على اتنام هذا الصلح)  
هي (ما ظهر من ثمراته الباهرة) الغالبة (وفوائده المتظاهرة) التي علمها صلى الله عليه وسلم  
وخفيت على غيره فعمله ذلك على موافقتهم لانه لا يترك ما فيه مصلحة للمسلمين وقد علم ان الله  
سيجعل للمستضعفين فرجاً ومخرجاً كما أخبر بذلك فكان كما قال فظهرت مصلحة هذا الفتح  
(التي كانت عاقبتها فتح مكة واسلام أهلها كلهم ودخول الناس في دين الله أفواجا) جماعات  
(وذلك أنهم قبل الصلح لم يكونوا يخلطون بالمسلمين ولا تتظاهر) أي تظهر (عندهم أمور  
النبي صلى الله عليه وسلم كما هي) وعبر بالمفاعلة إشارة الى أنه بعد الصلح صار بعض الأمور  
إظهاره كأنه يعاون البعض وهو مستلزم لكمال الظهور وفي المختار التظاهر التعاون  
(ولا يخلون عن يعلمهم بما مفصلة فلما حصل صلح الحديبية اختلطوا بالمسلمين وجاءوا الى المدينة  
وذهب المسلمون الى مكة ودخلوا بأهلهم وأصدقاتهم وغيرهم ممن يستصحبونهم وسمعوا منهم  
أحوال النبي صلى الله عليه وسلم ومجراته الظاهرة وأعلام نبوته المتظاهرة وحسن  
سيرته) طريقته وهيبته من إضافة الصفة للموصوف (وجبل طريقته) مساو لما قبله حسنه  
اختلاف اللفظ) وعانوا بانفسهم كثيراً من ذلك قالت فقصهم الى الايمان حتى بادر خلق منهم  
الى الاسلام قبل فتح مكة فأسلموا فبما بين صلح الحديبية وفتح مكة) كسار بن الوليد وعمر بن  
العباس وغيرهما (وارداد الآخرون) وهم من لم يسلم حينئذ (مبلا الى الاسلام فلما كان  
يوم الفتح أسلموا كلهم لما كان قد تمهد لهم من الميل وكانت العرب من غير قريش في البوادي  
يبتغون بسلامهم اسلام قريش) لما يعلمونه فيهم من القوة والراي ولأنهم كانوا يقولون  
قوم الرجل أعلم به (فلما أسلمت قريش أسلمت العرب قال الله تعالى اذا جاء نصر الله) نبيه  
صلى الله عليه وسلم على أعدائه (والفتح) فتح مكة باتفاق كقوله لا هجرة بعد الفتح (ورأيت  
الناس يدخلون في دين الله أفواجا) جماعات جاءه العرب بعد فتح مكة من اقطار الارض  
طائعين (فاثقة ورسوله أعلم) بالحكمة البالغة التي منها أن صد المسلمين عن البيت كان في الظاهر  
ضمماً وفي الباطن عزاً لهم وقوة فذل المشركون من حيث ارادوا العزة وقهر وامن حيث  
ارادوا الغلبة ولله العزة ورسوله وللمؤمنين (انتهى) كلام العلماء (قال في رواية البخاري)  
التي في الشروط (فيما) باليم (هم كذلك) وعند ابن اسحق فان الصحيفة التي كتب  
(أدخلكم ابو جندل) باليم والذين وزن جعفر (ابن سهيل بن عمرو) القرشي العامري

وكان اسمه العاصي فتركه لما أسلم حبس بمكة ومنع الهجرة وعذب بسبب الاسلام وله اخ اسمه  
عبد الله أسلم أيضا قديما وحضر مع المشركين بدوافقهم الى المسلمين ثم كان معهم بالحدبية  
وقد وهم من جعلهما واحدا وقد استشهد عبد الله بالعمامة قبل أبي جندل بمدة فانه استشهد  
بالشام في خلافة عمر كما ذكر ابن عقبة عن الزهري قاله في الفتح وفي رواية أبي الاسود عن  
عروة وكان سهيل أوقفه وجننه حين أسلم فخرج من السجن وتكب الطريق وركب الجبال  
حتى هبط على المسلمين فخرج به المسلمون وتلقوه حال كونه (برسف) بفتح أوله وضم المهملة  
وبالفاء أى يعنى مثيبا بطيئا بسبب أنه (في قيوده) هكذا ضبطه في الفتح والنور والمصنف  
وغيرهم فهو الرواية وقال الحافظ في المقدمة بضم السين ويقال بكسر هاء هو منى المقيد  
ف قوله يقال أى في اللفظ من حيث هو يدل على اقتضائه في الفتح على الضم (وقد خرج)  
لما خرج من السجن (من أسفل مكة حتى رعى نفسه بين أظهر المسلمين) زاد ابن اسحق فقام  
سهيل الى أبي جندل فضرب وجهه وأخذ يتلبه قال البرهان أى جمع عليه ثوبه الذى هو  
لابسه وقبض عليه فخره (فقال) أبوه (سهيل هذا يا محمد أول ما قاضيك) أى أول شئ  
أحاكمك (عليه ان ترده الى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لم تقض الكتاب بعد) قال  
المصنف بون مفتوحة ففاف ساكنة فضا دجاجة أى لم تقض من كتابه ولا يذرع السمعى  
والجوى لم نقض بالفاء وتشديد المجهة انتهى والمراد به أيضا الفراغ مجازا لانه بالفاء الكسر  
فرض الاناء كسره فأطلق اللزوم وأراد الملزوم وهو عدم الفراغ من الكتاب (قال فواقه  
اذالأصالحك على شئ) ابدأ قال النبي صلى الله عليه وسلم فأجره لى بالجيم والزاي بصيغة فعل  
الامر من الاجازة أى أمض لى فعلى فيه ولا رده اليك واستثنى من القضية وقوع فى الجمع  
للمعنى بالراء ورج ابن الجوزى الزاي وفيه أن الاعتبار فى العتود بالقول ولو تأخرت  
الكتابة والشهاد ولذا مضى صلى الله عليه وسلم لسهيل الامر فى رد ابنه اليه وكان لطف به  
بقوله لم نقض الكتاب رجاء ان يجيبه ولا تنكره بقية قريب لانه ولده فلما أصر على الامتناع  
تركه له قاله الحافظ وبه تعلم سقوط قول الشارح كانه أشار بذلك الى عدم انبرام الصلح بينهم فكانه  
قال لم يستقر الامر على رد من جاء نامتكم (قال ما أنا بمجبر ذلك) هى رواية أبي ذر ولغيره  
بمجيئه لك (قال بلى فافعل قال ما أنا بفاعل قال مكرز) زاد الواقدى وحويط ب (بلى)  
كذا لا كثر بلفظ الاضراب وللكتيمى بلى (فأجرناه لك) فأخذه فأدخله فسطاطا  
وكفأباه عنه كما فى رواية الواقدى وغيره وفى فتح البارى لم يذكره هنا ما أجاب به سهيل  
مكرزا فزع بعض الشراح انه لم يجبه لان مكرزا لم يكن ممن جعل له عقد الصلح وفيه نظر  
فقد روى الواقدى وابن عاتق انه كان ممن جاء فى الصلح مع سهيل ومعهما حويط ب بن عبد  
العزى لكن ذكرنا ان اجازته انما هى فى تأمينه من العذاب ونحو ذلك لا بأن يقراء عند  
المسلمين لكن يذكر عليه رواية الصحيح فقال مكرز قد أجرنا لك يحاطب النبي صلى الله عليه وسلم  
ولذا استشكل ما وقع منه لانه خلاف قوله عليه السلام وهو فاجر فكان الظاهر ان يساعده  
سهيل على أنه واجب بأن الفجور حقيقة ولا يلزم أن لا يقع منه شئ من البر نادرا أو قال  
ذلك نفعا وفى باطنه خلافه او مع قوله صلى الله عليه وسلم هو رجل فاجر فأراد اظهار

خلافه فهو من جملة تجوره ولو ثبت رواية الواقدی وابن عائد لكانت أقوى من هذه الاحتمالات فانه انما اجاز له ليكف عنه العذاب ليرجع الى طاعة أبيه فاخرج بذلك عن التجور انتهى ملخصا وفي رواية ابن اسحق ثم قال أي سهيل بن محمد قد بلغت القضية بيني وبينك قبل ان يأتبك هذا قال صدقة (قال أبو جندل أي معشر المسلمين اريد) بضم الهمزة وفتح الراء (الى المشركين وقد جئت مسلما الا ترون ما قد لقيت) بكسر القاف وفتحها بعضهم (وكان قد عذب في الله عذابا شديدا زاد ابن اسحق) بعد نحو هذا وهو قوله وجعل أبو جندل يصرخ بأعلى صوته بامعشر المسلمين اريد الى المشركين يفتنوني في ديني فزاد الناس ذلك الى ما بهم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا جندل اصبر واحتسب فاننا لانقدر) وقد تم الصلح قبل ان تأتي وتلطفت بأبيك فأبى (وان الله جاعل لك) وابن معك من المستضعفين كما في نفس رواية ابن اسحق وأعطها المصنف تبعا للفتح (فرجا ومخرجا) كانه علم ذلك بالوحي وفي رواية أبي المليح فأرضاه رسول الله صلى الله عليه وسلم أي أبا جندل وبقية رواية ابن اسحق فانما قد عذبنا بيننا وبين القوم صلحا وأعطيناهم على ذلك وأعطونا عهدا لله وانا لانقدر بهم قال (فوثب عمر) بن الخطاب مع أبي جندل (يعني الى جنبه ويقول اصبر) يا أبا جندل (فأنا هم المشركون وانما دم أحد هم كدم الكلب) ويد في قائم السيف يقول عمر رجوت ان يأخذ السيف فيضرب به أباه قال فضن الرجل بأبيه ونفذت القضية انتهى كلام ابن اسحق (قال الخطابي تأول العلماء ما وقع في قصة أبي جندل على وجهين أحدهما ان الله تعالى قد أباح التقية للمسلم) أي ما يقي به نفسه مما ظاهره ~~ككفر~~ اذا خاف الهلاك ورخص له ان يتكلم بالكفر أو يفعل ما ظاهره ككفر كسجود الصنم (مع اضمار الايمان) بأن يصمم عليه بقلبه فقال تعالى الا من أكره وقبله مطمئن بالايمان فالمكروه غير مكلف (ان لم يمكن التورية) لعدم معرفتها أو قبولها لهما (فلم يكن رده اليهم اسلاما لابي جندل الى الهلاك) أي تسليطا لهم عليه وتحذيلة (مع وجود السبيل الى الخلاص من الموت بالتقية والوجه الثاني انه انما رده الى أبيه والغالب ان أباه لا يبلغ به الى الهلاك) لما جبت عليه النفوس من محبة الولد (وان عذبه أو سجنه فله مندوحة) بفتح الميم أي سعة وفسحة (بالتقية ايضا) فليس رده لايه طريقا للهلاك لانه يمكن أن يوافقهم على الكفر ظاهرا وقلبه مطمئن بالايمان فيسلم من الهلاك والتعذيب (وأما ما يخاف عليه من الفتنة فان ذلك امتحان من الله يتلى به صبر عباده المؤمنين) أي يمتحنهم ليظهر بذلك صبرهم للناس فالابتلاء سبب لظهور الصبر لاليعلمه اذ لا يعزب عن علمه شيء (واختلف العلماء) في جواب قول السائل (هل يجوز الصلح مع المشركين على ان يرزأ اليهم من جاء مسلما من عندهم أم لا قبل نعم) يجوز (على ما دل عليه قصة أبي جندل) المذكور (وأبي بصير) بفتح الموحدة وكسر الصاد المهملة فتعينة ساكنة فراء تعينة بضم المهملة وسكون الفوقية وقبل عبادة موحدة مصغر قال الحافظ وهو وهم ابن أسيد بفتح الهمزة وكسر السين على الصحيح ابن جارية يجمع وتحمية ابن عبد الله الثقفى حليف بني زهرة فقوله في الصحيح رجل من قريش أي بالخلف لان بني زهرة من قريش اسلم قديما وقصته عند البخاري في بقية هذا الحديث الذي ساقه عنه المصنف من كتاب الشروط

قال ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فجاءه أبو بصير رجل من قريش وهو مسلم  
فأرسلوا في طلبه رجلين سماهما ابن سعد خنيس بجمجمة ونون وآخره مهملة مصغرا بن جابر  
ومولى يقال له كوثر وقيل اسم أحدهما مرثد بن حمران زاد ابن اسحق وكتب الاخفش بن  
شريق والازهر بن عبد عوف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعثاه مع مولى له - ما  
ورجل من بني عامر استأجراه ليكرين زاد الواقدي فقد ما بعد أبي بصير بثلاثة أيام ورواية  
أبي الملقح جاء أبو بصير مسلما وجاءه ولده خلفه على مجاز الحذف أي رسول ولده انتهى فقالوا  
العهد الذي جعلته لنا فدفعه الى الرجلين زاد ابن اسحق فقال ارتدني الى المشركين  
يفتنوني عن ديني وبعثوني قال اصبر واحتسب فان الله جاعل لك فرجا ومخرجا زاد أبو  
الملح فقال له عمر أنت رجل وهو رجل ومهلك السيف انتهى فخرج به حتى بلغوا الحليفة  
فنزلوا بها كآون من تمر لهم فقال أبو بصير لأحد الرجلين في رواية ابن سعد خنيس بن جابر انتهى  
والله اني لا اري سبيلك هذا يا فلان جيد افاستله الآخر فقال أجل والله انه ليدلني على جرت به  
ثم جرت وفي رواية لا ضربت به في الاوس والخزرج يوما الى الليل انتهى فقال أبو بصير  
ارني انظر اليه فأمكنه منه فضربه أبو بصير حتى برد وفر الآخر حتى أتى المدينة قد دخل  
المسجد بعد وفقال صلى الله عليه وسلم لقد رأي هذا ذعرا فلما انتهى الى النبي صلى الله عليه  
وسلم قال قتل والله صاحبي ولابن اسحق قتل صاحبكم صاحبي انتهى واني لمقتول أي ان لم  
ترده عني وعند ابن عائد وبعه أبو بصير حتى دفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أصحابه  
وهو حاضر على أسفل فوبه وقد بدا طرف ذكره والحصى يطير من تحت قدميه من شدة عدوه  
وأبو بصير يبعه انتهى فجاء أبو بصير فقال يا بني الله قد أوفى الله ذمتك قد رد ديتي اليهم ثم أنجاني  
الله منهم فقال صلى الله عليه وسلم ويل أمه صعر حرب لو كان له أحد ينصره فلما سمع ذلك عرف  
انه سيرة اليهم ولابن عقبة وجاء أبو بصير به فقال خسه يارسول الله فقال اني اذا خسته  
لم أوف بالعهود الذي عاهدتهم عليه ولعن شأنك بسلب صاحبك واذهب حيث شئت  
فخرج معه خمسة قدموا معه مسلمين من مكة انتهى فخرج حتى أتى سيف البحر بكسر المهملة  
وسكون التحتية بعد هافاه أي ساحله وعين ابن اسحق المكان فقال حتى نزل العيص بكسر  
المهملة وسكون التحتية بعد هافاهملة قال وكان طريق مكة اذا قصدوا الشام وهو محاذي  
المدينة الى جهة الساحل انتهى قال وتلفت منهم أبو جندل بن سهيل فلحق بأبي بصير وعند  
ابن عقبة كآبي الاسود عن عروة انفلت في سبعين راكبا مسلمين فلهقوا بأبي بصير قريسا من  
ذي المروة على طريق قريش ففقطعوا ما ذمتهم من طريق الشام وأبو بصير صلى بأصحابه فلما  
قدم أبو جندل كان يومهم أي لانه قريش انتهى فجعل لا يخرج من قريش رجل قد أسلم  
الا لحق بأبي بصير حتى اجتمع منهم عصابة بكسر العين تطلق على أربعةين فنادوا به لودل هذا  
الحديث على اطلاقها على أكثر فلا بن اسحق بلغوا فمخوا من سبعين ولا بني الملقح أربعةين  
أو سبعين وجرم عروة بأنهم بلغوا سبعين وزعم السهيلي أنهم بلغوا ثلثمائة رجل كذا قال في  
الفتح وفيه أن السهيلي لم يقله من عنده بل عزاه لرواية معمر بن الزهري وهكذا جزم به ابن  
عقبة في مغازبه فقال واجتمع الى أبي جندل ناس من مخاروا وسلم وجهينه وطواقم من

الناس حتى بلغوا ثمانمائة مقاتل وهم مسلمون زاد عروة وكروا ان يقدموا المدينة في الهدنة خشية ان يعادوا الى المشركين انتهى فوالله ما يسمعون بعير خرجت من مكة لقريش الى الشام الا اعتراضوا لها واخذوا أموالهم ولا بأس حتى لا ينظفرون بأحد منهم الا قتلوه ولا يترجمهم عير الا قطعوها انتهى فأرسلت قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم تناشده بالله والرحم لما أرسل اليهم في آتاه فهو آمن ولا يبي الاسود عن عروة فأرسلوا بأبى سفيان بن حرب اليه صلى الله عليه وسلم بسأله ويضمر عون اليه أن يبعث الى أبي جندل ومن معه قالوا ومن خرج منا اليك فهو لك حلال غير خرج انتهى فأرسل صلى الله عليه وسلم اليهم وفي رواية ابن عقبة عن الزهري فكتب صلى الله عليه وسلم الى أبي بصير فقدم كتابه وأبو بصير يموت فبات وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده فدفعه أبو جندل مكانه وجعل عند قبره مسجدا وقدم أبو جندل ومن معه المدينة فلم يزل بها حتى خرج الى الشام مجاهدا فاستشهد في خلافة عمر ولا بن الاسود عن عروة فعلم الذين أشاروا أن لا يسلم بأبى جندل الى أبيه أن طاعته صلى الله عليه وسلم خير مما كرهوا انتهى وقدينت الزائدة على رواية البخاري بعزأ قوله وقول انتهى آخر (وقيل لا) يجوز صلح المشركين على ردم من جاء مسلما منهم (وأن الذي وقع في القصة) المذكورة لكل من أبي جندل وأبي بصير (منسوخ وأن ناسخه حديث) أبي داود والترمذي وصححه الضياء عن جرير مرفوعا (أبى بصير من مسلمين مشركين) واختصره المصنف ولفظه عند رواية المذكورين أن أبى من كل مسلم يقسم بين أظهر المشركين لا تراى نارهما (وهو قول الحنفية) ولا شاهد فيه للتسخ لأنه فيمن تمكن من الفرار ولا عسيرة له تحميمه أو قاله بعد رضا المشركين بردم من جاء مسلما (وعند الشافعية بفصل بين العاقل وبين) (الجنون والصبي فلا يرذان) بخلاف العاقل فيجوز شرط رده أن كان له عشيرة تحميمه (وقال بعض الشافعية ضابط جواز الرد أن يكون المسلم بحيث لا تجب عليه الهجرة من دار الحرب والله أعلم قاله في فتح الباري قال في رواية البخاري) المذكورة (فقال) بإفناء ولا يذوق (عمر بن الخطاب) هذا مما يقوى أنه الذي حدث المسور ومروان بالقصة وكذا ما مر قريبا من قصته مع أبي جندل قاله الحافظ (فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت) له (ألست نبي الله) بالنصب خبر ليس والاستفهام تقريري (حقا قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى) زاد البخاري في الجزية والتفسير أليس قتلانا في الجنة وقتلناهم في النار قال بلى (قلت فلم نعط الدية) بفتح الدال المهملة وكسر النون وبشدة الجيم والاصل فيه الهمزة لكنه خفف وهو صفة لمحذوف أى الحالة الدينية الخسيسة (في ديننا إذا) بالتنوين أى حين اذ كان كذلك زاد في التفسير والجزية ونزج ولم يحكم الله بيننا (قال انى رسول الله ولست أعصيه وهو ناصري) فيه تنبيه لعدم على إزالة ما عنده من القلق وأنه لم يفعل ذلك الا لأمر أطلعه الله عليه وأنه لم يفعل شيئا من ذلك الا بوحي (قلت وأليس كنت تحذثنا أناسنا في البيت فنظوف به) قال المصنف بالتحفيف وفي نسخة فنظوف بشدة الطاء والواو وقال شيخنا وهى انصب بقوله بعد وبظوف به وعند ابن اسحق كانت الصحابة لا يشكون في الفخ لرؤياها صلى الله عليه



وسلم فلما رآوا الصلح دخلهم من ذلك أمر عظيم حتى كادوا بهلكون وعند الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم كان رأى في منامه قبل أن يعتمر هو وأصحابه دخول البيت فلما رآوا تأخير ذلك شق عليهم (قال بلي أفاخبرت أن أنا نبية العام) هذا (قلت لا) فيه حمل الكلام على محومه وإطلاقه حتى يظهر إرادة التخصيص والتقييد (قال فانك آتية ومطوف به) بفتح الطاء وكسر الواو والثقيبتين وروى الواقدي عن أبي سعيد قال عمر لقد دخلني أمر عظيم وراجعت النبي صلى الله عليه وسلم مرا جعة ما راجعته مثلها قط وروى البزار عن عمر أنه سمعوا الرأى على الدين فلهذا رأيتني أردأ مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برأى وما ألوت عن الحق وفيه فرضي صلى الله عليه وسلم وأيت حتى قال يا عمر تراني رضى وتأيي وعند البخاري في الجزية والتفسير من حديث سهل بن حنيف فقال يا ابن الخطاب اني رسول الله ولن يصعب على الله فرجع متغيظا فلم يصبر حتى جاء أبابكر (قال) عمر (فأنت أبابكر) الصديق رضى الله عنه (فقلت يا أبابكر أليس هذا نبى الله حقا قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدنا على الباطل قال بلى قلت فلم) نعط المصلحة (الدنية) الخسيسة (في ديننا اذا) بالتسوين (قال أبو بكر) لعمر (أيما الرجل انه رسول) رواية أبي ذر ولغيره لرسول (الله) بلام (وليس يعصى ربه وهو ناصره فاستحك بغرزه) بفتح الغين المججمة وسكون الراء بعدها زاي وهو للابل بمنزلة الركاب للفرس أى تمسك بأمره ولا تخلفه كالذى يتمسك بركاب الفارس فلا يفارقه (فوالله انه على الحق قلت أ وليس كان يحدثنا أناسنا في البيت فيطوف) بالفاء لابي ذر ولغيره بالواو (به قال بلي أفاخبرت أن أنا نبية العام قلت لا قال فانك آتية ومطوف به) فأجابه بمثل جوابه له صلى الله عليه وسلم سواء فدل أنه اكمل الصحابة وأعرفهم بأحوال المصطفى وأعلمهم بأموال الدين وأشدّهم موافقة لأمر الله تعالى ولجلا له قدر أبي بكر وسعة علمه عند عمر لم يراجع احدا في ذلك بعده صلى الله عليه وسلم غير الصديق وانما سأله بعد المصطفى وجوابه له اشدة ما حصل له من العقب وقوته في نصر الدين واذلال الكافرين كما افصح عن ذلك سهل بن حنيف الصحابي بقوله فرجع متغيظا فلم يصبر حتى جاء أبابكر كما رجع عن الصحب ووقع في رواية ابن اسحق قديم قوله لابي بكر على سؤال النبي صلى الله عليه وسلم وما في الصحب أصح لاسيما وقد أفصح في الحديث الاستحسان بآتيانه له بعده كما ترى (قال العلماء لم يكن سؤال عمر رضى الله عنه وكلامه شككا) في الدين حاشاء من ذلك ففي رواية ابن اسحق أنه لما قال له الزم غرزه فانه رسول الله قال عمر وأنا أشهد أنه رسول الله (ال طلب الكشف ما خفي عليه) من المصلحة وعدمها في هذا الصلح (وحنا على اذلال الكفار وظهور الاسلام كما عرف في خلقه) بصفتين عادته (وقوته) شدته (في نصر الدين واذلال المبطلين) ففيه جواز البحث في العلم حتى يظهر المعنى (وأما جواب أبي بكر له مر رضى الله عنه بما مثل جواب النبي صلى الله عليه وسلم) حرفا بحرف (فهو من الدلائل الظاهرة على عظيم فضله وبارع علمه وزيادة عرفانه) بالواو المعاني (ورسوخه وزيدته في كل ذلك على غيره) ألا ترى أنه صرح في الحديث أن المسلمين استنكروا الصلح المذكور وكانوا على رأى عمر فلم يوافقهم أبو بكر بل كان قلبه على قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء ومتر في الهجرة ان ابن الدغنة وصفه

بمثل ما وصفت به خد بجة النبي صلى الله عليه وسلم سواء من كونه يصل الرحم ويحمل الكل  
وبعين على نواب الحسق وغير ذلك فلما تشابهت صفاته ما من الابتداء استمر ذلك الى الاتهام  
وفي البخاري قال عمر فعمت لذلك اعمالا وفي ابن اسحق ما زلت أنصدق وأصوم وأصلي  
وأعتق من الذي صنعت يومئذ مخافة كلامي الذي تسكلمت به حتى رجوت ان يكون خيرا  
وعند الواحدى عن ابن عباس لقد أعمقت بسبب ذلك رقابا وصمت دهرًا وانما عمل ذلك  
وان كان معذورا في جميع ما صدر منه بل ما جورا لانه مجتهد تنوقفه عن المبادرة في امثال  
الامر حتى قال ما شككت منذ أسلت الا هذه الساحة قال السهيلي "هذا الشك هو ما لا يصير"  
صاحبه عليه وانما هو من باب الوسوسة التي قال فيها صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي رد  
كبدك الى الوسوسة فقيه ان المؤمن قد يشك ثم يجتهد النظر في دلائل الحق فذهب شكه قال  
الحافظ لكن الذي يظهر أنه توقف منه ليقف على الحكمة في القضية وتنكشف عنه شبه  
اتهمى (وهكان الصالح بينهم عشرين سنين كما في السير) سيرة ابن اسحق وغيره (وأخرجه  
أبو داود من حديث ابن عمر) والحاكم من حديث علي وحزم به ابن سعد وهو المعتمد (ولابي  
زعيم في مسند عبد الله بن دينار) العدوى مولاهم المدنى النابى الصغيرة ثمة كثير الحديث  
ما تسعة سبع وعشرين ومائة أى ما اسنده عن مولاه عبد الله بن عمر (كانت) مدة  
الصالح (اربع سنين وكذا أخرجه الحاكم في) وأخر (البیوع من المستدرک) عن ابن عمر وقال  
صحیح ورده الذهبي فقال بل ضعيف فان عاصما احدر جاله ضمه فوه (والاول اشهر) بل هو  
المعتمد الصحيح وهذا مع ضعف اسناده منكر مخاف للصحيح كما مر عن الحافظ مع  
زيادة واختلاف العلماء في المدة التي تجوز المهادنة فيها مع المشركين فقال الشافعي والجمهور  
لا تجاوز عشرين سنين لهذا الحديث لان منع الصالح هو الاصل لاية القتال فورد الحديث  
بعشرين فالزيادة على اصل المنع وقيل تجوز الزيادة وقيل لا تجاوز أربع سنين وقيل ثلاثا وقيل  
سنتين (وكان الصالح على وضع الحرب بحيث يأمن الناس فيها) أى مدة الصالح (وبكف بعضهم  
عن بعض) القتال ونهب الاموال (وأن لا يدخل البيت الا العام القابل) ويقيم (ثلاثة ايام  
ولا يدخلوها الا بجلبان السلاح وهو) أى السلاح (الاقرب بما فيه والجلبان بضم الجيم  
وسكون اللام) وخفة الموحدة فألف فنون (شبه الجراب يوضع فيه السيف مغمودا  
ورواه القتيبي) بضم القاف وفتح الفوقية عبد الله بن مسلم بن قتيبة ابى محمد الديلمي  
مؤلف غريب الحديث وأدب الكتاب وغيره نسبة الى جده قتيبة المذكور فالصواب حذف  
الباء قبل الموحدة لوجوب حذفها في النسبة الى فعلية بالضم كجنيته وقرينة فيقال جهنى  
وقرظنى (بضم الجيم) ضم (اللام وتشديد الباء) الموحدة (وقال هو أوعية السلاح بما فيها  
وفي بعض الروايات ولا يدخلها الا بجلبان السلاح السيف والقوس) بدل من السلاح  
وفي نسخة والسيف بواو عطف التفسير (وانما شرطوا ذلك ليكون علما واما رد للسلم  
اذ كان دخولهم صلحا) فهو أبلغ في الدلالة على انهم غير محاربين (وقال مكى) عيم  
وكاف ونسخة على من اوهاهم التناخ (ابن أبى طالب) حوش بفتح المهملة وشذ الميم المضمومة  
وسكون الواو فشين مجة ابن محمد بن مختار (القيروانى) أبو محمد القيسى المالكي الفقيه

الاديب المقرئ اخذ بالقبور عن ابن أبي زيد والقاسبي ورجل ورجل وأخذ عن جمع بالمشرق  
كأبراهيم المروزي وابن فارس ودخل قرطبة فتوجه بمكانه القاضي ابن ذكوان فأجلسه في  
الجامع فعلاذ كره ونشر علمه ورجل اليه الناس من كل قطر وروى عنه ابن عتاب  
وحاتم بن محمد وابن سهل وغيرهم وصنف كثيرا في علوم القرآن وغيره ومات صدر محترم سنة  
سبع وثلاثين وأربع مائة (في نفسه) وهو في عشرة أجيال (وبعث عليه الصلاة والسلام  
بالكتاب اليهم) ليس المراد كتاب الصلح كما يوهمه سيباق المصنف بل هذا كتاب ارسله  
لاشراف قريش كما أخرجه البيهقي والحاكم في الاكليل عن عروة وابن اسحق من وجه  
آخر وابن سعد والواقدي قالوا ما محصله لما نزل صلى الله عليه وسلم المدينة احب ان يبعث  
الي قريش يعلمهم انه انما قدم معتمرا فبعث خراش بن أمية الخزاعي على جملته عليه السلام  
فغمره عكرمة بن أبي جهل وأراد واقتله فذعه الاحابيش فأناه صلى الله عليه وسلم وأخبره  
فدعا عمر فاعتذر بأنهم يخافهم على نفسه لما عرفوه من عداوته وغلظته عليهم ولا عشرة له  
بمكة ودله على عثمان لعزته عليهم وعشيرته فدعاه وكتب كتابا بعهته (مع عثمان بن عفان)  
وأمره ان يشر المستضعفين بمكة بالفتح قريبا وأن الله سيظهر دينه فتوجه عثمان فوجد  
قريشا يلدح قد اتفقوا على منعهم من مكة فأجاره ابان بن سعيد بن العاصي وجعله على  
فرسه وركب هو وراه وقال له شعرا

أقبل وأدبر ولا تحف احدا \* بنو سعيد أعزة الحرم

فانطلق حتى أتى أبا سفيان وعظماة قريش فبلغهم رسالة النبي صلى الله عليه وسلم وقرأ عليهم  
الكتاب واحدا واحدا واخذوا الجاوبوا وصمموا أنه لا يدخلها هذا العام وقالوا العثمان ان شئت  
ان تطوف فطف فقال ما كنت لافعل حتى يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال  
المسلمون هنيئا لعثمان خلص الى البيت فطاف به دوننا فقال صلى الله عليه وسلم ان طئني به ان  
لا يطوف حتى يطوف معا وبشر عثمان المستضعفين ولما تم كتاب الصلح وهم ينتظرون فإذ  
ذلك وامضاه رمي رجل من أحد الفريقين رجلا من الفريق الآخر فكانت معاركة بالنبل  
والحجارة فارتدت كل فريق من عندهم (وأمسك) عليه السلام (سبل بن عمرو عنده)  
كما في معازي أبي الاسود عن عروة وابن عائذ عن ابن عباس وابن عتبة عن الزهري وقيل  
نقله عن صاحب العيون فالاعتراض على المصنف بأن الذي في ابن سيد الناس والشامي  
صريح في أنه انما أمسك الذين جاؤا له مع مكرز والاثني عشر الذين أمرهم بعد ذلك وهم فلم  
يقع ذلك في العيون وما في الشامية مما يوهم ذلك اغتاب فيه الواقدي ولا يعادل ما قاله  
هؤلاء اللغات على أنه لم ينف أنه أمسك سبله عنده بل صح أنه أطلق الذين جاؤا مع مكرز  
كلهم ففي مسلم عن سلمة جاء عبي بن رجل يقال له مكرز في ناس من المشركين فقال صلى الله عليه  
وسلم دعوهم يكون لهم يده الفجور وثيابه فعفا عنهم وأنزل الله وهو الذي كلف الآية  
(وأمسك المشركون عثمان) في عشرة دخلوا مكة بأذنه عليه السلام في امان عثمان او سرا  
(فغضب المسلمون وقال مغالطاي) لم ينص الكلام ابن اسحق (فاحتبسته) أي عثمان  
(قريش عنده فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن عثمان قد قتل) فقال لا نبوح حتى تشاجر

القوم (فدعا الناس الى بيعة الرضوان) سميت بذلك لقوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك (نحت الشجرة) سورة أو أم غيلان كان صلى الله عليه وسلم نازلا تحتها يستظل بها فبايعوه (على الموت) كما قاله سلمة بن الأكوع عند البخاري والترمذي والنسائي وروى الشيخان عن عبد الله بن زيد لا يابيع على هذا أى الموت احدا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقيل) لم يبايعهم على الموت بل (على ان لا يفتروا) قاله جابر بن عبد الله ورواه مسلم عن معقل بن يسار (انتهى) وفي الصحيح ان نافعا سئل ابايعهم على الموت قال لا يبايعهم على الصبر وجمع الترمذي بأن بعضا يابيع على الموت وبعضا على ان لا يفتروا واستدل لكل منهما بقوله لقد رضى الله عن المؤمنين الآية لأن المبايعه وقعت مطلقة فيها وقد أخبر سلمة وهو ممن يابيع أنه يابيع على الموت فدل على أنه المراد وقال ابن المنبر قوله فلم ما فى قلوبهم فأنزل السكينة عليهم والسكينة الطمأنينة فى موقف الحرب يدل على أنهم انضمروا فى قلوبهم ان لا يفتروا فأعانهم على ذلك قال الحافظ على أنه لا منافاة فالمراد بالمبايعه على الموت ان لا يفتروا ولو ما فوا وليس المراد أن يقمع الموت ولا بد وهو الذى انكره نافع وعدل الى قوله يابيعهم على الصبر أى على الثبات وعدم الفرار سواء أفضى بهم ذلك الى الموت ام لا وقال فى محل آخر وحاصل الجمع أن من اطلق أنها على الموت اراد لازمها لانه اذا يابيع على أن لا يفتر لزمن ذلك ان ثبت والذى ثبت اما أن يغلب واما أن يؤسر والذى يؤسر اما أن يقتل واما أن يموت ولما كان الموت لا يؤمن فى مثل ذلك اطلق الراوى وحاصله ان أحدهما حكى صورة البيعة والاخر حكى ما يؤول اليه وفى الصحيح عن ابن عمر والمسيب بن حزن والدسعيد أن الشجرة أخفيت والحكمة فى ذلك ان لا يحصل اقتتان بها لما وقع تحتها من الخسيرة فلو بقيت لما أمن تعظيم الجهال لها حتى ربما اعتقدوا أن لها قوة نفع وضرة كما نشاهد الآن فى بلادها والى ذلك اشار ابن عمر بقوله كانت رحمة من الله أى كان اخفاؤها رحمة من الله ويحتمل ان معناها كانت الشجرة موضع رحمة الله ومحمل رضوانه لتزول الرضا عن المؤمنين عندها لكن انكار سعيد بن المسيب على من زعم أنه يعرفها معتمدا على قول أبيه أنهم لم يعرفوها فى العام المقبل لا يدل على رفع معرفتها اصلا ما فى البخارى عن جابر لو كنت أبصر اليوم لارىتكم مكان الشجرة فهذا يدل على أنه كان يضبط مكانها بعينه واذا كان فى آخر عمره بعد الزمان الطويل يضبط موضعها فبقية دلالة على أنه كان يعرفها بعينها لانها كانت قطعت قبل مقالته كما روى ابن سعد باسناد صحيح عن نافع أن عمر بلغه أن قوما يأتون الشجرة فيصلون عندها فتوردهم ثم أمر بقطوعها فقطعت انتهى من الفتح وكان أول من يابيع أبو سنان الاسدى وهو وهب او عامر أو عبد الله بن محسن اخو عكاشة أخرج الطبرانى عن ابن عمر لما دعا صلى الله عليه وسلم الناس الى البيعة كان أول من انتهى اليه أبو سنان فقال بسط يدك ابايعك فقال صلى الله عليه وسلم علام تباعى قال على ما فى نفسي قال وما فى نفسك قال اضرب بسيفى حتى يظهر لك الله أو أقتل فبايعه وبايعه الناس على بيعة أبي سنان وكذا رواه ابن منده عن زر بن حبیش والبيهقى عن الشعبي وصححه أبو عمر فائلا انه الاكثر والأشهر وقيل ابنه سنان لان أباه مات فى حصار بنى قريظة قبل اليوم قاله الواقدي وضعفه بعض

الحفاظ وقيل ابن عمر قال ابن عبيد البر ولا يصح وفي صحيح مسلم أن سلة بن الاكوع أقول من  
 بايع قال البرهان والجمع يمكن وكلهم بايع مرة إلا ابن عمر فبايع مرتين مرة قبل أبيه ومرة  
 بعده كما في الصحيح والاسلة بن الاكوع فبايع مرتين كما في البخاري وثلاثا كما في مسلم قال ابن  
 المنبر الحكمة في تكراره البيعة لئلا كان مقدما في الحرب فأكده على العقد احتياطاً قال  
 الحفاظ أولاً لأنه كان يقاتل قتال القارس والراجل فتعددت البيعة بتعدد الصفه انتهى  
 قال الشامي وكأنه لم يستحضر ما في مسلم من مبايعته ثلاثا ولو استحضره لوجهه انتهى وفيه  
 شيء فتوجه ابن المنبر بجري فيه (ووضع النبي صلى الله عليه وسلم شماله في عنقه وقال هذه  
 أي شماله (عن عثمان) وهذا قد يشعر بأنه علم بأنه لم يقتل فيكون مجزئة ويؤيده ما جاء أنه  
 لما بايع الناس قال اللهم إن عثمان في حاجتك وحاجة رسولك فضر بباحدي يديه على  
 الأخرى فكانت يده لعثمان خيرا من أيديهم لأنفسهم (وفي البخاري) في المآقب والمغازي  
 عن ابن عمر أن رجلا من أهل مصر سأله هل تعلم أن عثمان فز يوم أحد ونقيب عن بدر وعن  
 بيعة الرضوان قال نعم قال الله أكبر قال ابن عمر فقال أين لك أنما نراه يوم أحدنا شهد أن  
 الله ضاعه وغفر له وأما نقيبه عن بدر فكان نقيبه بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت  
 مريضة فقال صلى الله عليه وسلم إن لأجر رجل عن نهدي بدر أو سهمه وأما نقيبه عن بيعة  
 الرضوان فلو كان أحد أعز بطن مكة لبعثه مكانه وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى  
 مكة (فقال صلى الله عليه وسلم يده النبي) من اطلاق القول على الفعل أي مشيها  
 (هذه يد عثمان) أي بدلها (فضر بباحدي يده) اليسرى (فقال هذه لعثمان) أي غنه  
 ولا ريب أن يده صلى الله عليه وسلم لعثمان خيرا من يده لنفسه كما ثبت ذلك عن عثمان نفسه  
 روى البراء باسناد جيد أنه عاتب عبيد الرحمن بن عوف فقال له لم تره صوته على فذكر  
 الأمور الثلاثة وأجاب عثمان بمثل ما أجابه ابن عمر قال عثمان في هذه فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خبرني من يجي (الحديث) بقيته فقال له ابن عمر أذهبهم الآن معك  
 (ولما سمع المنكر كون بهذه البيعة خافوا) وألقى الله في قلوبهم الرعب فأذعنوا إلى الصلح وقال  
 مهبل ما كان من جنس أصحابك وقتالكم يكن من رأي ذوى رأي ساكنا كارهين حين  
 بلغنا ولم نعلم به وكان من سفها شافا قالت النبا أصحابنا الذين امرت فقال اني فمرهم سلمهم  
 حتى ترسلوا أصحابي فقالوا أنه تنافعت مهبل ومن معه إلى قريب فاذعنوا (وبعضوا  
 عثمان وجماعة من المسلمين) قال الشامي عشرة كرز بن جابر وعبد الله بن مهبل وعبد الله بن  
 حذافة وأبو الروم بن عمر العبدري وعياش بن أبي ربيعة وهشام بن العاصي وحاطب بن  
 عمرو وعمر بن وهب الجمحي وحاطب بن أبي لطة وعبد الله بن أمية وصكانوا دخلوا مكة  
 بأذنه عليه السلام فبقي في جوار عثمان وقيل سراً (وحلق الناس مع النبي صلى الله عليه  
 وسلم) بعد فقههم في البخاري في الشروط فلما فرغ من الكتاب قال صلى الله عليه وسلم  
 لا يحايه قوموا فاشروا ثم اسلقوا رؤسكم فوالله ما قام رجل منهم حتى قال ذلك ثلاث مرات  
 فلما بقي منهم أحد دخل على أم سلمة فذكر لها ما نقي من الناس وفي رواية ابن اسحق فقال لها  
 أم ترين إلى الناس أم أمرتهم بالامر فلا يفعلونه فقالت يا رسول الله لا تلهم فأنهم قد دخلهم

قوله من المسلمين في نسخة المتن  
 بعده (وفي هذه البيعة نزل قوله  
 تعالى ان الذين يبايعونك انما  
 يبايعون الله فوق أيديهم  
 وقوله تعالى لقد رضي الله عن  
 المؤمنين وحلق) الخ اه معصمه

أمر عظيم مما أدخلت على نفسك من المشقة في أمر الصلح ورجوعهم بغير فتح وفي رواية أبي  
 المالح فاشد ذلك عليه فدخل على أم سلمة فقال هلك المسلمون أمرتهم أن يحلقوا ويحرقوا فلم  
 يفعلوا قال فخلا الله عنهم يومئذ بأمر سلمة انتهى فقاتل يابني الله انتحب ذلك اخرج ثم لا تكلم  
 منهم احدا كلمة حتى تنزع بدلك وتدعو حالك فيصالحك فخرج فلم يكلم منهم احدا حتى تنزع بدنه  
 ودعا حلقه فحلقه فلما راوا ذلك قاموا ففصر واوجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل  
 بعضا قال ابن اسحق بلغني ان الذي حلقه يومئذ خراش عجميين ابن أمية بن الفضل الخزاعي  
 وكانت البدن سبعين حدثني عبد الله بن أبي نعيم عن مجاهد عن ابن عباس ~~كان~~ فيها  
 جل لابي جهل في رأسه برة من فضة ليغيب به المشركين وكان غنمه منه في بدر وحلق رجال  
 يومئذ وقصر آخرون فقال صلى الله عليه وسلم برحم الله المحلقين قالوا والمقصرين قال  
 برحم الله المحلقين قالوا والمقصرين قال والمقصرين قالوا لم تظاهرت الترحم للمحلقين دون  
 المقصرين قال لم يشكوا وواه ابن اسحق أيضا عن ابن عباس قيل كان توقف الصحابة  
 رضي الله عنهم بعد الامر لاحتمال أنه للندب أو لرجاء نزول الوحي بإبطال الصلح أو تخصيصه  
 بالاذن لهم في دخول مكة للعام لا تمام نسكهم وساغ ذلك لهم لانه زمان وقوع  
 النسخ ويحتمل أن صورة الحال أبهتتهم فاستغرقوا في الفكر لما لحقهم من الذل عند نفوسهم  
 مع ظهور قوتهم واعتقادهم القدرة على قضاء نسكهم بالغلبة ولأن الامر المطلق لا يقتضي  
 الفور ويحتمل مجموع هذه الامور لمجموعهم أو فهموا أنه صلى الله عليه وسلم أمرهم بالتحلل  
 اخذا بالرخصة في حقهم وأنه هو يستمر على الاحرام اخذا بالزيمة في حق نفسه فأشارت  
 عليه أم سلمة بالتحلل لينفي هذا الاحتمال وعرف صوابه ففعله فلما راوه يادروا الى فعل  
 ما أمرهم به اذ لم يبق غاية ينتظرونها وتظلم ما وقع لهم في غزوة الفتح من أمرهم لهم بالفطر  
 في رمضان فأبوا حتى شرب فثمربوا وفيه فضل المشورة ومشاورة المرأة الفاضلة وفضل  
 أم سلمة ووفور عقلها حتى قال امام الحرمين لانه لم امرأة أشارت برأى فأصابته الأم سلمة  
 واستدرك عليه بعضهم بنت شعيب في امر موسى انتهى من الفتح (ونحو رواه اياهم) أي  
 من كان معه هدى منهم (بالحدبية) وهي في الحرم في قولي مالك وبعضها في الحل وبعضها  
 في الحرم في قول الشافعي وقال الماوردي هي في طرف الحل ولا يابى الاسود عن عروة أمر  
 صلى الله عليه وسلم بالهدى فساقه المسلمون الى جهة الحرم فقام اليه مشرك وكفريش  
 فحسوه فأمر صلى الله عليه وسلم بالنحر قال ابن عباس لما صدت عن البيت حنت كما تحن الى  
 أولادها فنحر صلى الله عليه وسلم بدنه حيث حبسوه وهي الحدبية أي أكثرها فلا ينافي ما رواه  
 ابن سعد عن جابر أنه بعث من هديه بعشرين بدنة لتفخر عنه عند المروة مع رجل من أسلم (قال  
 م غلطاي وأرسل الله رجعا) كما رواه ابن سعد من مرسل يعقوب بن جمح الانصاري قال  
 لما صد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وحلقوا بالحدبية ونحروا بعث الله رجعا عاصفا (جئت  
 شعورهم فألقته في الحرم) جبر الهم في صدتهم عن البيت وقد زاد أبو عمر فاستبشروا  
 بقبول عمرتهم ولعل المراد غير شعره عليه السلام فلا ينافي ما جاء ان نراشما حلقه وهي  
 شعره على شجرة الى جنبه من سمرة خضراء فجعل الناس يأخذونه من فوقها وأخذت أم

حمارة طافات من شعره فكانت تغسلها للمريض وتسقيه فيبرأ ويحتمل انهم اخذوا اكثره  
 واقتت الریح باقيه في الحرم وفي الصحيح عن جابر قال لنا صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية  
 انتم خير اهل الارض واخرج مسلم وغيره عن جابر مر فوعلاد دخل النار من شهدها بدر  
 والحديبية وروى احمد باسناد حسن عن أبي سعيد الخدري قال لما كنا بالحديبية قال  
 صلى الله عليه وسلم لا تؤقدوا نارا بديل فلما كان بعد ذلك قال أوقدوا واصطنعوا فانه لا يدرك  
 قوم بعدكم صاعكم ولا مذكركم وروى مسلم من حديث أم مبشر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول لا يدخل النار أحد من أصحاب الشجرة وعمدك به من فضل عليا على عثمان لانه  
 كان عن خطوب بذلك وبابيع وعثمان بمكة ولا حجة فيه لانه صلى الله عليه وسلم بابيع عن عثمان  
 فاستوى معهم ولم يقصد تفضيل بعضهم على بعض واحتج به على موت الخضر لانه لو كان  
 حيا مع أنه نبي بالادلة الواضحة لزم تفضيل غير النبي على النبي وهو باطل وأجاب من قال  
 بجهانه باحتمال حضوره معهم اولم يكن على وجه الارض او كان في البحر والثاني ساقط  
 وأما ابن التين فاستدل به على أنه ليس نبي وأنه دخل في عموم من فضل صلى الله عليه وسلم  
 أهل الشجرة عليه وردة الحفاظ بالادلة الواضحة على ثبوت نبوة الخضر وأما قولهم العشرة  
 المبشرة بالجنة فلورود النص عليهم بأسمائهم في حديث واحد وقد قال أبو عمر ليس في الغزوات  
 ما يعدل بدرا ويقرب منها الا الحديبية حيث كانت بيعة الرضوان لكن قال غيره الراجح تقديم  
 أحد على الحديبية وأنها التي تلي غزوة بدر في الفضل (وأقام عليه الصلاة والسلام بالحديبية  
 بضعة عشر يوما وقيل عشرين يوما) - كما هما الواقدي وابن سعد بابهم البضع وفي الشامي  
 عنهما تسعة عشر يوما وذكر ابن عائد أنه أقام في غزوته هذه شهرًا ونصفًا (ثم قل وفي نفوسهم  
 بعض شيء) من عدم الفتح الذي كانوا لا يشكون فيه (فأنزل الله تعالى سورة الفتح) بين مكة  
 والمدينة كما في حديث ابن اسحق أي بضجتنا كما عند ابن سعد بفتح الضاد المججمة وسكون  
 الجيم ونونين بينهما ألف جبل على يريد من مكة (يسألهم بهادير كرمهم نعمه فقال تعالى)  
 وفي الموطأ وأخرجه البخاري من طريقه عن عمر مر فوعلاد أنزلت على الليلة سورة الهى  
 أحب مما طلعت عليه الشمس ثم قوا (انا فتحنا لك فتحا مبينا) الفتح الطفر بالبلد عنوة ووصلها  
 بحرب او بغيره لانه مغلق لم يظفر به فاذا طفر به فقد فتح ثم اختلف فيه (قال ابن عباس  
 وأنس والبراء بن عازب الفتح هنا فتح الحديبية ووقوع الصلح) قال الحفاظ فان الفتح في اللغة  
 فتح الملق والصلح كان مغلقا حتى فتحه الله وكان من اسباب فتحه صد المسلمين عن  
 البيت فكانت الصورة الظاهرة ضيالا للمسلمين والباطنة عزاهم فان الناس للامن الذي وقع  
 فيهم اختلط بعضهم ببعض من غير تكبر وأسمع المسلمون المشركين القرآن وناظروهم على  
 الاسلام جهرة آمنين وكانوا قبل ذلك لا يسلكون عندهم بذلك الاخفية فظهر من كان يخفى  
 اسلامه فذل المشركون من حيث ارادوا والعزة وقهرهم من حيث ارادوا والغلبة (بعد أن كان  
 المنافقون يظنون أن لن يقلب الرسول والمؤمنون الى اهلهم أبدا) كما أخبر الله (أى حسبوا  
 انهم لا يرجعون بل يقتلون كلهم) وقيل هو فتح مكة فنزلت مر جمعه من الحديبية عدله  
 بفقهها وأتى به ما ضايق الحق وقوعه وفيه من الفخامة والدلالة على علو شأنه الخبر به ما لا يخفى

وقبل المعنى قضينا للبيعة بيننا على أهل مكة ان تدخلها انت وأصحابك قابلا من الفتاحة  
وهي الحكومة وفي الصحيح عن السراء تعدون انهم الفتح فتح مكة وقد كان فتحنا ونحن نعد  
الفتح بيعة الرضوان قال الحافظ يعني انافتحناك فتحا مميّنا وقد وقع فيه اختلاف قديم  
والتحقيق أنه يختلف باختلاف المراد من الآيات فالمراد بقوله تعالى انافتحناك فتحا مميّنا  
فتح المدينة المأزب على الصلح من الامن ورفع الحرب وتمكن من كان يخشى الدخول  
في الاسلام والوصول الى المدينة منه وتابع الانساب الى ان كل الفتح قال (وأما قوله  
تعالى وأتاهم فتحا قريبا فالمراد به فتح خيبر على الصحيح لانها هي التي وقعت فيها المغام  
الكثيرة لاهلها) وقد قال الله تعالى ومغان كثيرة تأخذونها (وقد روى أحمد وأبو داود  
والطحاكم من حديث مجمع) بضم الميم وفتح الجيم وشد الميم الثانية المكسورة (ابن جارية) بالجيم  
والراء والياء ابن عامر الانصاري الاوصي المدني الصحابي المتوفى في خلافة معاوية روى  
له الترمذي وأبو داود وابن ماجه (قال شهدنا المدينة) سفرنا واقامة صلحنا ولا ادري  
ما وجه القصر عليه (فلما انصرفنا منها وجدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا عند كراع  
القميم) بفتح القمجة وكسر الميم على الصواب المشهور وعند أهل الحديث واللغة والتواريخ  
والسير وغيرهم كما قال النووي وحكي ابن قرقول ضم الفين وفتح الميم وادام عسافان  
(وقد جمع الناس) دعاهم من اما كن متفرقة وأجصرهم عنده (وقرأ عليهم انافتحناك فتحا  
ميّنا الآية فقال رجل يا رسول الله ما فتح هو قال اي والذي نفسي بيده انه لفتح) وعند ابن  
سعد فلما نزل بها جبريل قال نبيك يا رسول الله فلما هنأ جبريل هنأ الناس وروى موسى بن  
عقبة في حديثه عن الزهري وأخرجه البيهقي عن عروة قال أقبل النبي صلى الله عليه وسلم  
راجعا فقال رجل من أصحابه ما هذا بفتح لقد صدنا عن البيت وصد هدينا ورده  
صلى الله عليه وسلم رجلين من المؤمنين كما خرجا اليه فبلغه ذلك صلى الله عليه وسلم فقال  
بئس الكلام بل هو أعظم الفتح قد رضى المشركون أن يدفعوككم باراح عن بلادهم  
ويسألوكم القضية ويرغبون اليكم في الامان واقدروا امنكم ما كرهوا وانظروا فيكم الله عليهم  
ورزكم سالمين مأجورين فهو أعظم الفتح أنسيتم يوم احد اذ تصعدون ولا تلون  
على احد وأنما ادعوكم في آخر اكم أنسيتم يوم الاحزاب اذ جؤكم من فوقكم ومن أسفل  
منكم واذ راغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا فقال المسلمون  
صدق الله ورسوله هو أعظم الفتح والله يابني الله ما فكرنا فيما فكرت فيه ولان اعلم بالله  
وبأمره منا (وزوى معبد بن منصور باسناد صحيح عن الشعبي) في قوله (انافتحناك  
فتحا مميّنا الآية) قال (صلح المدينة) الذي قال فيه الزهري لم يكن في الاسلام فتح  
قبله اعظم منه انما كان القتال حيث التقى الناس فلما كانت الهدنة ووضع الحرب  
وأمن الناس كلهم بعضهم بعضا والتقوا وتفاوضوا في الحديث والمنازعة لم يكلم احد بالاسلام  
يعقل شيئا في تلك المدة الا دخل فيه ولقد دخل في تلك السنتين مثل من كان دخلا في الاسلام  
قبل ذلك أو أكثر قال ابن هشام ويدل عليه أنه صلى الله عليه وسلم خرج في المدينة في ألف  
واربع مائة ثم خرج بعد سنتين الى فتح مكة في عشرة آلاف انتهى ومما ظهر من مصلحة الصلح



غير ما ذكره الزهري انه كان مقدمة بين يدي الفتح الاعظم الذي دخل الناس عقبه في دين الله أفواجا فكانت قصة الحديبية مقدمة للفتح فسببت فتحا اذ مقدمة الطهور وظهور (وغير له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) كآية عن العصمة أي عصمه أي حال بينه وبين الذنوب فلا يأتها لأن الغفر الستر وهو آما بين العبد والذنوب وهو اللاتق بالانبياء وآما بين الذنوب وعقوبته وهو اللاتق بأعمهم وهذا قول في غاية الحسن ويأتى ان شاء الله تعالى بسط ذلك في محله وقد أخرج أحمد والشيخان والترمذي والحاكم عن أنس قال أنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر مرجعه من الحديبية فقال صلى الله عليه وسلم لقد نزلت على آية أحب الى ما على الارض ثم قرأها عليهم فقالوا هنيئلك يا رسول الله لقيدين الله ماذا يفعل بك فاذا يفعل بنا فزلت ليدخل المؤمنين والمؤمنات حتى يبلغ فوزا عظيما (وتابعوا بيعة الرضوان وأطعموا الخيل خبيروا طهرت الروم) وهم أهل كآب (على فارس) وهم مجوس بعد دون الاوثان أي غلبوهم لما التقوا بعد ما غلبت فارس الروم وفرح بذلك كفار مكة وقالوا للمسيانيين نحن تغلبكم كما غلبوهم فانكم كالروم أهل كآب ونحن كفار نعبد الاوثان (وفرح المؤمنون بنصر الله) الروم على فارس كما اشير اليه في قوله تعالى الم غلبت الروم الآية ففسر الشعبي الفتح المبين بهذه المذكرات ولا ينافي هذا أن غنائم خيبر أريدت بقوله وأنابهم فتحا قرييا لانه لا مانع من ارادتها بكل من الايتين فتكون مستعملة في الحاصل وقت النزول وهو الصلح وفيما لم يحصل بعد وهو غنائم خيبر (وأما قوله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح وقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح فتح مكة بانفاق) في الآية والحديث (قال الحافظ ابن حجر فيهذا يرتفع الاشكال) في المراد بالفتح في هذه المواضع (وتجتمع الاقوال) لأن المراد بالفتح مختلف (والله اعلم) بمراده (ثم رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة) بعد نزول سورة الفتح وجمعه العصابة وقرأتها عليهم بكرام الغنيم فليس بكثر ما راع قوله قبل ثم قفل لأن المراد به سار من الحديبية (وفي هذه السنة كسفت الشمس) سنة ست بالحديبية وكسفت أيضا بالمدينة يوم مات السيد ابراهيم وفي وقت موته خلاف حكاها المصنف في شرح الحديث تبع الفتح وسبق في المقصد الثاني فتوهم بعضهم أنها إنما كسفت مرة اختلفت في وقتها وساق كلام المصنف في شرح البخاري وهم لأن ابراهيم لم يكن ولد سنة الحديبية بل لم تكن أمه أهديت للمصطفى لأن بعثته للملوك انما كان بعد العود منها في غزاة المحترم سنة سبع كما يأتي (وظاهر أوس بن الصامت) الانصاري الخزرجي البصري وشهد المشاهد أخوة عبادة ووقع لبعض الرواة تسمية المظاهر عبادة قال ابن عبد البر وهو وهم قال ابن حبان مات ايام عثمان وله خمس وثمانون سنة (من امراته خولة) ويقال لها خويلة بالتصغير ويقال اسمها جيلة وفي اسم ايها خلاف والاكثر أنها (بنت ثعلبة) بن أصرم الانصارية الخزرجية ويقال مالك او حكيم أو دلج او خويلد بالتصغير وآخره ال مهمله أو الصامت روى الامام أحمد عنها قالت في والله وفي أوس بن الصامت أنزل الله عز وجل صدر سورة المجادلة كنت عنده وكان شجفا كبيرا قد ساء خلقه وضجر فدخل علي يوما فراجعت في شيء فغضب وقال أنت علي كظهر أمي ثم خرج فجلس في نادي

قومه ساعة ثم دخل على فاذا هو يريدني فقلت كلا والذي نفسي بيده لا تخلص الى وقد قلت ما  
قلت حتى يحكم الله ورسوله فينا فوالله اني فامتنعت منه فغلبته بما تغلب المرأة الشيخ الضعيف  
فألقينته عني ثم خرجت حتى جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلست بين يديه فذكرت له  
ما لقيت منه فجعلت أشكو الى الله ما ألقى من سوء خلقه فجعل صلى الله عليه وسلم يقول  
يا خويلد ابن عمك شيخ كبير فأتاني الله فيه قالت فوالله ما برحت حتى نزل في القرآن فتعشى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يتغشاء ثم سرى عنه فقال يا خويلد قد أنزل الله فيك وفي  
صاحبك ثم قرأ علي - قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي الى الله الى قوله  
وللكافرين عذاب أليم فقال صلى الله عليه وسلم مريه فليعتق رقبة فقلت يا رسول الله  
ما عنده ما يعتق قال فليصم شهرين متتابعين فقلت والله انه لشيخ كبير ما به طاقة قال فليطعم  
ستين مسكينا وسقامن تمر فقلت ما ذا له عنده فقال صلى الله عليه وسلم فانا سنعينك بفراق من  
تمر فقلت يا رسول الله وأنا سأعنه بفراق آخر قال قد أصبت وأحسن فتأذبه قصصتي عنه  
ثم استوصى بآبن عمك خيرا فأتت قد فعلت وأخرج الحماكم وصحبه عن عائشة قالت تبارك  
الذي وسع سمعه ~~كل~~ شئ اني لاسمع كلام خولة بنت ثعلبة ويحكي على بعضه وهي تقول  
يا رسول الله اكل شبابي ونثرت له بطني حتى اذا كبرت سني وايقطع ولدي ظاهري مني اللهم اني  
أشكو اليك ما برحت حتى نزل جبريل بهؤلاء الايات قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها  
وهو أوس بن الصامت قال ابن عبد البر روي عن وجوده عن عمر أنه خرج ومعه الناس فمر  
بجوز فاستوقفه فوق فجعل يحدثها وتحدثه فقال رجل يا أمير المؤمنين حبست الناس على  
هذه الجوز قال ويك تدري من هي هذه امرأة مع الله شكواها من فوق سبع سموات هذه  
خولة بنت ثعلبة التي أنزل الله فيها قد سمع الله والله لو حبستني الى الليل ما فارقتها الا للصلاة  
ثم أرجع اليها وعن قتادة خرج عمر من المسجد فاذا بامرأة برزت على ظهر الطريق فلم عليها  
فردت عليه وفات هي يا عمر عهدتك وأنت تسمي عمرا في سوق عكاظ فلم تذهب الايام حتى  
سميت عمر ثم لم تذهب الايام حتى سميت أمير المؤمنين فأتني الله في الرعية واعلم أنه من خاف  
الله قرب عليه البعيد ومن خاف الموت خشي القوت فقالوا الجارود العبدى لقد أكرمت على  
أمير المؤمنين فقال عمردها ما تعرفها هذه التي سمع الله قولها من فوق سبع سموات  
فعمرو الله أحق ان يسمع لها (وفي هذه السنة أيضا استسقي في رمضان) قبل الحديبية  
(ومطر الناس فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصبح الناس قميمين) مؤمنين بالله وكافرا  
بالكواكب) ومؤمنين بالكواكب وكافرا بالله وقد قال هذا الحديث عن ربه عز وجل  
بالحديبية أخرج الشيخان عن زيد بن خالد الجهني خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عام الحديبية فأصابنا مطر ذات ليلة فصلى لنا الصبح ثم أقبل علينا بوجهه فقال أتدرون  
ماذا قال ربكم قلنا الله ورسوله أعلم فقال قال الله أصبح من عبادي مؤمن بي وكافري نأما  
من قال مطرنا برحمة الله وبرزق الله وبفضل الله فهو مؤمن بي كافر بالكواكب وأما من  
قال مطرنا بنوء كذا فهو مؤمن بالكواكب كافر بي قال في الفخ يحتمل أن المراد كسر الشدة  
يقرب منة مقابلته بالايان ولا جدع عن معاوية النبي مرفوعا يكون الناس مجدين فينزل الله

عليهم رزقاً من رزقه فيصعبون مشركين يقولون مطرنا بنوء كذا ويحتمل ان المراد كقصر النعمة  
ويرشد اليه رواية قاتماً من حدى على سقاي وأثنى على فذلك آمن بي ولمسلم عن أبي هريرة  
مر فوعا قال الله ما أنعمت على عبادى من نعمة الا أصبح فريق منهم بها كافرين وعلى الاول  
حمله كثير من العلماء أعلاهم الشافعي قال في الاتم من قال مطرنا بنوء كذا على ما كان بعض  
أهل الشرك يعنون من اضافة المطر الى أنه أمطرنا كذا فذلك كفر كما قال صلى الله عليه  
وسلم لان النوء وقت وهو مخلوق لا يملك لنفسه ولا لغيره شيئاً ومن قاله على معنى مطرنا في وقت  
كذا فلا يكون كفراً وغيره أحب الى منه بمعنى حسب المأذنة وعلى هذا يصح حمل اطلاق الحديث  
وللنسائي عن أبي سعيد مطرنا بنوء الجرح بكسر الميم ويقال بضمها وفتح الدال وحامهم لتين  
وهو نجيم أحر منير وفيه طرح الامام المسئلة على أصحابه وان كانت لا تدرك الابدقة نظراً  
ويؤخذ منه ان للولى المتكفي من النظر في الاشارات أن يأخذ منها عبارات ينسبها الى الله  
تعالى كذا قال بعض شيوخنا وكأنه أخذ من استقها ما احبها عما قال ربهم وحمل  
الاستقها ما على حقيقة لكونهم فهموا خلاف ذلك ولذا لم يجبروا الا بتقويض الامر الى  
الله ورسوله (قال مغلطاي وجرم المياطي في سيرته بأن تحريم الخمر كان سنة المدينة وذكر  
ابن اسحق أنه كان في وقعة بني النضير وهي بعد أحد وذلك سنة أربع على الراجح وفيه نظر لان  
انسا كان الساقى يوم حرمت) كآبث في الصحيحين عنه اني لقائم أسقى أباطلحة وفلانا وفلانا في  
مسلم وأباد جانة وسهيل بن بيضاء وأبا عبيدة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وأبا أيوب  
اذ جاء رجل فقال وهل بلغكم الخبر قالوا وماذا قال حرمت الخمر قالوا أهرق هذه القلال  
يا أنس قال فاسألوا عنها ولا راجعوها بعد خبر الرجل (وأنه لما سمع المنادي) قال الحافظ  
لم أرا التصريح باسمه (بتجريحها بادرفا واقها) بأمر الصحابة الذين كان يسقيهم (فلو كان ذلك  
سنة أربع لسكان أنس يصغر عن ذلك) وهذا النظر عجيب من مثل مغلطاي فقد ثبت أنه خدم  
المصطفى لما قدم المدينة وهو ابن عشرين سنين فن عمره أربع عشرة سنة كيف يصغر عن ذلك  
(قال) أي روى (النسائي والبيهقي بسند صحيح عن ابن عباس انما نزل تحريم الخمر في قبيلتين  
(من) قبائل (الانصار) شر بوا فلان) بكسر الميم (القوم) قال الجوهرى غل الرجل بالكسر  
اذا اخذ فيه الشراب فهو غل أي نشوان (عبث بعضهم ببعض) لعب بكسر الباء وفتحها بخلط  
كما في القاموس ويصحان هنا أي فعل بعضهم ببعض ما لا فائدة فيه وخطوا على بعضهم (فلما  
أنصحوا) من السكر (جعل الرجل يرى في وجهه ورأسه الاثر فيقول صنع) بي (هذا أخي  
فلان وكانوا اخوة) أقارب وأصدقاء قال بعض جمع النسب اخوة والاصديق اخوان فكانت  
نزلهم لشدة الوصلة بينهم منزلة اخوة النسب فيما هم اخوة وبما يشير اليه قوله (ليس في قلوبهم  
ضغائن) جمع ضغينة أي حقد كما في النهاية (فيقول والله لو كان بي) رؤفا كما في حديث ابن  
عباس عنده من عزاء لهم ما قبل قوله (رحمنا ما صنع بي هذا حتى وقعت الضغائن في قلوبهم) فأبزل  
الله تعالى هذه الآية بنايتها الذين آمنوا انما الخمر والميسر الى قوله فهل أنتم مستهون) زادني  
رواية احمد عن أبي هريرة فقالوا الاتهمينا ربنا وأخرج مسلم وأحمد عن سعد بن أبي وقاص قال  
صنع رجل من الانصار طعماً فدا عننا فشر بننا الخمر قبل أن نخترم حتى سكرنا فخرنا الى أن

قال فنزلت الى قوله فهل أنتم منتهون ولا تنافي (فقال ناس من المتكلمين) المباليغين في  
البحث الحاملين له مع المشقة (هي رجس وهي في بطن فلان) كحزمة رضى الله عنه (وقد قتل  
يوم أحد) قبل تحريمها فهل عليه مؤاخذة هذا على أن قائله من المسلمين لكن في الفتح روى  
البيار من حديث جابر أن الذين قالوا ذلك كانوا من اليهود وفي رواية أبجد عن أبي هريرة فقال  
الناس يا رسول الله ناس قتلوا في سبيل الله وما نوا على فراشهم وكنوا يشربون الخمر  
وبأكلون الميسر وقد جعله الله رجسا من عمل الشيطان (فأنزل الله تعالى ليس على الذين  
آمَنُوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) أكلوا من الخمر والميسر قبل التحريم (الى) قوله  
والله يحب (المحسنين) بمعنى أنه يبيحهم وفي ختم الكلام به اشعار بأن من فعل ذلك من  
المحسنين وأنه يستحب المحبة الالهية (وبأنه تحريم الخمر) التحريم المؤبد المطلق وهي بأبوابها  
الذين آمنوا انما الخمر الى قوله فهل أنتم منتهون فلاضافة للعهد المذكورى كأنه قال وهذه الآية  
(نزلت في عام الفتح قبل الفتح) سنة ثمان كما قال الحافظ انه الذي يظهر لما روى أبجد عن ابن  
عباس كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم صديق من ثقيف اودوس فلقبه يوم الفتح براوية  
خبر يدها اليه فقال يا فلان أما علمت أن الله حرّمها فأقبل الرجل على غلامه فقال بعها  
فقال ان الذي حرّم شربها حرّم بيعها وأخرج مسلم نحوه لكن ليس فيه تعيين الوقت وروى  
أحمد عن نافع بن كيسان الثقفي عن أبيه أنه كان يتجر في الخمر وأنه أقبل من الشام فقال  
يا رسول الله اني جئت بشراب جيد فقال يا كيسان انها حرمت بعدك قال فابيعها قال انها  
قد حُرّمت وحرّم غنما وروى أحمد وأبو يعلى عن عيم الداري أنه كان يهدي لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم كل عام رابية خرفلما كان عام حرّمته جاءه رابوته فقال أشعرت أنها قد حرّمت  
بعدك قال أفلا أبيعها وأتفع بجمعتها فنهاه وبسته فادمن حديث كيسان تسمية المبهمة في حديث  
ابن عباس ومن حديث تميم تأييد الوقت المذكور فان اسلام عيم كان بعد الفتح وروى  
أصحاب السنن عن عمر أنه قال اللهم بين لنا في الخمر يا ناشافيا فنزلت قل فيها ما أنتم كبري فقررت  
عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر يا ناشافيا فنزلت لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فقررت  
عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر يا ناشافيا فنزلت آية المائدة الى قوله منتهون قال عمر انتهينا  
وفتحه على بن المديني والترمذي انتهى وبحديث عمر هذا قد يجمع بين هذه الاقوال  
الثلاثة التي ذكرها المصنف في وقت تحريمها وهي سنة أربع أو ست أو ثمان باحتمال أن كل  
مرة كانت في سنة منها وقد مر له في حراء الاسد عن مغطاي أنها حرّمت في شوال سنة ثلاث  
قال الحافظ وزعم الواقدي أنه عقب قول حمزة انما أنتم عبدة لابي يعني سنة اثنين وحديث  
جابر يرد عليه يعني قوله اصطحج ناس الخمر يوم أحد فقتلوا من يومهم جميعا شهدا أخرجه  
البخاري في مواضع (والخمر في الاصل مصدر خمره اذا ستره سمى به عصير العنب اذا اشتد  
وغلا) بفتح الغين عطف تنسب يقال للشئ اذا زاد وارتفع قد غلا (كانه يخمر) بضم الباء  
وشت الميم يغلى ويستز (العقل كما سمى مسكرا لانه يسكره) بضم فسكون من الاسكار (أى  
يبحرجه) بضم الجيم والراء المهملة أى يمنع من الادراك (وهي حرام مطلقا) أبكرت أم لا  
قلت أم لا (وكذا كل ما أسكر) أى ما شأنه الا عكار أسكره بالفعل أم لا فلا تنافي بين ما أفاده

قوله كذا من التسميم وقوله أسكر (عند أكثر العلماء) نقول هو على المنبر انه نزل تحريم الخمر  
وهي من خمسة من العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير والخمر ما حاصر العقل أخرجه  
الشيخان وغيرهما (وقال أبو حنيفة نقيع الزبيب والتمر اذا طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم اشدت  
حل شربه ما دون السكر) أى حل شرب القدر الذى لا يسكرو وهو ضعف المدرك جدا بحيث  
قال مالك والشافعي يحد الحنفي اذا شربه (اتمى وأما الحنيفة وتسمى القنب الهندي)  
بضم القاف وكسرها والنون المشددة كما فى القاموس قال الهيثمي لم أوه بغير مصر رزق  
فى البساتين (والجديرة والقلندرية فلم يتكلم فيها الأئمة الاربعة ولا غيرهم من علماء السلف  
لانهم لم تكن فى زمنهم وانما ظهرت فى أواخر المائة السادسة و) تزايدت وكثرت فى (أول  
السابعة) حين ظهرت دولة التتار (واختلف هل هى مسكرة فيجب فيها الحد أو مفسدة للعقل  
فيجب التعزير) وهو الصحيح عند الشافعية والمالكية ان استعمال ما أفسد العقل (والذى  
أجمع عليه الأطباء أنها مسكرة وبه جزم الفقهاء) أى كبير منهم (وصرح به أبو اسحق  
الشيرازى) بكسر المعجمة آخره زى نسبة الى شيراز قصة فارس (فى كتاب التذكرة فى الخلاف  
والتووى فى شرح المذهب) قائلا (ولانعرف فيه خلافا عندنا ونقل عن ابن تيمية) الحنبلى  
(أنه قال الصحيح أنها مسكرة كالشراب فان أكلتها يشون عنها) بفتح الشين واسكان  
الواو أى يسكرون منها (ولذلك يتناولونها بخلاف النبيخ) بفتح الواو وسكون النون وجيم  
نبت مخبط للعقل مجبن مسكن لا وجاع الاورام والبثور ووجع الاذان وأخشه الاسود ثم  
الاحمر وأسله الايض كما فى القاموس (فانه لا يشى ولا يشتهى) وكذا قال العلامة فى  
الله المنوفى من المالكية قال لا نأمن بتعاطاها يبيع أمواله لاجلها فلو لان لهم فيها طربا  
لما فعلوا ذلك بين ذلك اننا لا نجد أحدا يبيع داره لياكل بها سكرانا (قال الزركشى ولم أر  
من خالف فى ذلك الا القرافى فى قواعده) التى سماها الفروق (فقال نص العلماء بالنبات)  
أى بأحواله ونفعها وضراؤها (انها مسكرة والذى يظهر لى انها مفسدة) وبين ذلك  
القرافى بما منه لاني لم أرهم يملون الى القتال والنصرة بل عليهم المذلة والمسكنة وربما عرض  
لهم البكاء (فى كلام نقيب الزركشى بطول ذكره وقد تظافت الادلة على حرمته فى صحيح  
مسلم) مرفوعا (كل مسكر حرام) نقول به لكن لانسلم انها مسكرة فلم تدخل فيه  
(وقد قال تعالى ويحرم عليهم الخبائث وأى خبيث أعظم مما يفسد العقول التى اتفقت  
الملل والشرائع) جمع شريعة وهى مع الملة ما صدقهما واحد (على ايجاب حفظها ولا  
ريب) شك (ان تناول الحنيفة يظهر به أثر التغيير فى انتظام العقل والقول المستند  
كلامه من نور العقل) وهذا غاية ما ينتج حرمته تناول ما يفسد العقل منها الا ما لا يفسده كما هو  
الصحيح (وقد روى أبو داود وباسناد حسن عن ديلم الجيرى) الجيشانى بفتح الجيم فتحية فيجبة  
نسبه ابن يونس فقال ابن هوشع بن أبى جناب بن مسعود ووصل نسبه الى جيشان وقال  
كان أول وافد على النبي صلى الله عليه وسلم من اليمن أرسله معاذ ثم شهد فتح مصر ونزلها  
ورى عنه أبو الخير مرند ووقع لجمع من أكابر الحنفا فيه تخبط تكفل برده فى الاصابة  
وقال فى التقريب اخطأ من زعم انه أبو وهب الجيشانى (قال سألت رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقلت يا رسول الله انا بأرض باردة نعالج فيها عملاً شديداً وانا نتخذ شرباً من هذا القمح تنقري به علي أعمالنا وعلى برد بلادنا قال هل يسكر قلت نعم قال فاجتنبوه قلت فان الناس غير تاركيه قال فان لم يتركوه فقاتلوه وهذا منه صلى الله عليه وسلم تنبيه على العلة التي لاجلها حرم المزر بكسر الميم وسكون الزاي وبالراء نبيذ الذرة والشعير كما في القاموس ومفاده هذا أنه كان تحريم المزر معلوماً للسان قبل السؤال وأنه أشار بالحديث الى أن علته اسكاره فيقاس عليه كل ما شارك في العلة (فوجب أن كل شيء عمل عليه يجب تحريمه ولا شك أن الحشيشة تعمل ذلك وفوقه) فيحرم تعاطي ما عمل ذلك منها لا مطلق التعاطي كما هو محتاره (وروى أحمد في مسنده وأبو داود في سننه عن أم سلمة قالت نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل مسكر ومفتر قال العلماء المفتر كل ما يورث الفتور) وهو الانكسار والضعف (والخدر) بفتح الخاء والدال المهملة الاسترخاء (في الاطراف) فلا يطبق الحركة فهو من عطف الاخص على الاعم (وهذا الحديث أدل دليل على تحريم الحشيشة وغيرها من المخدرات فانها ان لم تكن مسكرة كانت مفتره مخدرة ولذلك يسكر النوم من متعاطيها وتنقل رؤسهم بواسطة تبخيرها في الدماغ) أي ايصالها للجوارح والمعنى انه يتفصل منها بخار يصعد الى الدماغ فتثقل الرؤس منه (واختلف هل يحرم تعاطي البسبر الذي لا يسكر فقال النووي في شرح المذهب انه لا يحرم كل القليل الذي لا يسكر من الحشيش) وهذا هو الصحيح المعتمد عند الشافعية والمالكية (بخلاف النجريت حرم قليلها الذي لا يسكر والفرق أن الحشيش طاهر والنجريت نجس فلا يجوز شرب قليله للنجاسة وتعقبه الزركشي بأنه صح في الحديث ما أسكر كثيره فقليله حرام) يعني والنووي قد قال في نفس شرح المذهب انها مسكرة بلا خلاف فعلمه عندهم كما مر قريباً فكيف يقول ذلك ويجوز أن كل القليل مع نص الحديث على حرمة قليل المسكر وجواب المعتمد عن الحديث اننا لانسلم أنهم مسكرة (قال واتجه أنه لا يجوز تناول شيء من الحشيش لقليل ولا كثير وقد نقل الاجماع على تحريمها غير واحد منهم القرافي وابن تيمية وقال ان استعمالها فقد كفر وتعقبه الزركشي بأن تحريمها ليس معلوماً من الدين بالضرورة) فلا يلزم من الاجماع على تحريمها كفر مستعملها لانه انما يكفر اذا انكر بحمها عليه معلوماً من الدين بالضرورة بأن يشترك الخاص والعام في معرفته (سلمنا ذلك لكن) لانسلم الكفر لانه (لا بد) لافراق ولا محالة (أن يكون دليل الاجماع قطعاً على أحد الوجهين وقد ذكرنا محابنا أن المسكر) أي ما من شأنه الاسكار (من غير عصير العنب كعصير العنب في وجوب الحد) سكر به الشارب أم لا (لكن لا يكفر مستعمله) ولو سكر منه (لاختلاف العلماء فيه) فأولى مستحل الحشيشة وهذا امر اذن ذكره وان لم يقدم فيه خلافاً (وأما قول النووي انها طاهرة وليست بنجسة) تأكيد (فقطع به ابن دقيق العيد وحكي الاجماع عليه) وغلط بعض الشافعية فقال بنجاسة الحشيشة (قال الزركشي والافقيون وهولبن الخشخاش) المصري الاسود نافع من الاورام الحساسة خاصة في العين مخدرة وقليله نافع من كذا في القاموس (أقوى فعلا من الحشيش لان القليل منه يسكر جداً) بعض الامزجة أو في ابتداء استعماله والاخاف المشاهد (وكذلك السبكران)

بفتح السين مهجلة ومهجة وضم الكاف ثبت دائم الخضره يؤكل حبه (وجوز الطيب) حرام  
 مسكر عند ابن دقيق العيد واعقده كثير منهم الزركشي كما ترى ولم يعمله المالكية فقد قال  
 الامام العلامة أبو القاسم البرزلي أجاز بعض أئمتنا كل قليل جوزة الطيب لتضيق الدماغ  
 واشترط بعضهم خلطها مع أدوية والصواب العموم انتهى وقال العلامة ابن فرحون يمنع  
 أكل عقاقير الهندان أكل لما تؤكل له الحشيشة لالهضم وغيره من المنافع الا ما أفسد  
 العقل والجوزة وكثير الزعفران والبنج والسيكران من المفسدات قليلها جائز (مع أنه طاهر  
 بالاجماع انتهى) كلام الزركشي (وقد جمع بعضهم في الحشيشة مائة وعشرين مضره دينية  
 ويدنية حتى قال بعضهم كل ما في الخمر من المذمومات موجود في الحشيشة و) فيها (زيادة فان  
 أكثر ضرر الخمر في الدين لافي البدن وضررها فيهما في ذلك فساد العقل وعدم المروءة) بنهم  
 الميم كسهولة آداب نفسانية تحمل مراعاتها الانسان على الوقوف على محاسن الاخلاق  
 وجعل العادات كما في الصباح وأنبته في تقرب الغريب (وكشف العورة وترك الصلوات  
 والوقوع في المحرمات) فهذه من الدينية (و) من البدنية وترجع للدينية أيضا (قطع النسل  
 والبرص والجذام والاسقام والرعدة والابسة وتتن القم وسقوط شعر الاجفان وتفتت  
 الاسنان وتوردها وتضييق النفس وتصفير الالوان وتفتت الكبد وتجعل الاسد كالجعل)  
 بضم الجيم وفتح العين المهمله دوية اكبر من الخنفساء شديد السواد في بطنه لون حمرة للذكر  
 قرنان تسميه الناس أبا جعران لانه يجتمع مع الجعر اليايس ويتخره في بيته ويموت من ريح  
 الورد والطيب فاذا اعيد الى الروث عاش قاله في حياة الحيوان (وتورث الكلى والقتل)  
 والضعف واتراخي والجن (وتعبد العزيز ذليلا والصحيح عيلا والصحيح ابكا والركى ابلا  
 تذهب السعادة وتنسى الشهادة) زاد في الزواجر وتجنف الرطوبات وتورث النسيان  
 وتصدع الرأس وتجنف المنى وتظلم البصر وتورث موت الفجأة والدق والسيل والاستسقاء  
 وفساد الفكر ونسيان الذكروا فشاء السرو ذهاب الحياء وعدم الغيرة واتلاف الكيس  
 ومجالسة ابليس واحتراق الدم وتذهب الفطنة وتحدث البطنة (فصاحبها بعيد عن السنة  
 طريد عن الجنة موعود من الله بالهنة) لانه ظالم لنفسه وقد قال تعالى ألا لعنة الله على  
 الظالمين قال السبوطي في الاكليل استدله على جواز لعن المسلم الظالم (الى أن يقرع من  
 التدم سنة) فيتوب (ويحسن بالله ظنه) في قبول توبته (ولقد أحسن القائل  
 قل لمن يأكل الحشيشة جهلا \* يا خبيثا قد عشت شره عيشه  
 دبة العقل بدرة فلما ذا \* يأسفها قد بعثها بحشيشه)  
 البدره قال في القاموس كيس فيه ألف أو عشرة آلاف درهم أو سبعة آلاف دينار  
 والله أعلم

### • (غزوة خيبر) •

بجاء مهجة وتحتانية وموحدة بوزن جعفر ذكر أبو عبيد البكري انها سميت باسم رجل من  
 العجماليين نزلها وهو خير أخو يثرب ابتا قانية بن مهلايل واقصر عليه الروض والفتح  
 وغيره ما وقيل ان خير بلسان اليهود الحنن ولذا سميت خيبر أيضا ذكره الحارثي (وهي



مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع) ونخل كثير (على ثمانية برد من المدينة الى جهة الشام) هكذا في الفتح فتبعه المصنف هنا في الارشاد والثمانية برد أربعة مراحل وقال الشامي على ثلاثة أيام من المدينة على يسار الحاج الشامي ولعله بالسير السريع أو على التقريب فلا ينافي انها أربعة بالسير المعتدل وبؤيده قول التهذيب على نحو أربعة أيام أو هو بحسب الاختلاف في الميل أو الأربعة بالنظر الى داخل المور والثلاثة بالنظر الى خارجه (قال ابن اسحق) أقام صلى الله عليه وسلم بالمدينة حين رجع من الحديبية ذا الحجة وبعض المحرم ثم (خرج صلى الله عليه وسلم في بقية المحرم) الى خيبر (سنة صبع) وذكر ابن عتبة عن الزهري أنه أقام بالمدينة عشرين ليلة أو نحوها وعند ابن عائد عن ابن عباس أقام بعد الرجوع الى المدينة عشرين ليل وفي مغازي النبي أقام خمسة عشر يوماً (فأقام يحاضرها بضع عشرة ليلة) موزعة على حصونها (الى أن فتحها) في صفر هكذا في نقل الفتح عن ابن اسحق (وقيل كانت في آخر سنة ست) حكاه ابن التين عن ابن الحصار (وهو منقول عن مالك) الامام (وبه جزم ابن حزم قال الحافظ ابن حجر) وهذه الأقوال متقاربة (والراجح) منها (ما ذكره ابن اسحق) قال في زاد المعاد وهو قول الجمهور (ويمكن الجمع بأن من أطلق سنة ست بناء على ان ابتداء السنة من شهر الهجرة الحقيقي وهو ربيع الاول) وهو رأى ابن حزم ولدا جزم بان خيبر سنة ست لكن لجهوره وعلى ان التاريخ وقع من المحرم قال الحافظ وأما ما ذكره الحاكم وابن سعد عن الواقدي أنها في جادى الاولى فالذى رأيت في مغازي الواقدي أنها كانت في صفر وقيل في ربيع الاول (وأغرب ابن سعد وابن أبي شبة فرويا من حديث أبي سعيد الخدري) قال (خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر لثمان عشرة من رمضان واسناده حسن لكنه خطأ ولعلها كانت الى حين فتعصفت) لتقارب اللفظين (وتوجيهه) مع أن حنيننا الست خلت من شوال وللبتين بقيتان رمضان (بأن غزوة حنين كانت ناشئة عن غزوة الفتح وغزوة الفتح خرج صلى الله عليه وسلم فيها في رمضان جزماً) فيصح اطلاقه على غزوة حنين يجعلها من غزوة الفتح لكونها ناشئة عنها والخروج من المدينة لهما واحد (قال) الحافظ ابن حجر (وذكر الشيخ أبو حامد في التعليقة انها كانت سنة خمس وهو وهم ولعله انتقل من الخندق الى خيبر) وأجاب البرهان بأنه أسقط سنة الهجرة أى وقطع النظر عن سنة الغزوة قال الحافظ وذكر ابن هشام أنه استعمل على المدينة نخيلة بنون مصغر ابن عبد الله الليثي وعند أحمد والحاكم عن أبي هريرة أنه سباع ابن عرفة وهو أصح انتهى ويمكن الجمع بأنه استخلف أحدهما أولاً ثم عرض ما يقتضى استخلاف الآخر كما مر نظيره (وكان معه عليه الصلاة والسلام ألف وأربع مائة راجل ومائتا فارس) هذا بخلاف لما عند ابن اسحق أن عدة الذين قمت عليهم خيبر ألف وسهم وثمان مائة سهم ورجالهم وخيابهم الرجال ألف وأربع مائة والخيل مائتا فارس لكل فرس سهمان وأما رسمه سهم فان لم يكن ما في المصنف معناه زيادة الألف في راجل وقارس فلا ينافي ما مر من الخلاف في عدد أهل الحديبية اما لما تقدمت من ان من ذكر القليل كالف وثلاث مائة نظر اليهم في ابتداء الخروج ثم زاد وابتداء ما لانه خرج لخبر من لم يخرج في الحديبية



فقد ذكر الواقدي أنه جاء المخاضون في الحديبية ليخرجوا رجاء الغنمة فقال عليه السلام لا تخرجوا معي الا راغبين في الجهاد فاما الغنمة فلا فله خرج معه جماعة لم يحضرها الحديبية ولم يأخذوا من الغنمة فلا ينفي قوله تعالى سيقول المخلفون اذا انطلقتم الآية (ومعه أم سلمة زوجته) رضى الله عنها التي كانت معه في الحديبية (وفي البخاري من حديث سلمة بن عمرو بن) (الاكوع) واصله سنان فنسب بجمته لشهرته به الاسلي أبو مسلم وأبو ايمن شهيد بيعة الرضوان ومات سنة اربع وسبعين روى له الستة (قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فمصرنا بالبلا فقال رجل من القوم) قال الحافظ لم اقف على اسمه صريحا وعند ابن اسحق من حديث نصر بن دهر الاسلي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في مسيره الى خيبر لعامر بن الاكوع في هذا أنه صلى الله عليه وسلم هو الذي أمره بذلك انتهى ويمكن الجمع بان الرجل لما قال له لم يسرع حتى أمره صلى الله عليه وسلم ولا ينفي ذلك اتيانه بالفاء لان الحال اضمنة من الماضي والآتي والحال كم فيها العرف ولا قوله من هذا السابق لاحتمال تعدد الحداة أو بعده فلم يحقق صوته بخور أنه غيره (لعامر) بن الاكوع عم سلمة كما في حديث نصر وفي مسلم قال سلمة لما كان يوم خيبر قال اخي قتالا شديد الى ان قال فقال صلى الله عليه وسلم من هذا قلب اخي قال البرهان والصحيح ان عامرا عم سلمة وقد ذكر مسلم بعده هذا من طريق آخر فجعل عمي عامر بن جيز قال ويمكن الجمع بأنه اخوه رضاعة عنه نسباً (ألا تسمعنا من ههناك) جهاه بن أولاهما مضمومة بعده هانون مفتوحة فحسية ساكنة جمع هنية تصغيره كما قالوا في تصغير سنة سنينة وللكهيم في ههناك بحذف الهاء الثانية وشدة الحسية أي من اراجيزك وللبخاري في الدعوات من وجه آخر من ههناك بلا تصغير قاله الحافظ والمصنف وقال أي من اخبارك وأمورك وأشعارك فكيف عن ذلك كله (وكان عامر رجلاً شاعراً) وللكهيم في حذاه (قزل يحدو بالقوم يقول اللهم لولا انت ما احدثنا) فيه زحاف الخزم بجمتين وهو زيادة سبب خفيف في قوله قاله الحافظ وفي رواية ابن اسحق والله لولا الله ولا خرم فيه (ولا تصدقنا ولا صلينا) قال في التبع اكثر هذا الرجز تقدم في الجهاد عن البراء وأنه من شعر عبد الله بن رواحة فيحتمل ان يكون هو عامر نوارد على ما نوارد عليه بدليل ما وقع اكل منه مما ليس عند الآخر واستعان عامر ببعض ما سبقه اليه ابن رواحة (فاغفر فداء) بكسر الفاء والمذكور في ابن التين فتح قوله مع القصر وزعم انه هنا بالكسر مع القصر لضرورة الوزن فلم يصب فانه لا يترن الا بالمد قاله الحافظ وقال القاضي عياض رويناه فداء بالرفع على أنه مبتدأ أي لك نفسي فداءه وانصب على المصدر (لك ما اتقينا) بشدة الفوقية بعده ما فاف لاكثر أي ما تركنا من الاوامر وما ظرفية ولا صلي والتسني بهمزة قطع ثم موحدة ساكنة أي ما خلفنا وراءنا ما كنا نكسبناه من الاثم أو ما بقيناه وراءنا من الذنوب فلم تنب منه وللقاسبي ما اتقينا بلام وكسر القاف أي ما وجدنا من المناهي وسلم والبخاري في الادب ما اتقينا بقاف ساكنة فقوية مفتوحة فضاء فحسية ساكنة أي تعاننا من الخطايا من قوت الاثر اذا تبعته وهي اشهر الروايات في هذا الرجز (والقين سكينه علينا وثبت الاقدام

ان لا قينا) هكذا في البخاري فابقع في نسخ من تقديم وثبت الخ على ما قبله خلافه وللنسخ  
وألقى بجسد في النون وبزيادة ألف لولام في السكينة وليس يجوزون كما قاله الحافظ وغيره ولو  
اشبهت السكينة بألف بعد الفتح مع تحريك ياء التي بالفتح ازن (انما اذا صبح بنا اننا)  
بفوقية أي الى القتال أو الى الحق وروى بوحدة كذا في نسخة النسخي فان كانت ثابتة  
فالمعنى اذا دعيت الى غير الحق امتنعنا (وبالاصباح عولوا علينا) أي قصدوا بالادعاء  
بالصوت العالي واستعانوا علينا أي اعتمدوا (وفي رواية اياس بن سلمة) بن الاكوع  
أبو سلمة ويقال أبو بكر المديني ثقة مات سنة تسع عشرة ومائة وهو ابن سبع وسبعين سنة  
(عن أبيه عند أحد في هذا الرجز من الزيادة ان الذين قد بقوا علينا اذا أرادوا قتلة اينا) (ب)  
بالموحدة على الراجح لا بالفوقية وان صح معنى أي جئنا وأقدمنا على قتالهم لان إعادة  
الكلمة في قوافي الرجز عن قرب عيب مع اليوم عندهم قاله عباس قال الحافظ ووقع في بعض  
النسخ وان أردنا على قسنة اينا وهو تغيير (ونحن عن فضلك ما استغنيا) وهذا الشطر  
الاخير عند مسلم أيضا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كافي رواية البخاري) التي فصلها  
بزيادة اياس (من هذا السائق) (الابل) (فقالوا عامر بن الاكوع قال يرحم الله) وفي رواية  
اياس عند أحمد فقال غفر لك ربك قال وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لانسان  
يحميه الاستشهد وبهذه الزيادة يظهر السر في قوله (قال رجل من القوم) هو عامر كافي مسلم  
واقطع فنادى عمر بن الخطاب وهو على جمل (وجبت يا بني الله لولا) أي هلا (امتنعنا به)  
بفتح الهمزة أي ابقيته لنا لانتقم بشجاعتك (الحديث) ذكر في بقبته المحاصرة ثم الفتح والنهي  
عن لحيم الجر واستشهاده عامر وزعم أنه اجبب عمله وقول المصطفى كذب من قاله ان له  
لاجرين مما يأتي بعنائه في كلام المصنف (وفي رواية أحمد) عن اياس بن سلمة عن أبيه (فجعل  
عامر يرحل ويسوق الركاب) بكسر الراء ما يركب من الابل (وهذه كانت عادتهم اذا  
أرادوا تنسبط الابل في السير نزل بعضهم في وقتها ويحدو في تلك الحال) ولذا طلبوه منه  
وأمره به صلى الله عليه وسلم فقال انزل يا ابن الاكوع فخذ لنا من هنالك كافي حديث نصر  
عند ابن اسحق (وقوله اللهم لولانت ما احدثنا كذا الرواية) في البخاري (قالوا وصوابه  
في الوزن لا هم او تالله كما في الحديث الآخر) تبرأ منه لان الذي فيه انما هو الخزم بمجتمين وهو  
الزيادة على أول البيت حرفا الى اربعة وكذا على أول النصف الثاني حرفا واثنين على الصحيح  
وهذا أمر لا نزاع فيه بين العرويين ولم يقل أحد بامتناعه وان لم يستحسنوه وما قال  
أحد ان الخزم يقتضي الغاء ما هو فيه على أن يعد شعرا ثم لا يعتد بالزيادة في الوزن ويكون  
ابتداء ما بعده كما اذا ما نحن فيه قاله في المصاييح (وقوله فداء لك قال) الامام الفقيه  
الاصولي ذو الفنون في علوم عديدة محمد بن علي بن عمر التميمي (المأزري) بفتح الزاي  
وكسر هاء نسبة الى مأزرب ليدرة بجزيرة صقلية مات سنة ست وثلاثين وخمسمائة وله  
ثلاث وعشرون سنة في العلم (هذه اللفظة مشككة فانه لا يقال للباري سبحانه فديتك)  
لاستحالة اذ معناه كما قال السهلي فداء لك انفسنا نخذف المبتدأ لكثرة دوره في الكلام  
مع العلم به (لان ذلك انما يستعمل في مكر ويتوقع حلوله بالشخص) المقدي (فيختار شخص

آخر أن يحمل ذلك به ويفديه منه) ولا يتصور ذلك في حق الله وانما يتصور الفداء لمن يجوز عليه الفناء أو - لول مكرهه (قال) المازري - مجيباً (ولعل هذا وقع من غير قصد الى حقيقة معناه) بل المراد المحبة والتعظيم بخزان يخاطب به آمن لا يجوز في حقه الفداء ولا يجوز عليه الفناء قصد الاظهار للمحبة والتعظيم له قاله في الروض قال ووب كلمة ترك اصلها واستعملت كالمثل في غير ما وضعت له (كما يقال فاته الله) ما فصحه (ولا يريد) القائل (بذلك حقيقة الدعاء عليه) بل التعجب واستعظام الامر (وكقوله عليه الصلاة والسلام تربت يد النوربت يمينك) يخاطب عائشة وغيرها فلم يقصد اصل معناها الذي هو اذنك فارتقت حتى لصقت يد النوربت بل الانكار والزجر كقوله عليه الصلاة والسلام ويل امته قال بديع الزمان في رسالته العرب تطلق تربت يمينه في الامر اذا هم ويقولون ويل امته ولا يقصدون الذم وكقوله عليه الصلاة والسلام في بعض الروايات افلح وأبى ان صدق ومحال أن يقصد القسم بغير الله لاسيما برجل مات كافر وانما هو تعجب من قول الاعرابي والتعجب منه مستعظم والقسم في الاصل لما يعظم فأتبع فيه وقال الشاعر

فان تل ليلى استودعتني امانة \* فلا واني اعدتها لا أخونها

لم يرد القسم بالدأء اعدتها بل التعجب (وفيه كراهة ضرب من الاستعارة لان المفادى مبالغ في طاب رضا المفدى) بضم الميم والتشديد أى الذى جعل المتكلم نفسه فداءه (حين يذل نفسه عن نفسه للمكره فكان مراد الشاعر اى أبذل نفسى في رضاك وعلى ككل حال فان المعنى وان امكن صرفه الى جهة صحيحة) كهذه الجهة المذكورة (فاطلاق اللفظ واستعارته والتجوز فيه يفتقر الى ورود الشرع بالاذن فيه) ولم يرد فلا يحسن الجواب عنه بذلك وقد يقال سكوت الشارع عليه وسماحه وترحمه على قائله اذن وقد قال السهيلي انه اقرب الاجوبة الى الصواب (قال) المازري - جواب ثان (وقد يكون المراد بقوله فداء لك رجل يخاطبه) المصطفى أو غيره (وفصل بين الكلام بذلك) على سبيل الاعتراض (ثم عاد الى تمام الاثر فقال ما اتينا قال وهذا تأويل يصح معه اللفظ والمعنى لولا أن فيه نفساً) خروجا عن سبيل الكلام (اضطرنا) ألبأنا (اليه تصحح الكلام انتهى) كلام المازري (وقيل انه يخاطب بهذا الشعر النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى) اى معنى اغفر (لاتواخذنا بقصيرنا في حقك ونصرك) حكاية في الروض والفتح قائلان (وعلى هذا) لا على ما قبله لقوله ثم عاد الى تمام الاول الخ فانه ظاهر في انه دعاء (فقوله اللهم لم يقصد بهما الدعاء وانما اقتضيهما الكلام) اما على الاول انه خطاب لله تعالى فهو دعاء لان المعنى اللهم اغفر لنا (و) على هذا أيضاً (المخاطب بقول الشاعر لولا انت النبي صلى الله عليه وسلم (لكن يعكز عليه قوله بعد ذلك فأنتن) الذى قدمه وألقين وهو الذى في البخارى هنا نم رواه في الخندق لكن من حديث البراء بن عازب (سكية علينا ونبت الاقدام ان لا قبنا) العدو (فانه دعاء لله تعالى ويحتمل ان يكون المعنى فاسأل ربك أن ينزل ويثبت) فلا عكز (والله اعلم) بالمراد للشاعر والله صطفى حين تمثل به في سفر الخندق (وقوله اذا أصبح بنا اتينا) بكسر الصاد المهملة وسكون التثنية (اى اذا أصبح بنا للقتال ونقوم من المكاره) اى ما تكرهه النفوس (اتينا) بالفوقية

وفي الفتح اي جئنا اذ ادعينا الى القتال او الى الحق (وفي رواية اي بنا بالموحدة بدل المنشاة)  
 الفوقية (اي ايننا الفرار) وقال الحافظ كذا رأيت في نسخة النسخي فان كانت ثابتة فالمعنى  
 اذ ادعينا الى غير الحق امتنه ناكذا في الفسخ هنا وقال فيه في الخندق روى بالوجهين قال  
 عياض كلامه اصحج المعنى اما الباء فعناء اذا صبح بنا فزع او حادث ايننا الفرار وثبتنا واما  
 المنشاة فعناء جئنا واقد مناعلى عدونا قال ورواية المنشاة اوجه لان اعادة الكلمة في قوافي  
 الرجز عن قرب عيب معلوم عندهم والراجح أن قوله اذا صبح بنا اتينا بالمنشاة وقوله اذا ارادوا  
 فئمة ايننا بالموحدة انتهى (وقوله وبالصباح عولوا علينا اي استعانوا بنا واستقزونا  
 للقتال) وفي الفتح اي قصدونا بالدهاء بالصوت العالى واستعانوا علينا تقول عوات على فلان  
 وعوات بفلان بمعنى استعنت به (قيل هو من التعويل على الشيء وهو الاعتماد عليه)  
 وهو المتبادر من عولوا بالثقبيل (وقيل من العويل وهو الصوت) والمعنى اُجلبوا علينا  
 بالصوت قاله الخطابي وثقة به ابن التين بأنه لو كان من العويل لكان أعولوا أو أقره الحافظ  
 ثم حكى المصنف أن في نسخة أعولوا فاعل كلامه عليها (وقوله من هذا السائق قالوا عامر  
 قال رحمه الله قال رجل من القوم وجبت اي ثبتت له الشهادة) تفسير لوجبت (وستقع  
 قريبا) وكأنه لم يكتف بأن يقول وقوله وجبت اي ثبتت الخ بل اعاده من أوله وان قدمه  
 قريبا لانه جاء له بوثيقة لقوله (لانه كان معلوما عندهم أن من دعاه النبي صلى الله عليه وسلم  
 هذا الدعاء في هذا الموطن) يعنى الحرب (استشهد) كما اشار اليه روايه سلمة بل كلامه أعم  
 من الحرب لقوله ما استغفر لانسان بمحضه الا استشهدهم كما مر قريبا (وقوله لولا امتعتنا به)  
 ايس المراد بلولا التخصيص لانه ان كان على ماض افادت اللوم ومعاذ الله ان يقصده  
 أهل بيعة الرضوان الذين رضى الله عنهم بل المراد العرض والتعنى (اي وددنا أنك أخرجت  
 الدعاء به هذا الى وقت آخر لتمتع بمصاحبتهم ورؤيتهم) وشجاعتهم (مدة) قال الحافظ  
 والتمتع الترفة الى مدة ومنه أمتعنى الله بئنا ذلك (وفي البخارى من حديث أنس) من ثلاثة  
 طرق عنه الطريق الاولى حديثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن حميد الطويل عن أنس  
 (أنه صلى الله عليه وسلم أتى خيبر ليلا) اي قرب منها فلا يخالف رواية ابن سيرين عن أنس  
 في الطريق الثانية عند البخارى صجنا خيبر بكرة لانه يحتمل على أنهم قدموها وناموا وادونها  
 ثم ركبوا اليها بكرة فصجوها بالقتال وذكر ابن اسحق أنه نزل بوادي يقال له الرجيع بينهم وبين  
 غطفان لئلا يمدوهم وكانوا حلفاءهم فبلغنى أن غطفان تجهزوا وقصدوا خيبر فسمعوا احدا  
 خلفهم فظنوا أن المسلمين خلفوهم في ذرايرهم فرجعوا واقاموا وخذلوا أهل خيبر (وكان  
 اذا أتى قوما بليل لم يفر بهم) بضم التحتية وكسر الغين المعجمة اي لم يسرع في الهجوم عليهم  
 (حتى يصبح) قال الحافظ كذا لاكثر من الاغارة ولا يذر عن المستعلى لم يفر بهم ثم يفتح أوله  
 وسكون القاف وفتح الراء وسكون الموحدة وفي الجهاد بلانظ لا يفر عليهم وهو يؤيد رواية  
 الجمهور وفي الاذان من وجه آخر كان اذا غزا لم يفر بنا حتى يصبح وينظر فان سمع اذا ناكف  
 عنهم والا غار فخرجنا الى خيبر فأتينا اليهم ليلا فلما أصبح ولم يسمع اذا ناكف استهين وروى  
 ابن اسحق أنه صلى الله عليه وسلم لما أشرف على خيبر قال لا صحابة قفوا ثم قال اللهم رب

السموات وما أظلم ورب الارضين وما أظلم ورب الشياطين وما أضل ورب الرياح وما  
أذرين فانا نسأل خير هذه القرية وخير أهلها وخير ما فيها ونعوذ بك من شر ما شر أهلها  
وشر ما فيها أقدموا باسم الله وكان يقول لها لكل قرية دخلها (فلما أصبح خرجت اليهود)  
زاد أجد الى زروهم (عسا حيم) بمهملتين جمع مصاة من آلات الحرت قال البرهان والميم  
زائدة لانه من السحو وهو الكشف والازالة (ومكاتلهم) بفتح الميم وكسر القوقية جمع  
مكل بكسر ها وفتح القوقية هو القفة الكبيرة التي يحول فيها التراب وغيره قال في الروض  
سميت بذلك لتكسيل الشيء فيها وهو تلاصق بعضه ببعض والكلالة من الترو ونحوه فصيحة  
وان ابدلتها العاقمة انتهى وحكى الواقدي ان أهل خير سمعوا بقصده لهم فكانوا يخرجون  
في كل يوم عشرة آلاف مقاتل مسلمين مستعدين صفو قائم يقولون محمد يغزو ناهيات هيأت  
فلا يرون أحدا حتى اذا كان الليلة التي قدم فيها المسلمون ناموا ولم يتحرك لهم دابة ولم يصح  
لهم دين حتى طلعت الشمس فخرجوا بالمساحي طالعين من راعهم فوجدوا المسلمين (فلما رأوه  
قالوا) جاء أوهذا (محمد والله محمد والخيس) ضبطه القاضي عياض بالرفع عطف والنصب  
مفعول معه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) زاد البخاري في الجهاد من هذا الطريق نفسه  
الله أكبر (خرب خير) أى صارت خرابا (انا اذن لنا بساحة) أى فناء (قوم) وأصلها  
القضاء بين المنازل (فساء صباح المنذرين) وهذا الحديث اصل في جواز التمثيل والاستشهاد  
بالقرآن والاعتباس نص عليه ابن عبد البر وابن رشيق كلاهما في شرح الموطا وهما مالكيان  
والنورى في شرح مسلم كاهم في شرح هذا الحديث وكذا صرح بجوازه القاضي عياض  
والباقى من المالكية وحكى الشيخ داود الشاذلى اتفاق المالكية والشافعية على جوازه  
غير أنهم كرهوه في الشعر خاصة وروى الخطيب البغدادي وغيره بالاسناد عن مالك انه كان  
يسعمله قال السيوطى وهذه اكبر حجة على من زعم ان مذهب مالك تحريمه وأما مذهبنا  
فأجمع أئمتنا على جوازه والاحاديث الصحيحة والائثار عن الصحابة والتابعين تشهد لهم فمن  
نسب الى مذهبنا تحريمه فقد فسر وأبان انه أجهل الجاهلين انتهى وهذا منه فاض بلفظه  
فيما أورده في عقود الجمان (وفي رواية) للبخاري في الجهاد (فرفع يديه وقال الله أكبر خربت  
خير) قال الحفاظ وزيادة التكبير في معظم الطرق عن أنس وعن حميد انتهى وفيه استحباب  
التكبير عند الحرب وتبليغه في رواية للبخاري في الصلاة فلما دخل القرية قال الله أكبر خربت  
خير انا اذن لنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاثا وفي التنزيل اذ القيمت فتنة  
فأفتموا واذكروا الله كثيرا والثلاثة مبدأ الكثرة (والخيس) بلفظ اليوم (الجيس) كإفسره  
عبد العزيز بن مهيب أو من دونه عند البخاري في صلاة الخوف بدليل روايته في أوائل كتاب  
الصلاة بلفظ يعنى الجيس (سمى به لانه مقسوم بخمسة اقسام المقدمة) وسماها في حديث  
الحراصة (والساقفة) مؤخر الجيس (والخينة والميسرة) ويقال لهما الخناحان (والقلب)  
وقيل من تخمس الغنمية وتغيبه الازهرى بأن التخمس انما ثبت بالشرع وقد كان أهل  
الجاهلية يسمون الجيس خيسا فان أن القول الاول أولى (ومحمد خبر مبتدأ اي هذا محمد)  
كما عليه معظم الشراح وأعر به المصنف ايضا فاعلا بفعل فقد جاء محمد (قال السهيلي)

في الروض (بوخذ من هذا الحديث التفاؤل لانه عليه الصلاة والسلام لما رأى آله الهدم) وهي المساحي والمكانل مع أن لفظ المسحاة من صحوت اذا قشرت (تساءل أن مدينهم ستخرب انتهى ويحتمل كما قاله في فتح الباري ان يكون قال خربت خيبر بطريق الوحي ويؤيده قوله بعد ذلك انا اذ انزلنا بساحة قوم فساء) بنس (صباح المنذرين) صباحهم فهو اخبار بالغيب أو على جهة الدعاء عليهم ويجوز أن يكون أخذ من اسمها كما قال البرهان (وفي رواية) للبخاري في هذه الغزوة من طريق ثابت وقبلها في صلاة الخوف من طريق عبد العزيز وثابت عن أنس (انه صلى الله عليه وسلم صلى الصبح قريسا من خيبر بغلس) في أول وقتها (ثم قال) لما أشرف على خيبر (الله أكبر) في رواية الطبراني ثلاثا (حرب خيبر) اخبار بالغيب عن الوحي وتغاولا باسمها أو بالآلات الهدم أو دعاء (انا اذ انزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين) المخصوص بالذم محذوف أي صباحهم واللام للجنس والصباح مستعار من صباح الجيش الميت لوقت نزول العذاب ولما كثرت فيهم الهجوم والغارة في الصباح سمو الغارة صباحا وان وقعت في وقت آخر قاله البيضاوي (قال مغلطاي وغيره وفتى عليه الصلاة والسلام الرايات) فرفع رايته العقاب الى الجباب بن المنذر وراية السعد ابن عبادة ولواءه وهو أبيض الى علي (ولم تكن الرايات الا بخير وانما كانت الالوية) كما ذكره ابن اسحق وكذا أبو الاسود عن عروة وقد صرح جماعة من اللغويين بترادف الراية واللواء وهو العلم الذي يحمل في الحرب لكن روى احمد والترمذي عن ابن عباس والطبراني عن بريدة وابن عدي عن أبي هريرة قالوا كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء ولواءه أبيض زاد أبو هريرة مكنوب فيه لاله الا الله محمد رسول الله وهو ظاهر في التباين فلعن التفرقة بينهم معرفة قاله الحافظ وفي المصباح لواء الجيش علمه وهو دون الراية (قال الدمياطي) وكانت) مستأنف في جواب سؤال نشأ من ذكر الرايات هو م كانت رايته فقال كانت (راية النبي صلى الله عليه وسلم السوداء من برداعائشة رضي الله عنها) والاولى سوداء بالتشكيك كما قاله العمادة الثلاثة لانه لم يتقدم ذكرها وكانت تسمى العقاب (وفي البخاري) عن سلمة (كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم) في خيبر (وكان رمدا) بكسر الميم ولا بن أبي شيبه عن علي ارمدا والطبراني عن جابر ارمدا شديد الرمدا وأبي نعيم عن ابن عمر ارمدا لا يصبر (فقال انا أتخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ كأنه انكر على نفسه تأخره عنه فقال ذلك (فلحق) زاد الكشي في به يحتمل قبل وصوله الى خيبر ويحتمل بعد وصوله اليها انتهى (قلنا بتنا الدلية التي فتحت) خيبر في صيحتها (قال لا عطين الراية غدا أو) قال (لأخذن الراية غدا رجل) قال الحافظ شك من الراوي وحديث سهل بعده لا عطين الراية غدا بغير شك (يحجه الله ورسوله) زاد في حديث سهل بعده ويجب الله ورسوله وفي رواية ابن اسحق ليس بفرار وفي حديث بريدة لا يرجع حتى يفتح الله له وروى أبو نعيم والبيهقي عن بريدة كان صلى الله عليه وسلم تأخذه الشقيقة فلم يخرج الى الناس فأرسل ابا بكر فأخذ الراية رسول الله ثم نهض فقاتل قتالا شديدا ثم رجع ولم يكن فتح وقد جهدهم أرسل عمر فأخذ الراية فقاتل اشدهم الا اول ثم رجع ولم يكن فتح وقال الحافظ وقع في رواية البخاري اختصار وهو

عند أحد والنسائي وابن حبان والحاكم عن بريدة قال لما كان يوم خيبر أخذ أبو بكر اللواء فرجع ولم يفتح له فلما كان من الغد أخذ عمر فرجع ولم يفتح له وقتل محمود بن مسلمة فقال صلى الله عليه وسلم لا تدفن لواءى غدا الحديث وعند ابن اسحق نحوه من وجه آخر أى عن سلمة وزاد قال سلمة فخرج على والله يهرول وأنا خلفه تتبع أثره حتى ركز رايته في رضم من حجارة تحت الحصن فاطلع عليه يهودى من رأس الحصن فقال من أنت قال أنا على بن أبى طالب قال علوتهم وما أنزل على موسى وفي الباب عن أنكر من عشرة من الصحابة سردهم الحاكم في الأكليل وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل انتهى وفي هذا رد على زعم ابن كثير ضعف حديث ذهاب الشيخين ولم يفتح لهما وبقية حديث سلمة هذا عند البخارى يفتح عليه فحين نرجوها فقبل هذا على فاعطاه ففتح (وفي رواية) للبخارى في مواضع عن سهل بن سعد (أنه صلى الله عليه وسلم قال لأعطين الراية غدا رجلا يفتح الله) خيبر (على يديه) بالتثنية زاد البخارى في المغازي يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال الحافظ في المصابيح أراد وجود حقيقة المحبة والافكل مسلم يشترك مع على في مطلق هذه الصفة وفيه تلج بقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فكانه أشار الى ان عليا تام الاتباع له صلى الله عليه وسلم حتى وصفه بصفة محبة الله ولذا كانت محبته علامة الايمان وبغضه علامة النفاق ففي مسلم عن عتيق والذي قلبي الحبة وبرا النعمة انه لهذا النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يحبك الا مؤمن ولا يفضلك الا منافق وله شاهد من حديث أم سلمة عند أحمد قال أى سهل فبات التماس يد كون الملتزم أيهم يعطاها يد كون بضم الدال المهملة أى باقوا في اختلاط واختلاف والدوكة بالكاف الاختلاط (فلما أصبح الناس غدا) بحجة أنوا صابحا (على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجون) بالدون رواية أبي ذر ولغيره بخلاف المصنف حذف النون بغير ناصب ولا جازم لغة انتهى (أن يعطاها) أى الراية وفي مسلم عن أبي هريرة أن عمر قال ما أحببت الامارة الا يومئذ وفي حديث بريدة خامنا رجل له منزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو يرجو أن يكون ذلك الرجل حتى تطاوت أمالها (فقال أين على بن أبى طالب فقالوا) رواية أبي ذر ولغيره فقبل (يا رسول الله هو يشكك عينيه قال أرسلوا اليه) قال المصنف بكسر السين أمر من الارسال وفتحها أى قال سهل فأرسلوا أى الصحابة الى على وهو يخبر لم يقدر على مباشرة القتال لرمده (فأتى به) ولمسلم عن سلمة فأرسلنى الى على فحنت به أقوده أريد قال الحافظ فظهر منه انه الذى أحضره واهل عليا حضر اليهم ولم يقدر على مباشرة القتال لرمده فأرسل اليه صلى الله عليه وسلم فحضر من المكان الذى نزل به أو بعث اليه الى المدينة فمادف حضوره (فبصق صلى الله عليه وسلم في عينيه) وعند الحاكم عن على نفسه فوضع رأسى في حجره ثم برقى في آية راحته فذلك به سامعنى والآية اللعنة التى تحت الابهام أو باطن الكف (ودعاه) فقال اللهم أذهب عنه الحر والقر رواء الطبراني بالقاف أى البرد (فبرأ) قال الحافظ بفتح الراء والهمزة بوزن ضرب ويجوز كسر الراء بوزن علم انتهى فالرواية بالفتح فتسمع المصنف في قوله بفتح الراء وكسرها (حتى كأن لم يكن به وجع) زاد بريدة فواجهه ما على حتى مضى لسبيله أى مات رواء البيهقي والطبراني عن على فارمدت

ولا صدعت مذدفع الى النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم خيبر وله من وجه آخر فاشتكيتها  
 حتى الساعة قال ودمعالي فقال اللهم اذهب عنه الحزن والبرد فاشتكيتها ما حتى يومى هذا  
 وفي رواية يونس عن ابن اسحق وكان على بلبس القباء المحشو والخصين في شدة الحر فلا يبالي بالحر  
 ويلبس الثوب الخفيف في شدة البرد فلا يبالي بالبرد فاستل فأجاب بأن ذلك بدعائه عليه  
 السلام يوم خيبر (فأعطاه الراية) وفي حديث ابي سعيد عند اجد فاطم حتى فزع الله عليه  
 بخيبر وقدك وجاء بجيوتها (فقال على يا رسول الله أفاتلهم) بمحذف همزة الاستفهام (حق)  
 يكونوا مثلنا) مسلمين (فقال اتقذ) بضم الفاء بعد هاء معجمة أى امض (على رسلك) بكسر الراء  
 هينتك (حتى تنزل بساحتهم) بضم التاء (ثم ادعهم) بهمزة وصل (الى الاسلام) وفي حديث ابي  
 هريرة حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله واستدل بقوله ادعهم أن الدعوة  
 شرط في جواز القتال والخلاف فيه شهر فقيل شرط مطلقا وهو عن مالك سواء من بلغتهم  
 الدعوة أم لا قال الآن يجولوا المسلمين وقبل لا مطلقا وعن الشافعي مثله وعنه لا يقاتل من  
 لم تبلغه الدعوة حتى يدعوه وأما من بلغته فتجوز الاغارة عليهم بغير دعاء وهو مقتضى  
 الاحاديث ويحمل حديث سهل على الاستصحاب بدليل أن في حديث أنس انه صلى الله عليه  
 وسلم أغار على أهل خيبر لما لم يسمع النداء وكان ذلك أول ما طرقهم وقصة على بعد ذلك وعن  
 الحنفية تجوز الاغارة مطلقا وتسحب الدعوة (وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه) أى  
 في الاسلام فان لم يطيعوا لك بذلك فقاتلهم (فوالله لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير من  
 أن يكون لك حجر) بضم الميم (وسكون الميم) (التم) بفتح النون والعين المهملة وهو من  
 ألوان الابل المحموده قبل المراد خير من أن تكون لك فتصدق بها وقبل تقتنيها وعلكها  
 وكانت مما يتفاخر العرب بها قال النووي وتشبيهه بأمور الآخرة بأمر الدنيا للتقريب الى  
 الافهام والافذرة من الآخرة خير من الدنيا وما فيها بأسرها ومثلها معها وزاد مسلم  
 من حديث ابياس بن سلة عن أبيه وخرج مر حب فقال  
 قذعت خيبر أى مر حب \* شاكى السلاح بطل مجرب \* اذا الحروب أقبلت تلعب  
 فيزله على وهو يقول

أما الذى سمعت ابنى حمدره \* كليت غابات كره المنظره \* أكيلهم بالسيف كبل السندره  
 وضرب مر حبا فطلق رأسه وقتله وكان الفتح قال الحافظ وخالف في ذلك أهل السير فجزم ابن  
 اسحق وابن عسبة والواقدي بأن الذى قتل مر حبا هو محمد بن مسلمة وكذا روى احمد باسناد  
 حسن عن جابر وقيل ان ابن مسلمة كان بارزه فقطع رجله فاجهرز على عليه وقيل ان الذى  
 قتله هو الحرث أخو مر حب فاشتبه على بعض الرواة فان يكن كذلك والا فاني الصحيح مقدم  
 على ما سواه ولا سيما قد جاء عن بريدة ايضا عند احمد والنسائي وابن حبان والحاكم انتهى وقد  
 قال ابن عبد البر انه الصحيح وابن الاثير الصحيح الذى عليه أهل السير والحديث أن عليا قتله  
 وقال الشامي ما في مسلم مقدم عليه من وجهين أحدهما انه اصح اسنادا والثاني ان جابرا  
 لم يشهد خيبر كما ذكر ابن اسحق والواقدي وغيرهما وقد شهد هامة وبريدة وأبو رافع فهم  
 اعلم من لم يشهد هامة واقيل ان ابن مسلمة قطع ساقى مر حب ولم يجهرز عليه ومزبه على فأجهرز



عليه بأباه حديث سلمة وأبي رافع انتهى وذكرنا من بن ثابت في الدلائل ان اسمه في الكتب القديمة أسد وهو حيدرة وقيل سمته امه اسد اباسم ابيها فلما قدم ابوه جهاد عليا وقيل لقب به في صغره لان الحيدرة الممتلى للجامع عظيم بطن وكان كذلك انتهى ويقال ان عليا كاشفه بذلك لان من جبار رأى تلك الليلة مما ما ان أسد اقتصره فأشار بقوله حيدرة الى انه الاسد الذي يقتصره فلما سمع ذلك ارتعد وضعفت نفسه (و) في حديث سلمة بن الاكوع السابق اوله (لما تصاف) بتشديد الفاء (القوم) للقتال (كان سيف عامر) بن الاكوع (قصيرا فتناول) أي قصد (ساق يهودى ليضربه) به ولا حدم عن اياس بن سلمة عن ابيه فلما قدمنا خبير خرج ملكهم من حب يخطر بسيفه يقول قد علمت خبير أنى من حب \* شاكى السلاح بطل مجرب \* اذا الحروب أقبلت تلهب فبرز اليه عامر فقال

قد علمت خبير أنى عامر \* شاكى السلاح بطل مقامر

فاختلفا نمرتين فوق سيف من حب في ترس عامر وذهب عامر يسفل له بفتح التحية وسكون المهملة وضم الفاء اى يضربه من اسفل (فرجع ذباب) بضم المجهة وبالموحدة (سيفه) قال الحافظ اى طرفه الاعلى وقيل حده (فأصاب عين ركبته عامر) اى طرف ركبته الاعلى وفي رواية يحمي القطان فأصيب عامر بسيف نفسه ولمسلم فقطع اكله فكانت فيها نفسه ولابن اسحق فكله كما شديدا (فأت منه فلما قفوا) رجعو وامر خبير (قال سلمة) رأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيدي وللبخارى في الادب رأتى شاحبا بعجته ثم مهملة وموحدة اى متغير اللون وفي رواية اياس فأنيته وأنا أبكى قال مالك (قلت يا رسول الله فذا لابي وأمي زعموا أن عامر احبط عمله) وفي رواية اياس بطل عمل عامر قتل نفسه ومي في الادب من القاتلين اسيد بن حضير وعند ابن اسحق ونحوه لمسلم فكان المسكين شكوا فيه وقالوا انما قتله سلاحه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم كذب) اى أخطأ (من قاله وان له اجرين) وفي رواية لاجرين باللام للتأكيد أجز الجهاد في الطاعة وأجز الجهاد في سبيل الله (وجع بين أصبعيه انه لجاهد مجاهد) قال الحافظ كذا الاكثر باسم الفاعل فيه ما وكسر الهاء والتسوين والاول مرفوع والثاني اتباع للتأكيد كما قالوا اجاز مجتد ولا يذعن الجوى والمستعمل لجاهد بفتح الهاء والبدال وكذا ضبطه الباسجى قال عياض والاول هو الوجه قلت يؤيده رواية أبي داود من وجه آخر عن سلمة مات جاهد امجاهد اقال ابن دريد رجل جاهد اى جاهد في اموره وقال ابن التين الجاهد من ركب المشقة ومجاهد اى لا عدا الله تعالى انتهى وقال الزركشى وتبعه الدماميني بفتح الهاء في الاول ماض وكسر الهاء في الثاني اسمنا منصوبا بذلك الفعل جمعا لمجاهد (رواه البخارى أيضا) وبقية الحديث فيه قل عربي مشى بهما مثله بالميم والقصر من المشى والصغير للارض او المدينة او الحرب او الخصلة (وعن يزيد) من الزيادة (ابن أبي عبيد) بضم العين الاسلمى مولى سلمة ثقة روى له الجميع مات سنة بضع وأربعين ومائة (قال رأيت أثر ضربة بساق سلمة) بن الاكوع (فقلت) يا أبا مسلم (ما هذه الضربة قال هذه ضربة اصابتها) اى ساقه وفي رواية اصابتنا وأخرى اصابتني (يوم خبير) نصب على

الطريقة (فقال الناس اصاب سلة فأبیت النبي صلى الله عليه وسلم فنفت فيه) قال الحافظ وغيره أى موضع الضربة (ثلاث نفثات) بثلاثة بعد الفاء المفتوحة فمما جمع نفثته وهى فوق النفع ودون الثقل وقد تكون بغير ريق بخلاف الثقل وقد تكون بريق خفيف بخلاف النفع (فااشتكتها حتى الساعة) قال المصنف بالجر على ان حتى جارة انتهت فهو الرواية وان جاز النصب وفيه معجزة باهرة (اخرجه البخارى) ثلاثيا فقال حدثنا المكي بن ابراهيم حدثنا يزيد بن أبي عبيد قال رأيت فذكره (وعنده ايضا عن أبي هريرة) قال (شهدنا خيبر) مجاز عن جنسه من المسلمين فالنائب انه انما جاء بعد فتحها وعند الواقدي أنه قدم بعد فتح معظمها فخر فتح اخرها لكن للبخارى في الجهاد عن أبي هريرة أثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو خيبر بعد ما فتحها وهو مجاز عن شهود الغنمة لانه شهد قسم النبي صلى الله عليه وسلم لغنائم خيبرها اتفاقا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل) اللام بمعنى عن كقوله وقال الذين كفروا للذين آمنوا أو بمعنى فى أى فى شأنه وسببه ومنه ونضع الموازين القسط ليوم القيامة (من معه يدعى الاسلام) اتفاقا قال الحافظ وقع جماعة عن تكلم على البخارى انه قزمان بضم القاف وسكون الزاى الظفرى يفتح المجعة والفاء نسبة الى بنى ظفر بطن من الانصار المكنى أبا الغيداق بمجمة مفتوحة وتحتية ساكنة آخره فاف وبكر عليه ماجرم به ابن الجوزى تبع الواقدي أن قزمان قتل باحد وكان تخلف عن المسلمين بغيره النساء فخرج حتى صار في الصف الاول فكان اول من رمى بسهم ثم فعل العجائب فلما انه كسر المسلمون كسرجهم سيفه وجعل يقول الموت احسن من الفرار فتربه قتادة بن النعمان فقال هنيأ لك الشهادة قال انى والله ما قاتلت على دين وانما قاتلت على حسب قومي ثم ألقته الجراحة فقتل نفسه لكن الواقدي لا يمتنع به اذا انفرد فكيف اذا خالف نعم عند أبي يعلى تعيين يوم احد لكن لم يدسم قاتل نفسه وفيه راو مختلف فيه (هذا من اهل النار) لتفاقه أو أنه سيرتد ويستحل قتل نفسه (فلما حضر القتال) بالرفع على الفاعلية ويجوز النصب أى فلما حضر الرجل القتال (قاتل الرجل أشد القتال حتى كثرت به الجراح فكاد بعض الناس يرتاب) وفي رواية بزيادة أن في خبر كاد وهو جائز على قوله أى بشك في قوله صلى الله عليه وسلم هذا من اهل النار وفيه اشعار بأنهم ما ارتابوا وانما هو استهغام خوفا على انفسهم في حديث سهل عند البخارى فقالوا أينما من أهل الجنة ان كان هذا من أهل النار وفي حديث أكرم بن أبي الجون الخزاعي عند الطبراني قلنا يا رسول الله اذا كان فلان في عبادة واجتهاده ولين جانبه في المناوئين نحن قال ذلك الخبايا اتفاقا فكأن تحفظ عليه في القتال وفي حديث سهل في البخارى فقال رجل من القوم أنا صاحب أى اصعبه والأزمره لانظر السبب الذي به يصير من أهل النار فان فعله في الظاهر جميل وقد أخبر الصادق المصدوق أنه من أهل النار فلا بد له من سبب عجيب قال نخرج معه كلما وقف وقف معه (فوجد الرجل ألم الجراحة فأهوى يده الى كتافه فاستخرج منها سهما) بالافراد لكنهم في واغير ما سهما بفتح اوله وضم الهاء بلفظ الجمع (فخرج نفسه فاشتد) أى اسرع في المشي (رجل) بالافراد (من المسلمين) قال الحافظ هو اكثم الخزاعي في حديثه عند الطبراني فأبیت النبي صلى الله عليه

وسلم فقلت اشهد أنك رسول الله انتهى ويقع في نسخ رجال بالجمع وهو من تحريف النسخ  
فالذي في البخاري بالافراد وفسره شارحه بما تروى (فقال) بالافراد كما هو في البخاري ونسخة  
فقالوا خطأ (بارسول الله صدق الله حديثك انك تكرر فلان فقتل نفسه) قال المهلب هذا الرجل  
من أعلمنا صلى الله عليه وسلم أنه نفذ عليه الوعيد من النفاق ولا يلزم منه ان كل من قتل نفسه  
يقضى عليه بالنار وقال ابن التين يحتمل أن قوله من اهل النار رأى ان لم يغفر الله له ويحتمل انه  
حين أصابه الجراحة ارتاب وشك في الايمان أو استعمل قتل نفسه نجات كافر أو يؤيده  
قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة الا من مسلمة وبذلك جزم ابن المنبر (فقال) عليه  
السلام (ثم يا فلان) هو بلال كما عند البخاري في كتاب القدر بلفظ يا بلال قم  
وسلم ثم يا ابن الخطاب وللبهي ان المنادي عبد الرحمن بن عوف ويجمع بأنهم نادوا جميعا في  
جهات مختلفة فانه في التفع وقال في مقدمته روى الطبراني والبيهقي عن العرياض ان  
عبد الرحمن أذن ان الجنة لا تحل الا للمؤمن وكان هذا في قصة اخرى أو المؤذن اكثر من واحد  
انتهى (فأذن) بشدة المجعة المكسورة أى أعلم الناس (انه) ولا يذعن (لا يدخل الجنة  
الا المؤمن) فيه اشعار بسلب الايمان عن هذا الرجل (ان الله يؤيد) وللكشيبي ليؤيد بلال  
التاكيد قال النووي يجوز في ان فتح الهمزة وكسرها (هذا الدين بالرجل الفاجر) الذي  
قتل نفسه أو آل للجنس لانه هدفهم كل فاجر أي الدين وساعده بوجهه من الوجوه انتهى  
وليس فيه على انها عهده ما يقضى بكفره لان عصيانه كاف في جوره وقال الحافظ الذي  
يظهر أن المراد بالفاجر أعظم من ان يكون كافرا أو فاسقا ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم  
ان لا نسمة عين بشر لانه محمول على من كان يظهر الكفر وهو منسوخ وفي الحديث اخباره  
صلى الله عليه وسلم بالمغيبات وذلك من معجزاته الظاهرة وفيه جواز اعلام الرجل الصالح  
بفضله تكون فيه والجمهور (و) عنده أى البخاري أيضا (في رواية) هنا وفي مواضع من  
طريق عن سهل بن سعد أنه صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون فاقتتلوا فقال الى عسكره  
ومال الآخرون الى عسكرهم وفي اصحابه رجل لا يدع لهم شاة ولا فاذة الا اتباعها يضربها  
بسيفه فقتل ما أجرى منا احد اليوم كما أجرى فلان فقال صلى الله عليه وسلم أمانه من اهل  
النار فقال رجل من القوم أنا صاحب نخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا امرع اسرع معه  
فخرج الرجل جرحا شديدا فاستجمل الموت فوضع سيفه بالارض وذبابه بين يديه ثم تحامل  
على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشهد أنك رسول  
الله قال وما ذلك قال الرجل الذي ذكرت أنفساه من اهل النار في أعظم الناس ذلك فقلت  
انما لكم بغير خرج في طلبه ثم جرح جرحا شديدا فاستجمل الموت فوضع سيفه بالارض وذبابه  
بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان  
الرجل يعمل بعمل أهل الجنة) من الطاعات (فيما يدور) يظهر (لناس) وهو من  
أهل النار) فيدخلها (وان الرجل يعمل بعمل) الباطن ما زائدة للتأكيد  
أو ضمن يعمل معنى يتلبس بعمل (أهل النار) من المعاصي (فيما يدور للناس) وهو  
من أهل الجنة) زاد الطبراني في حديثك أنك تكرر الشقاوة والسعادة عند

قوله ولا فاذة هو هكذا بالقاء في  
النسخ وصرح بذلك المصنف في  
شرحه على البخاري وهو المعروف  
المتواتر لانه في القاموس ذكر  
هذه الكلمة في فصل القاف من  
باب الذال المجعة لفظه وما يدع  
شاة ولا فاذة شجاع يقتل  
فليراجع ويحذر الرواية ادهم صححه

خروج نفسه فيختم له بها وذكرك في ذاك الحديث أهل الخبر والنسب صرفا إلى الموت لا الذين  
 خلطوا وماؤا مسلمين فلم يقصدت جميع أحوال المكلفين بل أوردت لبيان أن الاعتبار بالخاتمة  
 ختم الله أعمالنا بالصالحات بمنه وكرمه أنه على ذلك قد روي في الخبر في التذخير من  
 الاعتذار بالأعمال وأنه ينبغي للعبد أن لا يتكلم عليها ولا يركن إليها مخافة من انقلاب الحال  
 للقدرة السابق وكذا ينبغي للعاصي أن لا يقنط ولغيره أن لا يقنط من رحمة الله (الحديث)  
 تنجته وانما الأعمال بالخواتيم هكذا رواه البخاري في كتاب القدر من صحيحه وبوق عليه  
 العمل بالخواتيم ورواه في الجهاد والمغازي بطرق بأسقاط تنجته هذه وقد صرح في حديث  
 أبي هريرة السابق بما جهه في حديث سهل هذا من أن هذه القصة كانت بخير وهو ظاهر  
 سياق المصنف كظاهر سياق البخاري فإنه أورد في المغازي حديث سهل ثم عقبه بحديث أبي  
 هريرة ثم أورد بعده حديث سهل بطريق آخر وكذا في القدر فإنه روى حديث أبي هريرة  
 ثم حديث سهل لكن بين السباقين اختلاف فسباق أبي هريرة أن الرجل استخرج  
 أسهما من كنفاته فخر بهما نفسه وأنه عليه السلام قال لما أخبروه بقصته قم الخ  
 وسباق سهل أنه اتكأ على سيفه حتى خرج من ظهره وأن المصطفى قال حين أخبر به أن  
 الرجل الخ ولذا جئنا ابن التين إلى التعدد وأنهم ما قصتان متغايرتان في موطنين لرجلين قال  
 الحافظ ويمكن الجمع وأنهما قصة واحدة بأنه عليه السلام قال إن الرجل الخ وأمر بالنداء  
 بذلك وأنه فخر نفسه بأسهمه فلم تره في روحه وأثر في الموت فانتكأ على سيفه استعجلا له  
 والله أعلم (وقال النبي صلى الله عليه وسلم أهل خير) نسب إليه القتال لأمره به وصدوره عن  
 رأيه ونصره (وقالوا أشد القتال واستشهد من المسلمين خمسة عشر) رجلا عند ابن سعد  
 وزاد عليه غيره وسردهم الشامي أربعة وثلاثين قاله أعلم قال ابن اسحق أخبرني عبد الله  
 ابن أبي نجيح أنه ذكر له أن الشهيد إذا أصيب نزلت زوجته من الحور العين عليه تنفضان  
 التراب عن وجهه وتقولان تربي الله وجهه من تربك وقل من قتل (وقتل من اليهود ثلاثة  
 ونهون) بفوقية قبل السين لعنهم الله (وقتها الله عليه حسنا) نصب على الحال (حسنا)  
 نصب تأكيذا عند الزجاج وصفة للأول عند ابن جني وبالأول عند الفارسي لأنه لما وقع موقع  
 الحسم لجازعه قال المرادى والمختار أنهم ما من صواب بالهامل الأول لأن مجموعهما هو الحال  
 ونظيره في الخبر هذا حلوا مض (وهي النظاة) بنون فطاء مهملة بوزن حساة (وحسن  
 اصعب) بفتح الصاد واسكان العين المهملة وبالموحدة ابن معاذ قال ابن اسحق حدثني  
 عبد الله بن أبي بكر عن جده عن بعض أسلم والواقدي عن معتب بشدة الفوقية المكسورة  
 الأسلي أن بنى سهم من أسلم أو رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله لقد جهدنا  
 وما بأيدينا من شيء فلم نجد عنده شيئا فقال اللهم انك قد عرفت حالهم وأن ليست بهم قوة وأن  
 ليس بيدي شيء أعطيهم إياه فافتح عليهم أعظم حصونهم أغنى وأكثرها ما وود كان فعل  
 الناس ففتح الله عليهم حصن الصعب بن معاذ وما بخير حصن كان أكثر طعنا ما وود كانه  
 (وحسن ناعم) بنون فألف فهم له فقيم قال ابن اسحق وهو أول حصونهم افتتح وعنده قتل  
 محمود بن مسلمة أقيمت عليه وحى منه ثم ذكر بعد قليل أنه عليه السلام دفع مكانة بن الزبيع بن

أبي الحقيق الى محمد بن مسلمة فضرب عنقه بأخيه محمود فقيه ان كئانة قتل محمود واذ كرا بو  
 عمر أن مر حبا ألتى على محمود رضى فأصابت رأسه فهشمت البيضة برأسه وسقطت جلدة  
 جبينه على وجهه فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فردا الجلدة فعادت كما كانت وعصها  
 بشويه فكث ثلاثة أيام ومات قلعل كئانة وحر حباد لياها عليه قناب الى هذا مرة وإلى  
 الآخر أخرى (وحسن قلعة الزبير) بن العوام الذى صار فى سهمه بعد وكان اسمه حسن قلعة  
 لكونه كان على رأس جبل ثم مفاد عطف المصنف ما ذكر على النظارة تبع الماغلطى أن النظارة  
 اسم لحسن مقابر لما بعده والشامى جعل النظارة اسمًا لحسن ناعم والصعب والزبير فان وقعت  
 بينهم ما فقد ربه وهى النظارة وحصولها ثلاثة (والشق) بفتح الشين المججمة وكسرها قال  
 البكرى والفتح أعرف عند أهل اللغة وبإصاف المشددة ووقع بخط مغلطى بزيادة نون قبل  
 القاف وفيه نظر وما أخاله الاتصفا قاله البرهان فى موضعين (و) يشتمل أيضا على حصون  
 كثيرة منها (حسن أبى) قال الواقدى وهو أول ما بد أبه من حصون الشق قنقا نوا قنالا  
 شديد ثم تحامل المسلمون على الحصن فدخلوه يقدمهم أبود جانة فوجدوا فيه أثنا و متاعا  
 وغنا وطعما و هرب من فيه من المقاتلة الى حصن التزال بالشق فلقوه وامتنعوا به أشد  
 الامتناع وزحف صلى الله عليه وسلم اليهم فى أصحابه فقاتلهم فكأنوا أشد أهل الشق رميا  
 بالنبل والحجارة فأخذ صلى الله عليه وسلم كفا من حصى فحصب به حصنهم فرجف بهم ثم ساء  
 فى الأرض حتى جاء المسلمون فأخذوا أهله باليد (وحسن البرى) بفتح الموحدة وكسر الراء  
 المحففة وبالمدة (والقموس) بفتح القاف وضم الميم وسكون الواو فصادمهم له وقبل بغين  
 فصادم مجتئين وهو الذى فتحه على وهو أعظم حصون الكتيبة بكاف مفتوحة ففوقية وقبل  
 مثلثة مكورة فضية ساكنة فمخوذة ويقال بضم الكاف ومنه سبت صفية (والوطيح)  
 بفتح الواو وكسر الطاء فضية ساكنة فمخوذة كاضبطه ابن الأثير وغيره قال البرهان  
 وسعت من قرأه بالحمام الحما وهو تعصيف قال البكرى سعى بالوطيح بن مازن رجل من عمود  
 قال السهيلي مأخوذ من الوطح وهو ما بالانطلاق ومخالب الطير من الطين (والسلام) بضم  
 السين المهملة وقبل بفتحها وكسر اللام قبل الميم ويقال فيه السلام على ما تقدم أى من ضم  
 السين وفتحها قاله ابن الأثير قال ابن اسحق وكان آخر حصونها اقننا (وهو حسن بن أبى  
 الحقيق) بجاء مهملة وفافين مصغر (وأخذ كز آل أبى الحقيق) المشتمل على حلى وآنية  
 وغيرهما أى ما لهم الذى غيبوه اضيف لهم لكونه فى أيدي أكارهم وكانوا يعبرونه العرب  
 والأفوه مال بنى النضير الذى حمله حى بن اخطب لما أجلي عن المدينة (الذى كان فى مسك)  
 بفتح الميم وسكون السين المهملة جلد (الحمار) أول فلما كثر جعلوه فى مسك نور ثم فى مسك جل  
 كما قال الواقدى ويحتمل أنهم ردوه الى مسك الحمار لنفاذ بعضه وغيبوه به قبل وخص جلد  
 الحمار لان الأرض لانا كله (وكانوا قد غيبوه فى خربة فدل الله رسوله عليه) فأخبره بموضعه  
 كما عند البهقي عن عزوة وروى ابن سعد والبيهقي عن ابن عمر أن أهل خيبر شرطوا له صلى الله  
 عليه وسلم أن لا يكتفوه شيئا فان فعلوا فلا ذمة لهم فأتى بكئانة والربيع فقال ما فعل مسك حى  
 لذى جاء به من بنى النضير قالوا اذ هبته الحروب والنزعات فقال العهد قريب والمال أكثر

من ذلك وروى البيهقي وابن سعد عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم دعا بكاتنه وأخيه  
 الربيع وابن عمهما فقالا أين آتيكما التي كنتم تعبرونهما أهل مكة فالأهر نألفم نزل تضعنا أرض  
 وترفعنا أخرى فذهب فأنفقنا كل شيء فقال ان كنتم ماني شيئا فاطلعت عليه استعملت به دما كما  
 وذر اربكما فقالا نعم فدعا رجلا من الانصار فقال اذهب الى نخل كذا وكذا فانظر نخلة  
 مرفوعة فأتيتني بجانبها لواء بالانية والاموال فتومت بعشرة آلاف دينار فضرب عنقه هما  
 وسبى اهلها ما بالنكت الذي نكتناه (فاسخرجه) وعند ابن اسحق ان كاتنه بجحان يكون يعلم  
 مكانه وعند البلاذري فدفع صلى الله عليه وسلم شعبه بن عمرو الى الزبير فسه بهذاب فقال  
 رايت حبيبا يطوف في خربة ههنا ففتشوا ههنا وجدوا المسك فتسلل ابي أبي الحقيق وعند ابن  
 اسحق انه اخرج من الخربة بعض كثرهم وسال كاتنه عما ياتي فابي فامر رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم الزبير فقال له عذبه حتى تستأصل ما عنده فكان الزبير قدح برند في صدره حتى أشرف  
 على نفسه ثم دفعه المصطفى الى محمد بن مسلمة فقتله بأخيه (وقطع على باب خير) الذي كان  
 منصوبا كما هو التبادر منه وبواقعه الرواية الآتية اجتذب أحد أبواب الحصن وفي رواية ابن  
 اسحق فتناول على بابا عند الحصن فترس به فهذا يشعرا انه لم يكن منصوبا فيحصل انه لما وصل  
 قلع الباب وألقاه بالارض فخرجوا اليه فقتلوا فقتلوا ذلك الباب الذي اقتلعه وجعله ترسا  
 وقالوا العلم عند الله (ولم يحركه سبعون رجلا الا بهم جهد) فيه فرط قوته وكال شجاعته  
 رضي الله عنه (وفي رواية ابن اسحق) حدثني عبد الله بن حسن عن بعض اهلهم عن أبي رافع  
 قال خرج جامع على حين بعثه صلى الله عليه وسلم رايته فلما دنا من الحصن خرج اليه اهل  
 فقتلهم ففرضه رجل من يهود فطرح ترسه من يده فتسائل على بابا كان عند الحصن فترس به  
 عن نفسه فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه ثم ألقاه من يده حين فرغ فلقدر أيتني في  
 (سبعة) معي أنا ما منهم فجهده على أن تقلب ذلك الباب فلم يقلبه (وأخرجه من طريقه البيهقي  
 في الدلائل) للنسبة اشارة الى ان هذه القوة والشجاعة اعماهى علامة النبوة من أرسله  
 صلى الله عليه وسلم (ورواه) الحديث من وجه آخر (الحاكم) محمد بن عبد الله المشهور (وعنه)  
 أخرجه (البيهقي) فقال أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ويقع في بعض النسخ الحاكم عن البيهقي  
 من تحريف الجهال جعلوا الشيخ تليد امع أنه خلاف الواقع (من جهة) أي طريق (ليث  
 بن أبي سليم) أمين وقيل أنس وقيل غير ذلك ابن زعيم راي ونون مصغر صدوق اختلط جدا  
 ولم يميز حديثه مات سنة ثمان وأربعين ومائة (عن أبي جعفر) الباقر (محمد بن علي بن  
 الحسين) بن علي بن أبي طالب الهاشمي الثقة الفاضل المتوفى سنة بضع عشرة ومائة (عن جابر  
 أن عليا حل الباب يوم خيبر) حتى صعد عليه المسلمون فافتتحوها هذا أسقطه المصنف من  
 الرواية المذكورة قبل قوله (وانه جرب) بضم الجيم وشذراء وفتح الموحدة أي اريد اختباره  
 ليستدل به على كمال شجاعته (بهذا ذلك فلم يحمله اربعةون رجلا) قال الحافظ والجمع بينهما  
 ان السبعة عاجلوا قلبه والاربعةون عاجلوا حله والفرق بين الامر بن ظاهر ولولم يكن الا  
 باختلاف حال الابطال (وليست ضعيف) والراوى عنه شيعي وكذا من دونه لكن من دونه  
 متلعب ذكره البيهقي (وفي رواية البيهقي) أيضا من جهة حرام بن عثمان عن أبي عتيق وأبي

قوله فذهب كذا في النسخ  
 بذكر الخبر ومقتضى الظاهر  
 فذهب بتأنيته ولغير الرواية  
 ادهم

الزبير عن جابر (ان عليا لما انتهى الى الحصن) المسمى القموص وكان من أعظم حصونهم كافي  
الفتح وهو المعبر عنه بخير في الحديث الذي فوقه لكونه من أعظمها (اجتذب أحد أبوابه  
فألقاه بالارض فاجتمع عليه بعده مناسبعون رجلا) لا يعارض رواية الأربعين لانهم عالجوا  
جمله فاقدر واقتكموا سبعين (فكان جهدهم) بالنصب خبر كان أي غاية وسعهم وطاقتهم  
واسمها (أن أعاد والباب) أي إعادة الباب (مكانه قال شيخنا) زاد في نسخة السخاوي أي  
في المقاصد الحسنة (وكلاهما) أي الاحاديث الثلاثة المذكورة (واحدة) أي شديدة الضعف  
(ولذا أنكره بعض العلماء) كالحافظ الذهبي فإنه بعد أن ذكر رواية الأربعين قال هذا منكرو  
(انتهى) والمنكر من قسم الضعيف (وفي البخاري) عن أنس (وتزوج عليه الصلاة والسلام  
بصفية بنت حيي بن اخطب) بفتح الهمزة وسكون الخاء المجهمة وفتح الطاء المهملة آخره  
موحدة ابن سبعة بفتح الهملة وسكون العين المهملة فتحتبة مفتوحة ابن عامر بن عبيد بن  
كعب من سبط لاوي بن يعقوب ثم من ذرية هرون أخي موسى عليه ما السلام واهما ضرة  
بفتح الصاد المجهمة بنت سحوال من بني قريظة وكانت نعت سلام بن مشكم القرظي ثم فارقه  
فتزوجها كاتبة النضير فقتل عنها يوم خيبر ذكره ابن سعد وأسنده بعضهم من وجه مرسل  
(وكان قد قتل زوجها كاتبة بن الزبيح بن أبي الحقيق) من بني النضير وكان سبب قتله  
ما أخرجه البيهقي رجال نقات عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل من نزل من  
اهل خيبر على ان لا يكتبوه شيئا من اموالهم فان فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد قال فغيبوا مسكا  
فيه مال وحلي لحيي بن اخطب كان احتمله معه الى خيبر فسلوا عنه فقالوا اذهبته النفقات  
فقال العهد قريب والمال أكثر من ذلك قال فوجد بعد ذلك في خربة فقتل صلى الله عليه  
وسلم ابني أبي الحقيق وأحدهما زوج صفية (وكانت عروسا) قال الخليل رجل عروس في  
رجال عرس وامرأة عروس في نساء عرائس قال والعروس نعت يستوى فيه الرجل والمرأة  
ماداما في نعر يسهما أياما قال العيني وما اشتهر على السنة العوام ان المذكور عريس والانثى  
عروسة لا أصل له لغة (فذكره جالها) وفي رواية للبخاري أيضا فجاء رجل فقال يا بني الله  
أعطيت دحية صفية بنت حيي شهيدة قريظة والنضير لاتصلح الا لك قال الحافظ لم أقف على  
اسم الرجل (فامطفاها) اختارها (لنفسه) روى أبو داود وأحمد وصححه ابن حبان  
والحاكم عن عائشة قالت كانت صفية من الصنبي وهو بفتح الهملة وكسر  
الفاء وشدة الحنة فسر ابن سيرين عند أبي داود بسند صحيح عنه قال كان يضرب للنبي صلى  
الله عليه وسلم بهم مع المسلمين والصنبي يؤخذ له رأس من الجنس قبل كل شيء وعنده عن  
الشعبي كان له صلى الله عليه وسلم سهم يدعى الصنبي ان شاء عبد او ان شاء أمة وان شاء فرسا  
يختاره من الجنس وعنده عن قتادة كان صلى الله عليه وسلم اذا غزا كان له سهم صاف يأخذه  
من حيث شاء وكانت صفية من ذلك السهم وقيل كان اسمها قبل السبي زينب فلما صارت  
من الصنبي سميت صفية (فخرج بها حتى بلغت) رواية أبي ذر أي وصلت صفية ولغيره حتى  
بلغ (سد) بفتح الهملة وضمة (الصهباء) بفتح الصاد المهملة وسكون الهاء وبالموحدة والمذ  
موضع أسفل خيبر وفي رواية سد الروحاء قال الحافظ والاول أصوب والروحاء بالمهملة مكان

قرب المدينة بينهما نيف وثلاثون ميلا من جهة مكة وقيل بقرب المدينة مكان آخر يقال له الروحاء وعلى التقديرين فليست قرب خيبر فالصواب ما اتفق عليه الجماعة انها الصهباء وهي على برید من خيبر قاله ابن سعد وغيره (حادثه) قال المصنف (يعني طهرت من الحيض) فصارت بذلك حلالة وعند ابن سعد وأصله في مسلم قال أنس ودفعها الى امي ام سليم حتى تهيمها وتصنعها وتعتد عندها قال الحافظ واطلاق العدة عليها مجاز عن الاستبراء (فبني بها) دخل عليها (عليه الصلاة والسلام فصنع) وفي رواية ثم صنع (حيضا) بجاء مهملة مفتوحة فتحتمة ساكنة فسين مهملة اى تمر بالخطوط باليمن وأقط قال الشاعر

التمر والسمن جميعا والاقط \* الحليس الا انه لم يحتلط

(في نطع) بكسر النون وفتح الطاء المهملة وعليها اقتصر أغلب في فصيحه وكذا في الفرع وغيره من الاصول ويجوز فتح النون وسكون الطاء وفتحهما وكسر النون وسكون الطاء وقال الزركشي فيه سبع لغات وجعه أنطاع ونطوع قاله المصنف في الصلاة ولكون الرواية بالاول اقتصر عليه المصنف هنا (صغير ثم قال لانس آذن) بمد الهمزة وصر المجهة أعلم (من حولك) وفي رواية للبخاري فدعوت المسلمين الى وليته وما كان فيها من خبز ولا لحم وما كان فيها الا ان أمر بلالا بالانطاع فبسطت فألقى عليها التمر والاقط والسمن وفي رواية له أيضا فأصبح صلى الله عليه وسلم عرونا فقال من كان عنده ثشي فليجي به وبسط نطعا فجعل الرجل يجي بالتمر والرجل يجي بالسمن والرجل بالسويق فحساوا حيسا (فكانت تلك) الحيسة وقال الكرماني فكانت اى الثلاثة المصنوعة أو أنت باعتبار الخبر كاذ كفي قوله تعالى قال هذا بي (وليته) وفي رواية وليمة (على حافية) ورواية الانطاع بالجمع لا تعارض رواية الافراد لانه بسط أو لا فلما كثر الطعام من الجانبين به بسطت الانطاع وفيه مشروعية والوليمة وأنها بعد البناء وحصولها بغير لحم ومساعدة الاصحاب بطعام من عندهم وروى ابن سعد عن انها قالت ما بلغت سبع عشرة سنة يوم دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال) انس ثم خرجنا الى المدينة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحترى (بضم اوله وفتح المهملة وشدة الواو المكسورة اى يجعل لها) حوية وهي كساء محشوة لدار حول الراكب (وراءه بعبادة) ثم يجلس عنده غيره فيضع ركبته وتضع صفة رجلها على ركبته حتى تركب (وفي مغازي) الى الاسود عن عروة فوضع صلى الله عليه وسلم لها فخذه لتركب فأجلته ان تضع رجلها على فخذه فوضعت ركبته على فخذه وركبت وفيه مزيد تواضعه وحسن خلقه ومزيد عقلها وكمال فضلها وروى اثم اقامت ما رأيت أحدا قط أحسن خلقا من النبي صلى الله عليه وسلم لقد رأيت ركبتي من خيبر على عجز ناقته ليلا فجعلت أنعس فيضرب رأسي مؤخر الرجل فيسني يده ويقول يا هذه مهلا حتى اذا جاء الصهباء قال أما اني اعتذر اليك مما صنعت بقومك انهم قالوا كذا وكذا ذكره في الروض (وفي رواية له) اى للبخاري ايضا عن أنس (فقال المسلمون) هل هي (احدى أمهات المؤمنين) الحرائر (أو ما ملكت يمينه) فليست احدى أمهاتهم فقيه ان سراريه لا يتصف بذلك وهو ظاهر قوله تعالى وأزواجه أمهاتهم (قالوا) ولا يذرت قالوا (ان حبيها فهي احدى أمهات المؤمنين وان لم يحبيها فهي مما ملكت يمينه)



لان ضرب الجلباب انما هو على الحر انزل على ملك اليمين (فلما ارتحل) اى اراد الرحيل  
بعد ما أقام ثلاثة أيام حتى أعرس بها كما قاله أنس في البخارى قال الحافظ المراد أنه أقام  
في المنزل الذى أعرس به فيه ثلاثة أيام لانه سار ثلاثة أيام ثم أعرس لاق بين الصهباء الذى  
بني بها فيه وبين خير ستة أميال ثم لامعارضة بين قوله ثلاثة أيام وقوله في الرواية التى بعدها  
أقام ثلاثة ليال يبنى عليه بصفة لانه بين انهما ثلاثة أيام لبليالها (وطأ) اى أصح (لها)  
ما تحتها للركوب (ومذ الجلباب) فعلوا انهما من أتهات المؤمنين (وفى رواية)  
للبخارى أيضا عن أنس (انه صلى الله عليه وسلم قتل مقاتله) بكسر التاء أى الرجال (وسبى  
الذرية وكان فى السبى صفية) الا كثر أنه اسمها الاصلى وقيل زينب وسميت بعد السبى  
والاصطفاة صفية (فصار الى دحية السكبي) وللبخارى أيضا عن أنس نجاة دحية  
فقال أعطى يارسول الله جارية من السبى قال اذهب فخذ جارية فأخذ صفية فجاء رجل  
فقال يارسول الله اعطيت دحية صفية سيدة قرينة والنضير لا تصلح الا لك قال ادعوه بها  
فجاء بها فلما نظر اليها صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبى غيرها (ثم صارت الى النبي  
صلى الله عليه وسلم) فتزوجها (فجعل عتقها صداقها) أى جعل نفس العتق صداقا فى  
الصحيح أن ثابتاً قال لانس ما مهرها قال امهرها نصفها وروى أبو الشيج والطبراني عن  
صفية عتقنى صلى الله عليه وسلم وجعل عتقى صداقى أو عتقها بلا عوض وتزوجها بالمهر  
لاحالاً ولا ما لا يخل العتق محل الصداق وان لم يكن صداقاً كقولهم الجوع زاد من لازاده  
ومحبه ابن الصلاح وبعه النووى فى الروضة أو عتقها بشرط أن ينكحها بالمهر فلهنما  
الوفاء أو عتقها بلا عوض ولا شرط ثم تزوجها برضاها من غير صداق وعزاء النووى  
فى شرح مسلم للصنفين ومحبه والكل من خصائصه عند الجمهور وذهب أحد فى طائفة الى  
جوازه حتى لو طلقها قبل البناء رجس عليها نصف قيمتها وبأن ان شاء الله تعالى بسط هذا  
فى الخصائص (وفى رواية) للبخارى أيضا (فأعتقها وتزوجها وفى رواية) له أيضا (قال صلى  
الله عليه وسلم لدحية خذ جارية من السبى غيرها) وعند ابن اسحق انها سبيت وسبى - هـ بنت  
عم لها وعند غيره بنت عم تزوجها فلما استرح صلى الله عليه وسلم صفية من دحية اعطاهم بنت  
عمها قال السهيلي لامعارضة بين هذه الاخبار فانه أخذها منه قبل القسم والذى عوضه عنها  
ليس على سبيل البيع بل على سبيل المنفل والهبة فخير أن بعض رواة الحديث على الصحيح  
يقولون انه اشتراها منه وكانهم يزيد فى ذلك بعد القسم انتهى (و) تعقبه الحافظ بأن (فى رواية  
لمسلم) عن أنس أن صفية وقعت فى سهم دحية و (أنه صلى الله عليه وسلم اشترى صفية منه  
بسبعة أروس) وعند ابن سعد وأحمد فى مسلم صارت صفية لدحية فجعلوا يدعونها فبعث  
صلى الله عليه وسلم فأعطى بها دحية ما رضى قال فلاولى فى طريق الجمع ان المراد بسهمه  
نصيبه الذى اختاره لنفسه لما أذنه فى أخذ جارية (واطلاق الشراء على ذلك) العوض  
(على سبيل الجاز) لانه لم يملكها اذاذنه فى أخذ مطلق جارية لم يرد به مثل هذه (وليس فى قوله  
سبعة أروس ما ينافى قوله فى رواية البخارى خذ جارية من السبى غيرها اذ ليس هناك دلالة  
على نفي الزيادة) قال الحافظ ولعله لما عوضه عنها بنت عمها أو بنت عم تزوجها لم تطب نفسه

فأعطاه من جملة السببي زيادة على ذلك وذكر الشافعي في الآثم عن سير الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم طيب خاطره لما استرجع منه صفية فأعطاه أخت زوجها وفي الروض أعطاه ابنتي عمها (والله أعلم) بالواقع (وانما اخذ صلى الله عليه وسلم صفية لانها بنت ملك من ملوكهم) فقد كان أبوها سيد بني النضير والملك يطلق على ذي السيادة والعظمة كما في قوله وجعلكم ملوكاً أي أصحاب حشم وخدم قال الحافظ ولد صفية مائة نبي ومائة ملك ثم صيرها الله إلى نبيه أي يهيى يعني ان في أهلها ذلك والظاهر انه من جهة الآباء والامتهات كما قيل به في قول ابن الكلبي كتبت لابي صلى الله عليه وسلم خمسمائة أم فما وجدت فيهن سفاها (ولست عن توب لدحية لكثرة من كان في الصحابة مثل دحية وفوقه وقلة من كان في السببي مثل صفية في نفاسها) نسباً وبجلاً لا فقد قالت أم سنان الاسلمية كانت صفية من اضواء ما يكون من النساء رواه ابن سعد (فلو خصه بها لا يمكن تغير خاطر بعضهم فكان من المحلطة العامة ارتجاعها منه واختصاصه عليه الصلاة والسلام بها فان في ذلك رضا الجميع) رضى الله عنهم (وليس ذلك من الرجوع في الهبة في شيء) بناء على انه قبل القسم فلم يوجد فيها ملك حتى تنبئ عليه الهبة (انهي) هذا المبحث وأخذه من الفتح بتقديم وتأخير (وقال مغلاطاي وغيره) وكانت صفية قبل رأيت أن القمر سقط في حجرها فقول بذلك قال ابن اسحق في رواية يونس حدثني ابي اسحق بن يسار قال لما افتتح صلى الله عليه وسلم القموص حين بنى ابي الحقيق أني بلال بصفية وابنة عمها فزجرها ما على قتلي يهود فصكت المرأة التي مع صفية وجهها وصاحت وحثت التراب على رأسها فقال صلى الله عليه وسلم اعزبوا هذه الشيطانة عني وجعل صفية خلفه وغطى عليه ثوبه فعرف الناس انه اصطفاها لنفسه وقال بلال أنزعت الرحمة من قلبك حين غمز بالمرأتين على قتلها ما وكانت صفية رأيت قبل ذلك أن القمر وقع في حجرها فذكرت ذلك لايها فطمس وجهها وقال انك لتقتين عنك الى أن تصكوني عند ملك العرب فلم يزل الاثر في وجهها حتى أتى بها صلى الله عليه وسلم فسألها عنه فأخبرته وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي برزة لما نزل صلى الله عليه وسلم خيبر كانت صفية عروساً فرأت في المنام أن الشمس نزلت حتى وقعت في صدرها فقصت ذلك على زوجها فقال ما تمنين الا هذا الملك الذي نزل بنا وأخرج أبو حاتم وابن حبان والطبراني عن ابن عمر رأى صلى الله عليه وسلم بعين صفية خضرة فقال ما هذه فقلت كان رأيي في حجر ابن أبي الحقيق وأنا مائة فرأيت قراويع في حجرى فأخبرته بذلك فطمسني وقال تمنين ملك يثرب ولا يثوبهم ناعرض بين هذه الاخبار قال الاثر الذي في وجهها من آية ما غير الخضرة التي بعينها من اطم ابن أبي الحقيق ورأت الشمس وقعت في صدرها والقمر في حجرها فقصتها معا عليه قال أبو عمر كانت صفية عاقلة جليلة فاضلة ربوبنا أن جارية لها قالت لعمران صفية تحب السبت وتصل اليهود فغضب فسألها فقالت اما السبت فلم أحبه منذ أبدلني الله به الجمعة وأما اليهود فان لي فيهم رجلاً أنا أصلم ثم قالت للبحارية ما حلفت على هذا قالت الشيطان قالت اذهبي فأنت حرة وروى الترمذي عن عائشة بلغها عن عائشة أن زوجها نوح صفية انهم ما قالوا نحن أكرم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من صفية نحن أزواجه

وبنات عمه قد نزل عليها صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال ألا قلت وكيف تكونان خيرامنى  
وزوجى محمد وأبى هرون وعى موسى وأخرج ابن سعد بسند حسن عن زيد بن أسلم قال  
اجتمع نساؤه صلى الله عليه وسلم فى مرضه الذى توفى فيه فقالت صفية انى والله يا بنى الله  
لوددت أن الذى بك بى فقمه زبها أزواجه فأبصرهن فقال مضمض فقلن من أى شئ فقال  
من تغامركن به والله انها الصادقة وبأى مريد لذلك فى الزوجات ان شاء الله تعالى (قال  
الحاكم وكذا جرى لجويرية) بنت الحرث أُم المؤمنين المطلقة أنها قالت رأيت قتل قدومه  
صلى الله عليه وسلم بثلاث ليال كان القمر يسير من يثرب حتى وقع فى حجرى ففكرت ان أخبر  
أحد من الناس فلما سئنا رجوت الرؤيا كما تقدم فى تلك الهزوة (وفى هذه الغزوة حرم النبي  
صلى الله عليه وسلم لحوم الجر) بضمين جمع حمار (الاهلية) أى اظهر تحريمها ونسب اليه  
الظهور على يديه والا فالحرم حقيقة هو الله (كما فى البخارى ولفظه) فى حديث سلمة بن  
الاكوع الذى قدم المصنف أوله عقب قوله لولا امتعتنا به فأئذا خير فخاصرناهم حتى  
أصابتنا خمسة شديدة ثم ان الله تعالى فتحها عليهم (فلما أسى الناس مساء اليوم الذى  
فتحت عليهم) قال المصنف (يعنى خير) أى غالبها لان ذلك قبل فتح الطيخ والسلام (أو قدوا  
نيرانا كثيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه النيران على أى شئ توقدون قالوا)  
توقدها (على لحم قال على أى لحم) أى على أى أنواع اللحوم توقدون منها (قالوا اللحم) بالجر  
فى الضرع ولا بى ذر بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى هو ويجوز ان نصب بنزع الخافض أى على  
قاله المصنف ففاده أن الرواية بالجر والرفع والثالث مجتزئ تجوز فتح من قال جواز المصنف  
الاجزاء الثلاثة (الجر الانسية) صفة حمر ركبات الجر التى ذبحوها عشرين أو ثلاثين كذا  
رواه الواقدي بالشك (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أهرىقوها) بهمة مفتوحة وسكون  
الهاء ولا بى ذر وابن عساكر هريقوها والهاء زائدة (واكسروها) أى القذور (فقال رجل)  
قال الحافظ فى المقدمة لم يسم ويحتمل أن يكون هو عمر (بارسول الله أُر) بسكون الواو  
(نهريقها) بضم النون كما ضبطه المصنف وزعم أن القياس فتحه رده شيخنا (ونفسها قال أُر)  
بسكون الواو (ذلك) أى الاراقة والتعل وبقيّة حديث سلمة فلما انصاف القوم الى آخر ما قدمه  
المصنف (وايهمور فى الانسية كسر الهمة منسوبة الى الانس وهم بنو آدم وحكى ضم الهمة  
ضد الوحشية) لتانسها ببنى آدم (ويجوز فتحها و) فتح (النون أيضا) وفى المقدمة قاله ابن أبى  
أويس بفتحين والانس بالفتح الناس (مصدر أنت به) مثلت النون كما فى القاموس واقتصر  
الجوهري على كسرها (انس أنسا) بفتحين من باب طرب كما فى المختار وقول المصباح  
من باب علم مراده الفعل لا المصدر (وأنسة) بفتحين (وفى رواية) للبخارى عن ابن عمر أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم (نهى يوم خير عن أكل الثوم) نهى تنزيه لتن ريحه وتحريمه  
من الخصائص النبوية (وعن لحوم الجر) ولا بى ذر حمر (الاهلية) نهى تحريم وفيه  
استعمال اللفظ فى حقيقة ومجازه لان أكل الثوم مكروه والجر حرام وقد جمع بينهما بلفظ  
النهى فاستعمله فى حقيقة وهو التحريم ومجازه وهو الكراهة (وفى رواية) للبخارى ومسلم  
وغيرهما عن جابر (نهى) صلى الله عليه وسلم (يوم خير عن لحوم الجر الاهلية) وفى البخارى

عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم جاءه جاء فقال أكلت الجرف فسكرت ثم أتاه الثانية فقال أكلت  
الجرف فسكرت ثم أتاه الثالثة فقال أفنيت الجرف فأمر مناديا فنادى في الناس إن الله ورسوله  
ينهيانكم عن لحوم الجمر الأهلية فأكفست القدور ورواها الثغور وقال الحافظ والجاهلي لم أعرف  
اسمه والمناذري أبو طحمة (ورخص في) أكل لحوم (الخيل) وروى البخاري أيضا عن  
ابن أبي أوفى أو في أصابته جماعة يوم خيبر فإن القدور لتغلي وبعضها فضبت فجاء منادى النبي صلى  
الله عليه وسلم لا تأكلوا من لحوم الجمر شيا وأهريقوها (قال ابن أبي أوفى) عبد الله راوى  
الحديث (فحدثنا) معشر الصحابة (أنه) عليه السلام (انما نهى عنها لأنهم تخمس) أى  
لم يؤخذ منها الخمس وامتدعه شيخنا بالامر بغسل القدور فإن عدم الخمس انما يقتضى المنع  
لحق الغير لا التجاسس (وقال بعضهم) أى الصحابة كما صرح به في رواية أخرى (نهى عنها البتة)  
أى تحريمه لأن ذلك السبب بل قصد تحريمها خست أم لا كسائر الأعيان التجسسية قال الحافظ  
عنه القاطع وأنها ألف وصل وجزم الكرماني بأنها ألف قطع على غير قياس ولم أر ما قاله  
في كلام أحد من أهل اللغة قال الجوهري الأنياب الانقطاع ورجل منبت منقطع به  
ولا أفعله بنة ولا أفعله أنية لكل أمر لا رجعة فيه ونصبه على المصدر ورأيت في النسخ  
المعددة بألف وصل انتهى (لأنها كانت تأكل العذرة) قال المصنف بذال مجبة أى التجاسة  
لأن التبسط قبل القسمة فى الماء كولات بقدر الكفاية تحلال وأكل العذرة موجب للكراهة  
لالتحريم قال الحافظ والحاصل أن الصحابة اختلفوا فى علة النهى عن لحم الجمر هل هو لذاتها  
أو لما رضى وقد (قال العلماء) أى جمهورهم (وانما أمر بارتها لأنها نجسة محترمة وقيل انما  
نهى عنها للمساجة اليها) أى كثرة احتياج الناس اليها مع قلتها بالنسبة للابل ونحوها (وقيل  
لأخذها قبل القسمة) وكان هذا حكاية قول بعض أصحاب المذاهب فلا يكثر رمع قوله أولا  
عن الصحابة لأنهم تخمس (وهذان التأويلان للقائلين بأباحة لحومها) وهم قليل جدا حتى  
قبل انما رويت الرخصة فيه عن ابن عباس وحكى ابن عبد البر الاجماع الآن على تحريمها  
(والصواب ما قلناه) من قوله لأنها نجسة محترمة قال المصنف ولا امتناع فى تعدد العمل  
الشريعة على المرح عند الاصوليين نعم التعليل بكونها لم تخمس فيه نظر لأن أكل الطعام  
والعلف من الغنية قبل القسمة جائز لا سيما فى الجماعة انتهى (وأما قوله صلى الله عليه وسلم  
أكسرها فقال رجل أو نهريقها ونغسلها قال أو ذلك فهذا محمول على أنه صلى الله عليه  
وسلم اجتهد فى ذلك فرأى كسرها ثم تغير اجتهد (فظهر له من حيث الدليل أنه لا يتعين الكسر  
بل ينسحب عنه لأنه اضاعة مال) (وأوحى اليه بغسلها) تقرير الاجتهاده الثانى لم يتعين كون الواو  
بمعنى أو وليست فى قوله أو ذاك للتخير حتى يشك على المقر فى الفروع من حرمة الكسر  
للاضاعة بل للاضراب كقوله أو يزيدون (وأما لحوم الخيل فاختلف العلماء فى إباحتها)  
وحرمتها وكرهاتها (فذهب الشافعى والجمهور ومن السلف والخلف الى أنه مباح لا كراهة  
فيه) صفة لازمة أن أريد بالمباح المستوى الطرفين ذكرت نصرا يحايج آلاف قائل الحرمة  
والكراهة ومجخصة أن أريد به مقابل الحرام (وبه قال عبد الله بن الزبير وأنس بن مالك  
وأسماء بنت أبي بكر) ذكرهم تقوية للقول بالإباحة وان شملهم قوله من السلف والخلف

(وفي صحيح مسلم) لا وجه للقصر عليه فقد رواه البخاري أيضا (عنها) أي أسماء بنت أبي بكر ذات الطاقين (قالت فخرنا) ضمير الفاعل عائدة على مباشر النصب منهم وانما أتى بضمير الجمع لكونه عن رضاهم وللبخاري رواية ذبحنا (فرسا) والاختلاف على هشام فلهذا كان برويه نارة فخرنا ونارة ذبحنا وهو يشعر باستواء اللفظين في المعنى وإطلاق كل منهما على الآخر مجازا وبعضهم حمله على التعدد لتغاير البحر والدمج (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي في زمنه المعهود (فأكلناه) أي القوم يذكرون يؤثرون ونحن بالمدينة وفي رواية الدارقطني فأكلناه ونحن وآل بيت النبي صلى الله عليه وسلم قال في فتح الباري في كتاب الذبائح (وبسبغهم من قلوبنا ونحن بالمدينة أن ذلك وقع به دفن الجهاد فبرئ على من استند إلى منع) تحريم (أكلها) لأنه أنها من آلات الجهاد ومن قولنا ونحن وآل بيت النبي صلى الله عليه وسلم الرّد على من زعم أنه ليس فيه) أي الحديث (إن النبي صلى الله عليه وسلم أطلع على ذلك مع أن ذلك لم يرد) بفتح فكسر مبنى للنافع من الورد (لم يظن بالآل أبي بكر أنهم يقدمون على فعل شيء في زمنه صلى الله عليه وسلم إلا وعندهم العلم بجواز اشتراطهم به صلى الله عليه وسلم وعدم مغارفتهم له) ولبت شعري ما المانع أنهم قدموا على ذلك هم وآل البيت باجتهاد على الرابع من جواز الاجتهاد في العصر النبوي فليس يصح في ردة من قال أنه لم يطلع عليه المصطفى (هذا) المذكور من أنهم لا يفعلون إلا ما علوا جوازه (مع توفر داعية الصحابة إلى سؤاله عليه الصلاة والسلام عن الأحكام ومن ثم كان الرجوع أن الصحابة إذا قالوا كنا فعل كذا على عهدنا عليه الصلاة والسلام كان له حكم الرفع لأن الظاهر اطلاعهم صلى الله عليه وسلم على ذلك وتقريره وإذا كان ذلك في مطلق الصحابة فكيف بالآل أبي بكر) لكن ذلك كله لا يمنع كونه باجتهادهم خصوصا وليس فيه تصريح بإطلاع المصطفى على ذلك انما هو ظاهر فقط ولو سلم فهو قضية عين محتملة (وقال الطحاوي ذهب أبو حنيفة إلى كراهة أكل الخيل وخالفه صاحباه) محمد بن الحسن وأبو يوسف يعقوب وغيرهما واحتجوا بالأخبار المتواترة في حلها انتهى قول الطحاوي وقد حاد للحمية عن سواء السبيل في دعوى التواتر فلم يرد حديث بذلك ينقله جمع عن جمع يستحيل نواطوهم على الكذب في جميع الطبقات ولا يصح الاعتذار عنه بأنه أراد التواتر المعنوي لكثرة طرقه فان مدار حديث أسماء من جميع طرقه على هشام عن زوجته فاطمة بنت المذزع عن أسماء فلم يخرج عن كونه خبرا حادا وإن كان صحيحا (وقد نقل بعض التابعين الحل عن الصحابة مطلقا من غير استثناء أحد) منهم (فأخرج ابن أبي شيبة بسند صحيح عن عطاء بن يسار قال لم يزل سائلا يأكلونه قال ابن جرير) رواية عن عطاء (قلت له) تريد (أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم) وعطاء من الطبقة الوسطى من التابعين فلم يذكر جميعهم فانما أخبر عن أدركه منهم ولا حجة فيه فإسألته ذات خلاف (وأما ما نقل عن ابن عباس من كراهتهما فأخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق بسندين ضعيفين) فلا يرد على نقل عطاء عن الصحابة مطلقا لضعف السندين إليه فهذا جواب سؤال نشأ من هذا كما هو ظاهر فلا يعترض بأنه لم يتقدم له ذكر ويعتذر بأنه لعل المراد في الخارج (وقال أبو حنيفة في) كتاب (الجامع الصغير) لمحمد بن الحسن تليذه (أكره لحوم الخيل)

ذكره وان علم بما قد سمع عن الطحاوي لبيان الكتاب الذي صرح فيه بالكراهة وتوطئة لقوله  
 (جعله أبو بكر الرازي في التنزيه) خلاف ما هو عادة الامام من انه اذا اطلق الكراهة  
 انصرف للتحريم (وقال لم يطلق أبو حنيفة فيه التحريم وليس هو عنده كالحمار الاهي و)  
 الصكر (صحح أصحاب المحيط والهداية والخيرة عنه) أي أبي حنيفة (التحريم وهو قول  
 أكثرهم) أي الحنفية (وقال القرطبي) أبو العباس شيخ صاحب التفسير والتذكرة (في  
 شرح مسلم مذهب مالك الكراهة) هذا ضعيف الا أن يحمل على التحريم (وقال الفاكهاني  
 المشهور وعند المالكية الكراهة والصحيح عند المحققين منهم التحريم) وهو المعتمد المشهور  
 (وقال ابن أبي حجر) يجيب وراء من المالكية (الدليل على الجواز مطلقا) اضطر الى أكلها  
 أم لا (واضح) احدة حديث اسماء وحديث رخص في الخيل (لكن سبب كراهة مالك لا كلها  
 لكونها تستعمل غالباً في الجهاد فلو اتفقت الكراهة لكثر استعمالها) أي لحرم الخيل  
 (ولو كثر لافضى الى فائتها فيقول الى النقص من ارباب العدة والذي وقع الامر به في قوله  
 تعالى) وأتروا لهم ما استطعتم من قوة (ومن رباط الخيل) مصدر يعنى حبسها في سبيل الله  
 (ترهون به عدو الله وعدوكم) الكفار (فعلى هذا فالكراهة اسبب خارج وليس البحث  
 فيه فان الحيوان المتفق على اباحته) كالابل (لو حدث أمر يقتضي أن لو ذبح لافضى الى  
 ارتكاب محظور لا متسع ولا يلزم من ذلك القول بتحريمه انتهى) كلام ابن أبي حجر وهو  
 اختياره ضعيف في المذهب (وأما قول بعض المانعين لو كانت حلالا لجازت الاضحية بها  
 فتمنع بحجوان البر فانه مأكول اللحم ولم تشرع الاضحية به) فاللازمة ممنوعة (وأما  
 حديث خالد بن الوليد) المروي (عند أبي داود والنسائي) نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن لحوم الخيل والبغال والحمير) وتقديرى المروي خبر من تقدير الثابت لمنافاته لقوله  
 (ضعيف ولو سلم بثبوته لانهض معارض الحديث جابر) السابق عند الشيخين وغيرهما نهى  
 صلى الله عليه وسلم عن لحوم الحمر ورخص في الخيل (الدال على الجواز) لانه ظاهر فيه بخلاف  
 نهى فحمل التحريم والكراهة (وقد وافقه حديث أسماء) المروي عند الشيخين (وقد ضعف  
 حديث خالد بن الوليد) المذكور (أحمد والبخاري والدارقطني والخطابي وابن عبد البر  
 ومجد الحق وآخرون وزعم بعضهم أن حديث جابر دال على التحريم لقوله رخص) في الخيل  
 (لان الرخصة استباحة المحظور) الممنوع لعذر (مع قيام المانع) للحكم الاصلى (فدل على  
 انه رخص لهم بسبب الحاجة) بمجبه ثم مهله الجماعة الشديدة (التي أصابهم بخير فلا يدل  
 ذلك على الحل المطلق) الذي هو محل النزاع (وأجيب بأن أكثر الروايات جاء بلفظ الاذن كما  
 رواه مسلم وفي رواية أنه أكلنا من خير الخيل رجرا الوحش وما قال النبي صلى الله عليه وسلم عن  
 الحمار الاهي) ولم يذكر الخيل فدل على اباحته وفيه ان عدم ذكر الكرامس دليلا (وعند  
 الدارقطني من حديث ابن عباس نهى ناصلى الله عليه وسلم عن الحمار الاهلية وأمر بطحوم الخيل  
 فدل على أن المراد بقوله رخص اذن) وهذا لا يصلح حوايل فيه تقوية للاحتجاج على  
 التحريم لان لفظ اذن دون أباح وأحل دال على ذلك وأما قوله وأمر بطحوم الخيل فلا يصلح  
 دليلا للجواز المطلق لجوازه في هذا الوقت للغممة (ونوقض أيضا) الاحتجاج بحديث

جاء على التحريم (بالاذن في أكل الخيل ولو كان رخصه لاجل المحصة لكانت الحر  
 الاهلية أولى بذلك) الاذن في أكلها (لكثرة ما وعزته) قلة (الخيل حينئذ فدل على أن  
 الاذن في أكل الخيل انما كان للاباحة العامة لا لمخصوص الضرورة) وهذا مدفوع  
 والملازمة ممنوعة فان سبب المنادة بتحريم الحر قول الصحابي ائبى الحر كما مر عن الصحيح  
 فـكانه رخص لهم حينئذ رخصهم فيها في التحليل لضرورة المحصة لعلهم يفرغونها عند هم  
 فلا يعودون اليها بعد ما فلا يدل قوله أمر على الاباحة العامة لانه يحمل على انه أمر به زمن  
 المحصة بدليل رواية رخص والاحاديث يفسر بعضها به (وقد نقل عن مالك وغيره  
 من القائلين بالتحريم انهم احتجوا بالمنع بقوله تعالى و) خلق (الخيول والبغال والحمير  
 لتركبوا وزيئاً) مفعول له (وقرروا ذلك بأوجه أحدها أن اللام للتعليل فدل على أنها  
 لم تنق لغير ذلك لأن الالة المفصولة تفيد المصدر فإباحة أكلها تقتضي خلاف ظاهر الآية)  
 الذي هو أولى في الجملة من خبر الآحاد ولو صح (ثانيها عطف البغال والحمير) عليها (فدل  
 على اشتراكها) أي الخيل (معهما في حكم التحريم فيحتاج من أفرد الحكم ما عطف عليه الى  
 دليل) وحديث أسماء بعد تسليم اطلاع المصطفى عليه وأنه ليس باجتهادهم قضية عين  
 وحديث جابر رخص ان سلم انه لا يدل على التحريم فلا يدل على التحليل لتقابل الاحتمالين  
 (ثالثها ان الآية سبقت مساق الامتنان فلو كان ينتفع بها في الاكل لكان الامتنان به)  
 بالاكل (اعظم والحكيم لا يمتن بأذى) اقل (التميم) وهو هنا الركوب والزينة (ويترك  
 اعلاها ولا سيما وقد وقع الامتنان بالاكل في المذكورات قبلها) في قوله في الانعام  
 ومنها تأكلون (رابعها لو أبغى أكلها الفات المنفعة بها فيما وقع الامتنان به من الركوب و)  
 كونها (للزينة وأجيب بأن آية النحل مكية انفاً فالاذن في اكل الخيل كان بعد الهجرة  
 من مكة ما كثر من ست سنين) لانه سنة خيرة وهي في السابعة (فلو فهم النبي صلى الله عليه  
 وسلم من الآية المنع لما أذن في الاكل) وفيه ان يحمل الاذن فيه للمحصة كما قال تعالى الا  
 ما اضطررتم اليه في الممنوع منه انصافاً فانه في الاكل لا ينافي فهمه منها المنع (وأضافان آية  
 النحل ليست نصاً في منع الاكل) لكنه المتبادر منها ويكفي ذلك في الاستدلال على ما علم في  
 الاصول (والحديث) عن أسماء (صرح في جوازه) فيقدم الصريح على المحتمل وجوابه  
 أنه ليس صريحاً في اطلاع المصطفى بل فيه احتمال أنه عن اجتهادهم والمجتهدين لا يقلد مجتهداً  
 ولا يرد أن من اصول مالك قول الصحابي لأن محله عند عدم التعارض (وأضافوا لسلطان  
 اللام للتعليل لم نسلم افادة المصدر في الركوب والزينة فانه ينتفع بالخيول في غيرهما وفي غير  
 الاكل انصافاً) كالحمل للامتنعة والاستقاء والطحن (وانما ذكر الركوب والزينة لكونهما ما أغلب  
 ما يطالب له الخيل) وجوابه ان معنى المحصر فيهما ما دون الاكل الممتن به في غير التحليل فهو  
 اضافي فلا ينافي جواز الانتفاع بها فيما ذكر (ونظيره حديث البقرة) بالاضافة لادنى ملازمة  
 كقولهم حديث الشفاعة وحديث هرقل والا فالحديث انما يضاف للصحابي ونحوه وأولن  
 أخرجه في كتاب (المذكورة في الصحيحين حين خاطبت رابكها فقالت لم أخلق لهذا) أي  
 الركوب (وانما خلقت للعرث) روى الشيخان عن أبي هريرة رفعه يشارجل يسوق بقرة

قد جعل عليها اذركها فصر بها فالتفت اليه فكلتمه فقالت لم اخلق لهذا وانما خلقت للحرث  
فقال الناس سبحان الله بكرة تتكلم فقال صلى الله عليه وسلم فاني اومن بذلك وأبو بكر وعمر  
(فانه مع كونه اصرح في الحصر ما يقصده الا الاغلب والافهى تؤكل وينتفع بها في اشاء  
غير الحرث انفاقاً) فالحصر فيه غير مراد لقيام الاجماع على خلافه وأصله النص القرآني  
ثم المصنف لم يقصدها الاستدلال كما توهم بل التفسير بأن الحصر قد يقصده بأغلب الاحوال  
(وقال البيضاوي واستدل بها أي بآية التحل على حرمة لحومها ولا دليل فيها اذ لا يلزم من  
تمليل الفعل بما يقصده غالباً ان لا يقصده منه غيره اصلاً انتهى) ذكره مجتهدنا كيدوالا  
فتقدم معناه ومترجوا به ولو سلمنا ذلك لم نسلم ان الاكل منه الذي هو محل النزاع (وأيضاً  
فلو سلم الاستدلال للزم منه حل الاثقال على الخيل والبغال والحمير ولا قائل به) هذا على نهمه  
ان الحصر حقيقي والافهواضافي والدليل عليه الاجماع فلا يلزم ما قاله وهذا تقدم قريناً  
بـهنا في قوله سلمنا ان اللام الخ واعاده تكثيراً للسواد فخالصه أنه أجاب عن الوجه الاول من  
تقرير دليل المنع من الآية بأوجه ثلاثة وعن الثاني بقوله (وأما عطف البغال والحمير فدلالة  
العطف انما هي دلالة اقتران وهي ضعيفة) عند الاصوليين وجوابه اننا لم نستدل بها  
فقطيل مع الاخبار بانه خلقها للركوب والزينة وامتنانه بالاكل من الانعام دونها (واما  
الوجه الثالث) انها سبقت مساق الامتنان) فلو كان بالاكل لكان اعظم الخ (فالا امتنان  
انما يقصده غالب ما كان يقع به انتفاعهم) سواء كان خيلاً أو أنعاما (نحو طيور ما ألقوا  
وعرفوا ولم يكونوا يعرفون أكل الخيل لعزتها في بلادهم بخلاف الانعام فان أكثر انتفاعهم  
بها كان لحل الاثقال وللاكل فاقصر في كل من الصنفين على الامتنان بأغلب ما ينتفع به  
فلولزم من ذلك الحصر في هذا الشق لاضر) اذ الحصر في الركوب والزينة فيه نوع مشقة وهذا  
ممنوع وسنده انه لا دليل على كون المقصود بالامتنان غالب ما ينتفع به ولا مشقة في الحصر  
في الركوب والزينة فانهم ما من أجل النعم الممتن بها (وأما قولهم لو أبيع اكلها لغات المتفعة  
بها الخ فأجيب عنه بانه لو لم من الاذن في اكلها ان نفى الزم مثله في البقر وغيرها) من الابل  
والغنم (بما أبيع اكلها ووقع الامتنان به) وجوابه ان الفرق موجود لان ما وقع التصريح  
بالامتنان باكله لا يقاس عليه ما وقع فيه الامتنان بأنه للركوب والزينة فاللازم ممنوع وقد  
اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس انه كان يكره لحوم الخيل ويقرأ الانعام خلقها لكم الآية  
ويقول هذه للاكل والخيل والبغال والحمير يقول هذه للركوب (وانما اطلت في ذلك لامر  
اقتضاء والله اعلم) بحكمه فيها فان هذه الامور انما هي تشبه ذلك لادهاان واطلاع على مدارك  
الائمة ورحمهم الله والا فبعد تقرر المذهب لا يطمع شيء من ذلك (وفي هذه الغزوة أيضاً)  
كما رواه ابن اسحق حدثني عبد الله بن أبي نجيح عن مكحول (نهى صلى الله عليه وسلم) يومئذ  
أي يوم خيبر عن اربع عن اكل الحمار الا هلي (وعن اكل كل ذي ناب من السباع) يتقوى  
به ويصول على غيره ويصطاد وبعدد وبطبعه غالباً والنهي للتحريم عند قوم والكرهية عند  
آخرين وهذا الحديث وان أرسله ابن اسحق فهو صحيح فقد أخرجه مالك في الموطأ والبخاري  
عن عبد الله بن يوسف عنه عن الزهري عن أبي ادريس عن أبي ثعلبة ان رسول الله صلى الله



عليه وسلم نهى عن اكل كل ذى ناب من السباع زاد مسلم من حديث ابن عباس وكل ذى مخالب  
من الطير لكن لم يبين فيه وقت النهى المين في مرسل مكحول وقول شيخنا لم يبين المصنف وقت  
النهى كان مراده خصوص اليوم الذى وقع فيه النهى فلا ينافى انه يبينه بقوله وفي هذه الغزوة  
والنخاب بكسر الميم وسكون المجمة وفتح اللام آخره موحدة للطير كالظفر لغيره لكنه أشد منه  
وأغلظ وأحد فهو كالناب للسمع (و) نهى يومئذ أيضا كما في مرسل مكحول (عن بيع المغانم)  
جمع مقم وهو والغنيمة بمعنى كما في المختار (حق تقسم) وأطلق البيع وأراد لازمه وهو  
التصرف فيها بغير المحتاج اليه كما روى الشيخان وغيرهما واللفظ لمجموعهم عن عبد الله بن  
مفضل أصبت جرابا من شعير يوم خيبر فالتزمته وقلت لا أعطى أحدا منه شيئا فالتفت فاذا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه فاحتملته على عنق الى رحلى وأصحابي فاقبني  
صاحب المغانم الذى جعل عليها فأخذ بنا حميمته وقال هل هم حتى نقسمه بين المسلمين قلت لا والله  
لا أعطيكه فجعل يجاذبني الجراب فرأنا صلى الله عليه وسلم يقبض ضاحكا ثم قال لصاحب  
المغانم لا بالك خل بينه وبينه فانطلقت به الى رحلى وأصحابي فأكلناه قال الحافظ في الفتح  
وصاحب المغانم الذى ناره هو كعب بن عمرو بن زيد الانصارى كما أخرجه ابن وهب بسند  
معضل انتهى (وان لا توطأ جارية حتى تستبرأ) وهذا بمجل فله مارواه ابن اسحق عن ربيعة  
ابن ثابت قام فينا صلى الله عليه وسلم يوم خيبر فقال لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر  
ان يسقى ماء زرع غيره يعنى اتيان الحبالى من السبايا ولا أن يصيب امرأة من السبي حتى  
يستبرئها ولا ان يبيع مغانما حتى يقسم ولا أن يركب دابة حتى اذا انجفها ردها ولا أن يلبس نوبا  
حتى اذا خلقه رده فكثر ذلك يوم اوطاس لنا كيد حيث قال ألا لا توطأ حامل حتى تضع  
ولا حائل حتى تحيض دفعا لتوهم اختصاص النهى بيوم خيبر لقرب المحل والغيبة بخلاف  
يوم اوطاس فطالت غيبتهم وبعدوا عن ديارهم قيل وفي غزوة خيبر أيضا نهى عن متعة النساء  
تمسك بما رواه البخارى ومسلم عن علي أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خيبر  
وعن اكل حرام الانسية وأجيب بأن فيه تقدما وتأخيرا وأصله نهى يوم خيبر عن لحوم حرام  
الانسية وعن متعة النساء وليس يوم خيبر ظرفا لمتعة النساء فالعنى ونهى عن المتعة بعد  
ذلك أو في غير هذا اليوم وانما جمع على بينهما لان ابن عباس كان يبيحهما فروى له تحريمهما عن  
النبي صلى الله عليه وسلم والافقد قال الامام السهيلي هذا شئ لا يعرفه أحد من أهل السير  
ورواة الاثر وقال أبو عمر انه غلط فلم يقع في غزوة خيبر تمتع بالنساء (وفي هذه الغزوة أيضا  
سمت النبي صلى الله عليه وسلم) أطلق السبب وأراد السبب اذ لم يوصل السبب لشي من  
جسده لكنهم لما جعلته في الشاة فكان وسيلة الى أكله منها نسب اليها تجوزا (زينب بنت  
الحارث امرأة سلام بن مشكم) كما سماها ابن اسحق وموسى بن عقبة (كما في البخارى)  
خير السم لا بقيد تسمية السامة لانه ليس فيه كما ترى فالاستدلال على أغلب مشمول الترجمة  
(من حديث أبي هريرة ولفظه) في الجزية والطب من طريق الليث عن سعيد عن أبي هريرة أنه  
قال (لما) بشد الميم (فتحت خيبر) وأطمأن صلى الله عليه وسلم بعد فتحها كما عند ابن اسحق  
(أهديت) بضم الهمزة مبنى للمفعول (للنبي صلى الله عليه وسلم شاة) بالرفع نائب

الفاعل (فيها سم) مثلب السنين ولا ترذروا به أنها أهدتها الصغية على هذا الآن اهداء هالها  
 بعد ثباتها بها كما أفاده قول ابن اسحق اطمان بعد فتح خير لانه أقام بعد ثباتها ثلثة أيام كما مر  
 (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) بعد أن لاذ منها مضغة ثم لفظها حين أخبره العظم  
 انها مسمومة وازداد بشر لقمة وقوله لاصحابه ارفعوا أيديكم كما عند ابن اسحق وغيره  
 (اجمعوا لي) بلام رواية أبي ذر وابن عساكر وغيرهما إلى قال الحافظ لم أقف على تعيين  
 المأمورين بذلك (من كان ههنا من اليهود) بالتعريف في الطب وفي الجزية من يهود بالتشكي  
 (لجمعه) بضم الجيم (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما اجتمعوا عنده  
 (أتى سائلكم) أي من يدسوا اليكم (عن شيء فهل أنتم صادقوني عنه) بضم القاف وسكون  
 الواو فكسرون الوقاية هكذا في رواية أبي ذر والوقت والاصبلي وابن عساكر في المواضع  
 الثلاثة قال ابن التين وفي نسخ صادقي بشذالياه وهو الصواب عربية لان أصله صادقون  
 جذفت النون للاضافة فاجتمع حرفا لانه سبق الاوّل بالسكون فقلبت الواوياء وأدغمت  
 ومثله وما أنتم بصرخي وحديث بدء الوحى أو مخرجي هم قال الحافظ وانكاره الرواية من  
 جهة العربية ليس بجيد فقد وجهها غيره قال ابن مالك مقتضى الدليل ان تصحب نون  
 الوقاية اسم الفاعل وأفعال التفضيل والاسماء المعربة المضافة الى ياء المتكلم لتقيهم خفاء  
 الاعراب فلما منع ذلك كانت كاصل متروكة فنهوا عليه في بعض الاسماء المعربة المشابهة  
 للفعل كقول الشاعر

وليس الموافقى ليرتد ثانيا \* فان له اضعاف ما كان املا

ومنه فهل أنتم صادقوني والحديث الآخر غير الدجال اخوفنى عليكم والاصل فيه  
 اخوف مخوفاتى عليكم جذف المضاف الى الياء وأقيمت هى مقامه فانصل اخوف  
 به مفعول به بالنون وذلك ان أفعل التفضيل شبه فعل التعجب وحاصل كلامه أن النون  
 الباقية هى نون الوقاية ونون الجمع جذفت كما تدل عليه الرواية الاخرى بلفظ صادقي قال  
 ويمكن تخريبه أيضا على ان النون الباقية هى نون الجمع فان بعض النحاة أجاز في جمع  
 المذكر المالم ان يعرب بالحركات على النون مع الواو ويحتمل ان الياء فى محل نصب بناء على  
 أن مفعول اسم الفاعل اذا كان ضميرا بارزا متصلا به كان فى محل نصب وتكون النون  
 على هذا أيضا نون الجمع انتهى (فقالوا نعم يا أبا القاسم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من أبوكم قالوا أبونا فلان) قال الحافظ لم أعرفه انتهى فبعض الطرر اسعيل وقلدها  
 الشارح انها وحيدس وتخمين (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبتم بل أبوكم  
 فلان) أي اسرائيل يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام كما جزم به المصنف  
 كالحافظ ولا ينافيه قوله فبين ابيهه اليهود لم أعرفه كما لا يخفى لانه صلى الله عليه وسلم  
 لا يقول الا الحق وأما اليهود فكان ذبون نعم وقع في المقدمة في الجزية من أبوكم قالوا فلان  
 قال كذبتم بل أبوكم فلان ما أدري من عني بذلك انتهى فظاهره أنه حتى فبين عنده المصطفى  
 وكان مراده عن السبط من أولاد يعقوب الذين هم من ذرية فلياني في أنه جزم في الطب  
 من المقدمة والفتح بانه يعقوب والله أعلم (قالوا صدقت وبررت) بكسر الراء الاولى

وحكى فتحها قاله المصنف قال رواية بالكسر واقتصر عليه الكسر ماني (فقال هل أنتم صادقون) كذا الاربعة أيضا وغيرهم صادق بكسر الهمزة والقاف وبشدة النصبية على الاصل (عن شئ ان سألتكم عنه قالوا نعم يا أبا القاسم وان كذبنا لك) بخفة الدال المعجمة (عرفت كذبنا كما عرفت في أيها) حين أخبرنا عنه بخلاف الواقع (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل النار قالوا نكون فيها) زمانا (يسيرا ثم تخلفون فيها) يسكون الخلاء وضم اللام مخففة وفي الجزية غير أبي ذر تخلفون بإسقاط النون لقبير ناصب ولا جازم وهو لغة قاله المصنف (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اخسؤا فيها) أي اسكنوا اسكون ذلة وهوان وانزيروا انزجار السكلاب عن هذا القول (والله لن نخلفكم فيها أبدا) لا تخرجون منها ولا نقيم فيها بعدكم لأن من دخلها من عصاة المسلمين يخرج منها فلا خلافة قط وعند الطبري عن عكرمة قال خاصمت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقالوا لن ندخل النار الا يا مامعودة ويستخلف البهاقوم آخرون يعنون محمدا واصحابه فقال صلى الله عليه وسلم بيده على رؤسهم بل انتم خالدون مخلدون لا يخلفكم فيها أحد فارزل الله وقالوا لن نخسنا النار الا يا مامعودة الآية وأخرج عن ابن عباس أنهم قالوا لن ندخل النار الا نخلة القسم الايام التي عبدنا فيها العجل أربعين ليلة فاذا انقضت انقطع عنا العذاب فنزلت الآية وروى الطبراني في الكبير وابن جرير وابن أبي حاتم بسند حسن عن ابن عباس قدم صلى الله عليه وسلم المدينة وهم ودفنوا غمامة الدنيا بسبعة آلاف سنة وانما يعذب الناس بكل ألف سنة من أيام الدنيا وما واحد في النار من أيام الآخرة فانما هي سبعة أيام ثم ينقطع العذاب فنزلت الآية (ثم قال لهم هل) وغير أبي ذر فهل (أنتم صادقون) كذا الاربعة أيضا وغيرهم صادق (عن شئ ان سألتكم عنه فقالوا) وفي رواية قالوا بحذف الفاء (نعم) فقال هل جعلتم في هذه الساعة سمًا) نسب لهم الجعل لانهم لماعلوا به حين شاورتهم واجمعوا لها على سم معين كانهم جعلوه ولذا أجابوا (فقالوا) وفي رواية بحذف الفاء (نعم) فقال ما جعلكم على ذلك قالوا أردنا ان كنت كذابا) بشدة المعجمة وفي رواية كاذبا بألف بعد الكاف (ان نستريح) ولا بى ذروا بن عباس كبحذف ان (منك وان كنت نياما يضر لك) وهذا الحديث أخرجه البخاري بطوله في الجزية في باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعني عنهم وفي الطب بطوله أيضا في باب ما يذكر في سم النبي صلى الله عليه وسلم واختصره في غزوة خيبر في باب الشاة التي سميت للنبي صلى الله عليه وسلم فأتى منه بقوله لما فتحت خيبر أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم (وفي حديث جابر عند أبي داود) من طريق الزهري عنه قال الحافظ وهو منقطع لان الزهري لم يسمع من جابر لكن له شاهد عند أبي داود مرسلًا ووصله البيهقي عن أبي هريرة (أن يهودية من أهل خيبر) هي زينب وفي أبي داود أنها اخت مرحب وبه جزم السهيلي وعند البيهقي في الدلائل بنت أخي مرحب (سمت شاة مصلية) بفتح الميم وسكون المهملة أي مشوية (ثم أهدتها الى النبي صلى الله عليه وسلم) وعند الدمشقي لما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب بالناس انصرف وهي جالسة عند رحله فسأل عنها فقالت يا أبا القاسم هدية أهديتها لك وفي رواية أنها أهدتها لصفية كما مر فان صح فكانها

أهدتها الصفة وجلست عند رجليه حتى أخبرته أنها هدية لبياكل منها فقدمتها له صفة (فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل منها) أي وضع منها مضغاً ثم لفظها على ما عند ابن اسحق أو ازدرد هالي ما عند الديماطي وبأبي الجمع وأبائنا كان فلا يقول كل بأراد لم يقل أحد أنه لم يتناول إنما الخلف في الازدرد (وأكل رطاً من أصحابه معه) وكانوا ثلاثة على ما في الامتاع للمقرري وسعي ابن اسحق منهم بشر بن البراء (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارفعوا أيديكم) وفي رواية البيهقي أمسكوا فانهم مسمومة (وأرسل إلى اليهودية فقال سمعت هذه الشاة فقالت من أخبرك قال أخبرني هذه بيدي) مشيراً (للذراع قالت نعم) زاد في رواية البيهقي قال لها ما حملك على ذلك قالت (قلت ان كان نبياً فلا يضره وان لم يكن نبياً استرحنا منه) وفي رواية البيهقي أردت ان كنت نبياً فيطلعك الله وان كنت كاذباً فأريح الناس منك ذكره التيمي في مغازيه وقد استبان لي أنك صادق وأنا أشهدك ومن حضر أني على دينك وأن لا إله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله وعند ابن سعد عن الواقدي بأسانيد متعددة أنها قالت قتلت أبي وزوجي وعي وأخي وسعي عمها يساراً وكان من أجب الناس وهو الذي أنزل من الرف وأخوها زبير ونلت من قومي فقلت ان كان نبياً فسيخبره الذراع وان كان ملكاً استرحنا منه (فعفا عنهما صلى الله عليه وسلم ولم يعاقبها) عطف مسبب على سبب (وفي أصحابه الذين أكلوا من الشاة) أي جنس أصحابه اذ لم يمت منهم غير بشر ويروى أنهم وضعوا أيديهم وما ازدردوا شيئاً وأنه أمرهم بالاحتجام وكانه لحاطة ريقهم وقد ابتاعوه (واحتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم على كاهله) أي بين كتفيه حجمه أبو هند أو أبو طيبة بالقرن والشفرة ويحتمل أنهم ما معاجمهم فقد قيل انه احتجم بين كتفيه في ثلاثة مواضع (من أجل) الجز (الذي أكل) بجذف العائد أي أكله (من الشاة) العز المسمومة وذكر الواقدي أنه عليه السلام أمر بلحم الشاة فأحرق ووقع عند لبرار أنه عليه السلام بعد سوء الهلها واعترافها بسطيده إلى الشاة وقال لأصحابه كوايسم الله فأكلنا وذكرا اسم الله فلم يضر أحد منا قال ابن كثير وفيه نكارة وغرابة شديدة (وفي رواية غيره) أي غير أبي داود (جعلت زينب بنت الحارث) بن سلام (امرأة ابن مسك ثم سألت أي) اجزاء (الشاة أحب إلى محمد فبقولون) أحبها (الذراع فعمدت إلى عزالها) نفى هذه الرواية تعيين أن الشاة عز وتسمية المبهمة في الروايتين قبلها (فدبحتها وصلتها) شوتها (ثم عمدت إلى سم لا يطني) بضم المثناة التحتية وسكون الطاء المهملة ونون بعدها هاء مزنة (ولا يلبث) بفتح الموحدة (أن يقتل من ساعته) أي سريعاً وهو المعروف عند العامة سم ساعة (وقد شاورت يهودي) اختيار سم من جملة (مهموم) عمنها بأن سألت أيها السمر قتلها (فاجتمعوا لها على هذا السم بعينه فسمت الشاة وأكثرت في الأراعين والكف) وعند ابن اسحق وقد سألت أي عضون الشاة أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل لها الذراع فأكثر فيها من السم ثم سمّت سائر الشاة ثم جاءت بها (فوضعت بين يديه ومن حضر من أصحابه وفهم بشر بن البراء) بن معروفهم ملات الانصاري الخزرجي الصعابي ابن الصعابي البدرى وشهد ما بعده حتى مات (وتناول صلى الله عليه وسلم الذراع فأنتمس) بسبي مهملة

أى أخذ بعقد أسنانه (منها وتناول بشرين البراء عظاما آخر قلنا زد رد صلى الله عليه وسلم  
 إقامته) أى ابتلع ما انفصل منها بريقه دون اللحمه فلا ينافى رواية ابن اسحق أنه عليه السلام  
 لم يسهها ولفظها (ازدرد بشرين البراء ما فى فيه واكل القوم) فى الامتناع انهم كانوا ثلاثة  
 وضعوا أيديهم فى الطعام ولم يصبوا منه شيئا وأنه عليه السلام أمرهم بالجحامة وكان معناه  
 ان صبح انهم لم يتلغوا الكنهم وضعوه فى أفواههم فانزق قليلا فأمرهم بالجحامة لازالة ذلك الاثر  
 (فقال صلى الله عليه وسلم ارفعوا أيديكم فان هذه الذراع) يذكرون فلذا انت ضخمته  
 (تخبرنى أنها مسهومة) وهى بكلام يخلق فيها وأصوات يحدتها الله فيها وفى الحجر والشجر  
 بلا حياة أو الحياة أولانم الكلام بعده قولان فى الشفاء ومزله من يد وعند الواقدي وغيره  
 أنه صلى الله عليه وسلم ما كان بعد أكلة خبير يأكل من شئ حتى يأكل منه صاحبه الذى  
 يحضره (وفيه ان بشرين البراء مات) من أكلته بعد حول كما جزم به السهيلي وقيل من ساعته  
 (وفيه أنه دفعها صلى الله عليه وسلم الى أولياء بشرين البراء فقتلوا هارواه الدمياطى) الحافظ  
 أبو محمد عبد المؤمن بن خلف له ألف وثلاثمائة شيخ فهذا معارض لما فوقه من حديث جابر  
 انه عفا عنها ولم يعاقبها لكن عند ابن سعد عن شيخه الواقدي بأسانيد متعددة أنه دفعها الى  
 ولاية بشر فقتلوا هاروا الواقدي وهو الثبت (وقد اختلف هل عاقبها) أى أمر بعقابها بقتل  
 أو غيره (صلى الله عليه وسلم) أم لا بسبب اختلاف الاخبار (فعند البيهقي من حديث أبي  
 هريرة فاعرض لها) بفتح الراء محققة أى ما تعرض لها بسوء ونحوه عن جابر عند أبي داود كما  
 مر (وعند البيهقي أيضا (من حديث أبي نضرة) بنون ومجمة سا كنة مشهورة بكنيته واسمه  
 المنذر بن مالك البصرى الثقة روى له مسلم والاربعة مات سنة ثمان أو تسع ومائة (عن جابر  
 نحوه) نحو قول أبي هريرة فاعرض لها حيث (قال) جابر آخر الحديث (فلم يعاقبها) وليس  
 قائل قال البيهقي أخذ اعمارواه عن أبي هريرة وجابر كازعم لانه خلاف المروى عند البيهقي  
 (وقال الزهرى) فيأمرواه عبد الرزاق عن معمر عنه (اسلمت قتركما) قال معمر والناس يقولون  
 قتلها انتهى قال الحافظ ولم ينفر الزهرى بدعواه انها اسلمت فقد جزم بذلك سليمان التيمي فى  
 مغازيه وساق عبارته الاتية فى المصنف (قال البيهقي يحتمل) فى طريق الجمع (أن يكون تركها  
 أولانم لما مات بشرين البراء من الاكلة) بضم الهمزة أى اللقمة (قتلها وبذلك أجاب) أى جمع  
 (السهيلي) فى الروض (وزاد) حيث قال ووجه الجمع بين الحديثين (أنه) صلى الله عليه وسلم  
 (تركها) أولا (لانه) كان (لا ينقسم لنفسه ثم قتلها) ببشرين البراء قصاصا (وفيه حجة لذهب  
 مالك فى وجوب القصاص بالسهم بتقديم الطعام المسجوم وقال الحنفية والشافعية فيه الدية  
 لا القصاص لانه مختار باشر ما هلك به بغير الجاء والدية لا لغيره وتصفوا الجواب عن حديث  
 قتلها بانه لتفض العهده لا القصاص وفيه ان هذا انما هو على انها لم تسلم أفعالها على اسلامها وهو  
 الحق لاننا قلنا مثبت مع مزيد اتقانه وكونه لم ينفر ديه فلا يصح الجواب لاننا قضى العهده إذا  
 اسلم عصم نفسه (ويحتمل) كما قال الحافظ بعد ذكر هذا الخلاف فى قتلها والجمع (أن يكون  
 تركها لكونها اسلمت وانما آخر قتلها حتى مات بشر لان بموته ينصق وجوب القصاص بشرطه)  
 قال شيخنا فيه نظر لان قصتها ان سمحت على هذا الوجه كان فعلها قبل الاسلام وبعد الاسلام

لا تؤاخذ بما صدر منها (وفي مغازي سليمان) بن طرخان البصري أبي المعتمر (النبی)  
 نزل في التيم قسيب العيم ثمة عابد هاش سبعا وتسعين سنة ومات سنة ثلاث وأربعين ومائة  
 روى له السنة (أنها قالت) لما قال لها ما حملك على ذلك قلت ان كنت نبيا لم يضرك ولو ان  
 كنت كاذبا راحت الناس منك وقد استبان لي الآن لما ظهرت معجزتك بنطق الذراع  
 لك وعدم ضرر السم لك (انك صادق وأنا أشهدك ومن حضرني على دينك وأن لا اله الا الله  
 وأن محمدا عبده ورسوله قال فانصرف عنها حين أسلت وفيه) أي حديث التيمي هذا  
 (موافقة الزهري على اسلامها) وكنتي بهما حجة ومن ثم جرم في الاصابة بأنها صاهية والله  
 أعلم (وفي هذه الغزوة) أطلق الغزوة مریدا السفر الذي هي فيه مجازا لانقضائها قبل النوم  
 أي وفي هذه السفرة وقعت غريبة (أيضا) فشارك ما قبلها في الغرابة فلا يرد أن أيضا انما  
 تستعمل بين مشاركين ولا مشاركة بين سم الشاة والنوم (نام صلى الله عليه وسلم عن صلاة  
 الفجر) أي الصبح اقتصر عليه لانه المقصود دون نافلة وان شاركته في الفوات (لما وكل)  
 بالتشديد على الاكثر لنتديه بالباء في قوله (به) أي الفجر أو الرسول والاول أقرب لانه المأمور  
 بمراقبته وبالتخفيف قال الحافظ يقال وكاه بكذا اذا استكفاه اياه وصرف أمره اليه (بلالا  
 كما في حديث أبي هريرة عند مسلم) وأبي داود وابن ماجه من طريق ابن وهب عن يونس عن  
 ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عنه وأخرجه مالك في الموطأ وابن اسحق في السيرة عن ابن  
 شهاب عن سعيد بن مسروق عن أنس بن مالك عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن  
 الحفاظ الثقات حتى قال أحمد بن صالح لا تقدم عليه في الزهري أحد اواحج به الجماعة (أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قفل) أي رجع والقول الرجوع من السفر ولا يقال لمن  
 سافر مبتدئا قفل الا القافلة تفاؤلا (من غزوة خيبر) بالخاء المعجمة آخره واء قال الباقي وابن  
 عبد البر وغيرهما هذا هو الصواب وقال الاصيلي انما هو من حنين بمهملة ونون قال النووي  
 وهذا غريب ضعيف والمراد من خيبر وما اتصل بها من فتح وادى القرى لان النوم حين قرب  
 من المدينة وعنده الشيخين عن عمران كافي سفر وكذا أخرجاه عن أبي قتادة بالاهتمام ولمسلم  
 وأبي داود والنسائي عن ابن مسعود أقبل من المدينة لئلا يروى الموطأ من مرسل زيد بن  
 أسلم بطريق مكة ولعبد الرزاق من مرسل عطاء بن يسار والبيهقي عن عقبه بن عامر بطريق  
 تبوك قال الحافظ باختلاف الموطأ يدل على تعدد القصة وقد اختلف هل كان نومهم عن  
 الصبح مرة أو أكثر فجزم الاصيلي أن القصة واحدة وردت عياض بمغايرة قصة أبي قتادة لقصة  
 عمران وهو كما قال ونحاول ابن عبد البر الجمع بأن زمان رجوعهم من خيبر قريب من زمان  
 رجوعهم من المدينة وطريق مكة يصدق بهما ولا يخفى تكلفه ورواية غزوة تبوك ترد عليه  
 انتهى وقال النووي اختلف هل كان النوم مرة أو مرتين ورجحه القاضي عياض (سارلية)  
 ليست الاولى وفي الموطأ أسرى وفي رواية أبي مصعب عنه أسرع ولا حمد من حديث ذي  
 مخبر وكان يفعله ذلك لقله الزاد فقال له قائل يابني الله انقطع الناس وراءك فخنس وخنس  
 الناس معه حتى تكاملوا اليه فقال هل لكم أن نجمع جمعة فنزل ونزلوا (حتى أدركه الكرا)  
 كعصا أي النعاس وقيل هو أن يكون الانسان بين النوم واليقظة وفي الموطأ حتى اذا كان

من آخر الليل وفي حديث ابن عمر وعند الطبراني حتى اذا كان مع السحر (عزم) بشديد الراء  
قال الخليل والجهور التعريس نزول المسافر آخر الليل للنوم والاستراحة ولا يسمى نزول  
اول الليل تعريسا ويقال لا يجتص بزمن بل مطلق نزول المسافر للراحة ثم يرتحل ليللا كان  
أونهارا وفي حديث عمران حتى اذا كثأ في آخر الليل وقعنا وقعة ولا وقعة أحلى عند المسافر  
منها وفي حديث أبي قتادة انه صلى الله عليه وسلم قال أخاف ان تناموا عن الصلاة فقال بلال  
أنا أو قنككم (وقال بلال كلا) بالهمز قال تعالى قل من يكفؤكم بالليل أي يحفظكم أي  
احفظ وارقب (لنا الليل) بحيث اذا طلع الفجر توقظنا (فصلى بلال ما قدر) بالبناء للمفعول  
أي ما يسره الله (له) ونام صلى الله عليه وسلم واصحابه فلما قارب أي قرب (الفجر استند بلال  
الى راحلته مواجبه الفجر) أي مستقبل الجهة التي يطلع منها (فغلبت بلال اعيناه وهو  
مستند الى راحلته فلم يستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بلال ولا أحد من اصحابه)  
عليه السلام (حتى ضربتهم الشمس) قال عياض أي أصابهم شعاعها وحرها (فكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أولهم استيقاظا) أسقط من رواية مسلم وهو في الموطأ فزع قال  
التوري أي اتبعه وقام وقال الاصمعي فزع لاجل عدوهم خوف أن يكون اتبعهم فيجدهم  
بتلك الحال من النوم وقال ابن عبد البر يحتمل أن يكون تأسفا على ما فاتهم من وقت الصلاة  
قال وفيه دليل على أن ذلك لم يكن من عادته منذ بعث قال ولا معنى لقول الاصمعي لانه صلى الله  
عليه وسلم لم يتبعه عدو في انصرافه من خير ولا من خنين ولا ذكر ذلك أحد من أهل المغازي  
بل انصرف من كلا الغزوتين ظافرا غائما انتهى في حديث أبي هريرة هذا أن المصطفى  
أول من استيقظوا أن الذي كلا الفجر بلال ومثله في حديث أبي قتادة عند الشيخين ولهما من  
حديث عمران بن حصين أن أول من استيقظ أبو بكر ثم فلان ثم فلان ثم عمر بن الخطاب  
الرابع فكبر حتى استيقظ صلى الله عليه وسلم وفي حديث أبي قتادة أن العمرين لم يكونا معه صلى  
الله عليه وسلم لما نام وفي قصة عمران انهما معه وروى الطبراني شيها بقصة عمران وفيه أن الذي  
كلا لهم الفجر ذو مخبر وهو بكسر الميم وسكون الخاء المجمة وفتح الواو وحده وفي صحيح ابن حبان  
عن ابن مسعود أنه كلا لهم الفجر قال الحافظ فهذا كله يدل على تعدد القصة ومع ذلك فالجمع  
بممكن ولا سيما مع ما وقع عند مسلم وغيره أن عبدا لله بن رباح راوى الحديث عن أبي قتادة  
ذكر أن عمران معه وهو يحدث الحديث بطوله فقال انظر كيف تحدث فاني كنت شاهد  
القصة فأنكر عليه من الحديث شيئا فهذا يدل على اتحادها لكن المذعى التعدد أن يقول يحتمل  
أن عمران حضر القصةتين فحدث باحداهما وصدق ابن رباح لما حدث عن أبي قتادة بالآخرى  
والله أعلم انتهى فليأتنا مل الجمع بما ذم هذا التغاير في الذي كلا وأول من استيقظوا أن العمرين  
معه في خبر عمران ولم يكونا في خبر أبي قتادة وسبق اختلاف أيضا في محل النوم فالتجبه ما رجحه  
عياض أن النوم وقع مرتين عن صلاة الصبح واليه أو ما الحافظ قبل كما مر (فقال أي بلال)  
منادى وفي رواية ابن اسحق فقال ماذا صنعت بنا يا بلال (فقال بلال انه أخذ ينقسي الذي  
أخذ بأبي أنت وأمتي يا رسول الله) هكذا ثبت في رواية مسلم وغيره كما ترى وسقط في رواية ابن  
اسحق والواقدي لكنهما زيادة ثقة فتقبل وبجيب قول القائل لعله ثبت في رواية غيره أفلا تابه



لكون المتن عزاء لمسلم (بنفسك) صلة أخذ وما بينهما اعتراض قال ابن رشيقي أي إن الله استولى بقدرته على كما استولى عليك مع منزلتك قال ويحتمل أن المراد غلبتي النوم كما غلبك وقال ابن عبد البر معناه قبض نفسي الذي قبض نفسك فالباء زائدة أي توفاهما متوفى نفسك قال وهذا قول من جعل النفس والروح شيئاً واحداً لأنه قال في الحديث الآخر أن الله قبض أرواحنا فنص على أن المقبوض هو الروح وفي القرآن الله يتوفى الأنفس الآية ومن قال النفس غير الروح تأول أخذ بنفسه من النوم الذي أخذ بنفسك منه زاد في رواية ابن اسحق قال صدقت وفي الموطأ من وجه آخر ثم التفت صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر فقال إن الشيطان أتى بلالاً وهو قائم يصلي فأضجعه فلم يزل يديه كما يدي الصبي حتى نام ثم دعا بلالاً فأخبر بلال رسول الله مثل الذي أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبي بكر فقال أبو بكر أشهد أنك رسول الله قال ابن عبد البر أهل الحديث يروون يديه بترك الهمز وأصلها عند أهل اللغة الهمز وقال في المطالع هو بالهمز أي بسكنه ويتقدم من هذأت الصبي إذا وضعت يده عليه لينام وفي رواية بغير همز على التسهيل ويقال فيه أيضاً يده بالنون وروى يده هده هدهت الأم ولدها لينام أي حرّكه انتهى وفي هذا اعتذار عن بلال وأنه ليس باختیاره وفيه تأنيس له كما أنهم لما عرض لهم من الأسف على خروج الصلاة عن وقتها بأنه لا حرج عليهم اذ لم يعمدوا ذلك ففي حديث عمران شكوا إليه الذي أصابهم قال لا ضير أو لا يضر وفي مستخرج أبي نعيم لا يسوء ولا يضر ولا حرج عن ابن مسعود مر فوعا لو أن الله أراد أن لا تناموا عنكم لم تناموا ولكن أراد أن تكونوا لمن بعدكم فهكذا المن نام أو نسي وفي الموطأ وأبي داود أن الله قبض أرواحنا ثم ردها إلينا فلو شاء ردها إلينا في حين غير هذا (قال اقتادوا) بالقاف أي ارتحلوا كما قال في حديث عمران زاد مسلم من رواية أبي حازم عن أبي هريرة فإن هذا منزل حضرنا فيه الشيطان قال ابن رشيقي قد علمه صلى الله عليه وسلم بهذا ولا يعلمه إلا هو وقال القاضي عياض هذا أظهر الأقوال في تعليله قال الحافظ وقبل لا شغلهم بأحوال الصلاة أو تحجزوا من العدة وأول يستيقظ النائم وينشط الكسلان أولاً لأن الوقت وقت كراهة ويرد قول الحديث حتى ضرب بهم الشمس وفي حديث عمران حتى وجدوا حرّ الشمس وذلك لا يكون حتى يذهب وقت الكراهة وقال القرطبي أخذهم هذا بعض العلماء فقال من اتبته من نوم عن فائتة في حضر فليتحول عن موضعه وإن كان وادياً فليخرج عنه وقبل انما يلزم في ذلك الوادي بعينه وقبل هو خاص به صلى الله عليه وسلم لأنه لا يعلم ذلك من حال ذلك الوادي ولا غيره إلا هو وقال غيره يؤخذ منه أن من حصلت له غفلة في مكان عن عبادة استحب له التحول منه ومنه أمر الناس في سماع الخطبة يوم الجمعة بالتحول من مكان إلى مكان آخر (فأقتادوا رواحلهم شيئاً) يسيراً وفي حديث عمران فساروا غير بعيد ثم نزل وهذا يدل على أن هذا الارتحال وقع على خلاف سيرهم المعتاد (ثم توضع صلى الله عليه وسلم) زاد ابن اسحق وتوضع الناس (وأمر بلالاً فأقام الصلاة) قال عياض أكثر رواة الموطأ في هذا الحديث على فأقام وبعضهم قال فاذن أو أقام على الشك ولا حرج من حديث ذي مخبر فأمر بلالاً فاذن ثم قام صلى الله عليه وسلم



فصلى الركنين قبل الصبح وهو غير عجل ثم أمره فأقام الصلاة (فصلى بهم الصبح)  
 زاد الطبراني من حديث عمران قتلنا يا رسول الله أتعبدها من الغد لوقتها قال نعم يا الله  
 عن الرباوي قبله منا وعند ابن عبد البر لا ينهأكم الله عن الرباوي قبله منكم (فما قضى الصلاة  
 قال من نسي الصلاة) زاد القنبري في روايته في الموطأ وأوامر عنها (فليصلها اذا ذكرها)  
 وعند أبي يعلى والطبراني وابن عبد البر من حديث أبي جعفر ثم قال صلى الله عليه وسلم  
 انكم كنتم أمواتا فذلل الله اليكم أرواحكم فمن نام عن الصلاة فليصلها اذا استيقظ ومن  
 نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها فاعلم أن في الحديث اختصارا من بعض الرواة فزعم انه أراد  
 بالنسيان مطلق الغفلة عن الصلاة لنوم أو غيره وأنه لم يذكر النوم أصلا لانه أظهر في العموم  
 الذي أراد فاسدنا من عدم الوقوف على الروايات (فان الله تعالى قال وأقم الصلاة  
 لذكري) قال القاضي عياض قال بعضهم فيه تنبيه على ثبوت هذا الحكم وأخذه من  
 الآية التي تضمنت الأمر لموسى عليه السلام وأنه عما يلزمنا اتباعه وقال غيره استشكل وجه  
 أخذ الحكم من الآية فان معنى لا ذكرى فيها وأما لا ذكرى عليها على اختلاف  
 القولين في تأويلها وعلى كل فلا يعطى ذلك قال ابن جرير ولو كان المراد حين تذكرها لكان  
 التبريل لا ذكرها وأصح ما أجيب به أن الحديث فيه تفسير من الراوي وانما هو لا ذكرى بلام  
 التعريف وألف القصر كما في سنن أبي داود وفيه وفي مسلم زيادة وكان ابن شهاب يقرؤها  
 للذكرى فبان بهذا أن استدلاله صلى الله عليه وسلم إنما كان بهذه القراءة فتان معناها للتذكر  
 أي لوقت التذكر قال عياض وذلك هو المناسب لسياق الحديث قال الجوهري الذكري  
 نقض النسيان انتهى وقد جمع العلماء بين هذا الحديث وبين قوله صلى الله عليه وسلم ان  
 عيني تنامان ولا ينام قلبي بأن القلب انما يدرك الحسيات المتعلقة به كالحدث والام وشغوها  
 ولا يدرك ما يتعلق بالعين لانها نائمة والقلب يقظان قال النووي هذا هو الصحيح المعتمد قال  
 الحافظ ولا يقال القلب وان لم يدرك ما يتعلق بالعين من رؤية الفجر مثلا لكنه يدرك اذا كان  
 يقظا فامرور الوقت الطويل فان من ابتداء الفجر الى ان حبت الشمس مدة لا تنقضي على من لم  
 يستغرق لانا قول يحتمل ان قلبه كان مستغفرا بالوحى ولا يلزم وصفه بالنوم كما كان  
 يستغرق حالة الفناء الوحى بقطة والحكمة في ذلك بيان التشريع بالفعل لانه أوقع في النفس  
 كما في سهوه في الصلاة وقريب من هذا جواب ابن المنبر بأن القلب قد يحصل له السهو  
 في البقطة لمصلحة التشريع في النوم أولى أو على السواء وقيل غير ذلك (وفيها قدم جعفر  
 ابن أبي طالب الهاشمي الأمير المستشهد بموته روى البيهقي عن جابر ابن جعفر لما قدم عليه  
 صلى الله عليه وسلم تلقاه فقبل جبهته ثم قال ما أدري بأيهما أفرح بفتح خير أم بقدم جعفر  
 وعنده أيضا بسند فيه من لا يعرف حاله عن جابر لما قدم جعفر تلقاه صلى الله عليه وسلم فلما  
 نظر جعفر اليه جمل قال أحدر وانه يعني مشى على رجل واحدة اعظما ما منه فقبل صلى الله  
 عليه وسلم بين عينيه (ومن معه) وهم ستة عشر رجلا جعفر ومعه امرأته أم هانئ بنت  
 عيسى وابنة عبد الله ولدته بالحبشة وخالد بن سعيد الاموي ومعه امرأته أمينة بنت خلف  
 وولده سعيد وأمه ولدتهما بالحبشة وأخوه عمرو بن سعيد ومهيب بن أبي فاطمة وأبو

موسی الاشعري والاسود بن نوفل بن خويلد بن أسد وجهم بن قيس معه ابنه عمرو وبنه  
 خزيمه وعامر بن أبي وقاص وعنبه بن مسعود والحريث بن حضار التيمي وكعب  
 ابن عثمان وحججه بن جره ومعه بن عبد الله وأبو حاطب بن عمرو ومالك بن ربيعة معه  
 امرأته والحريث بن عبد قيس هكذا سماهم ابن اسحق (من الحبشة) قال ابن اسحق بعث  
 صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري الى الحبشة فجعلهم في سفينتين فقدم بهم عليه وهو  
 يجنحهم ومعه نساء من مات هناك من المسلمين وفي البضاري ومسلم عن ابي موسى بلقيش يخرج  
 النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين أنا وأخواني أنا أصغرهم أحدهما  
 أبو بردة والاخر أبو رهم أما قال في بضع وأما قال في ثلاثة أو اثنين وخسين رجلا من قومي  
 فركبنا سفينة فالتقنا الى الحبشة فوافقنا جعفر بن أبي طالب فقال ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بعثنا هنا وأمرنا بالآفامة فأقيموا معنا فأقمنا معه حتى قد منا جميعا فوافقتنا النبي  
 صلى الله عليه وسلم حين اقتنع خير فأسمهم لنا ولم يسم لاحد غاب عن فتح خير منها شبأ الأمان  
 شهدا معه إلا أصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه فانه قسم لهم معنا وعند البيهقي انه صلى  
 الله عليه وسلم قبل أن يقسم لهم كالم المسلمين فأشركوهم الحديث في الصحيح مطلقا وفيه أن  
 عمر قال لا سما بنت عيسى سبقتكم بالهجرة فنحن أحق برسول الله منكم فغضبت وذكرته له  
 صلى الله عليه وسلم فقال ليس بأحق بي منكم له ولا صحابه هجرة واحدة ولكم أنتم أهل السفينة  
 هجرتان وفيه انه صلى الله عليه وسلم قال اني لاعرف أصوات رفقة الاشعريين بالقرآن حين  
 يدخلون بالليل وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن بالليل (واختلف في فتح خير هل كان  
 عنوة) كما قال أنس في الصحيح وابن شهاب عند ابن اسحق وغيره (أو صلحا) أو بعضهما صلحا  
 والباقي عنوة كما رواه مالك عن الزهري عن سعيد بن المسيب عند أبي داود (وفي حديث  
 عبد العزيز بن صهيب) بضم المهملة وفتح الهاء مصغر البناني بموحدة ونون البصري الثقة  
 المتوفى سنة ثلاثين ومائة روى له الجميع (عن أنس) عند البخاري وأبي داود والنسائي  
 (التصريح بأنه كان عنوة) ولفظه فأصنافا عنوة (وبه جزم ابن عبد البر) ورد على من  
 قال فتحت صلحا قال وانما دخلت الشبهة على من قال فتحت صلحا بالحصنين اللذين أسلما  
 أهلها) وهما الوطيط والسلام (لتحقن دماؤهم وهو ضرب من الصلح لكن لم يقع ذلك  
 الا بهصار وقتال انتهى) قال الحافظ والذي يظهر أن الشبهة في ذلك قول ابن عمر أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قاتل أهل خير فقلب على الفحل وألجأهم الى القصر فصالحوه على  
 ان يجبلوا منها وله الصفر والبيضاء والحلقة ولهم ما حلت ركابهم على أن لا يكتروا ولا يغيثوا  
 الحديث وفي آخره فسبى ذرارهم ونساءهم وقسم أموالهم للذين نكثوا وأراد  
 أن يجلبهم فقالوا دعنا في هذه الارض نصلحها الحديث أخرجه أبو داود والبيهقي وغيرهما  
 فعلى هذا كان قد وقع الصلح ثم حدث النقص منهم فزال أثر الصلح ثم من عليهم بترك القتل  
 وأبقاهم عمالا بالارض ليس لهم فيها ملك ولذلك أجلاهم عمر فلو كانوا صلحا على ارضهم  
 لم يجلبوا منها وقد احتج الطحاوي على أن بعضها صلحا بما أخرجه هو وأبو داود أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم لما قسم خير بعزل نفسه والنوابه وقسم نصفها بين المسلمين وهو حديث

اختلف في وصله وارساله وهو ظاهر في أن بعضها فتح صلحا انتهى لكن قال أبو عمر هذا  
لوصح لكان معناه أن النصف له من سائر من وقع في ذلك النصف معه لأنها قسمت على ستة  
وثلاثين سهما فوقع سهمه عليه السلام وطائفة معه في ثمانية عشر وسائر الناس في باقيها  
وانتقد البيهقي بأن هذا تأويل يمكن لو احتل الحديث هذا التفسير والله أعلم

\*(ثم فتح وادي القرى)\*

بضم القاف وفتح الراء مقصور موضع بقرب المدينة (في جادى الآخرة) سنة سبع  
كما أقصر عليه البيهقي ومغلطاي فتبعهما المصنف وكأنه والله أعلم مبق على ما ذكره  
الحاكم وابن سعد عن الواقدي أن خيبر كانت في جادى الاولى وقد تعقب ذلك الحافظ  
كما رآه بأن الذى في مغازى الواقدي أنها كانت في صفر وقيل في ربيع الاول والذى قاله  
ابن اسحق والواقدي والبلاذري بأما نيده لما انصرف صلى الله عليه وسلم عن خيبر وأتى  
الصهايا سلك على برمة حتى انتهى الى وادي القرى يريد من بها من يهود وقد روى مالك  
ومن طريقه البخاري ومسلم عن أبي هريرة افتتحنا خيبر ثم انصرف فنام رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الى وادي القرى وأخرجه البيهقي من وجه آخر بلفظ خرجنا مع النبي صلى الله  
عليه وسلم من خيبر الى وادي القرى وبين هذا وكونها في جادى تبين ظاهر لأن خيبر كانت  
في المحرم سنة سبع أو في آخر سنة ست وحاصرها بضع عشرة ليلة حتى فتحها في صفر ثم خرج الى  
الصهايا وأقام حين بنى بصفية ثلاثة أيام بلياليها ومدة الذهاب والاياب ثمانية أيام فغاية  
المدة نحو شهر فلا يكون وادي القرى في جادى الآخرة غاية ما يفيد كلام الجماعة المقتضد  
بحديث أبي هريرة أنهم في آخر صفر أو أول ربيع الاول نعم روى الطبراني في الاوسط عن  
ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم أقام بخيبر ستة أشهر يجمع الصلاة وهذا الوصح لرفع  
الاشكال بحمل قوله ستة على التقريب سيما على أنهم في آخر سنة ست أو على أن المراد بها  
وبما يتعلق بها من وادي القرى لكن سنده ضعيف وعارضه رواية البيهقي بسند ضعيف  
عن ابن عباس أنه أقام بها أربعين يوما روى ابن اسحق عن أبي هريرة لما انصرف فنام رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن خيبر الى وادي القرى نزلناها أصلا مع غروب الشمس (بعد  
ما أقام بها أربعين) من الايام (بحاصرها ويقال أكثر من ذلك) قال الواقدي هبأ على  
الله عليه وسلم أصحابه للقتال وصفهم ودفع لواءه الى سعد بن عباد وراية الى الحباب بن المنذر  
وراية الى سهل بن حنيف وراية الى عباد بن بشر ثم دعاهم الى الاسلام وأخبرهم أنهم ان  
أسلموا أحرزوا أموالهم وحسنوا دماءهم وحسابهم على الله فبرز رجل منهم فقتله الزبير  
ثم آخر فقتله الزبير ثم آخر فقتله علي ثم آخر فقتله أبو دجانة ثم آخر فقتله أبو دجانة حتى قتل منهم  
أحد عشر كلما قتل رجل دعاهم بنى الى الاسلام ولقد كانت الصلاة تضرع يومئذ فبصر  
بأصحابه ثم يعود فيدعوهم الى الله ورسوله فقاتلهم حتى أمسوا وغدا عليهم فلم ترتفع الشمس  
حتى أعطوا ما بأيديهم وفتحها صلى الله عليه وسلم عنوة وغنمه الله أموالهم وأصابوا ثامنا  
ومتاعا كثيرا وأقام بها أربعين أيام وقسم ما أصاب على أصحابه يواضي القرى وترك الأرض  
والتحيل بأيدي يهود وعاملهم عليها قال البلاذري وولاهما صلى الله عليه وسلم عمرو بن سعيد

ابن العاصي وأقطع جرة بجيم ابن هوزة بفتح الهاء والمجعة العذري رمية سوط من وادي  
القرى (وأصاب مدعماً) بكسر الميم وسكون الدال وفتح العين المهملتين آخره ميم عبد  
أسود كما في رواية الموطأ أصحابي رضى الله عنه (مولاه) صلى الله عليه وسلم أهداه له رفاعه  
ابن زيد أحد بن الضبيب كما في مسلم وهو بضم المجعة بصيغة التصغير وفي رواية ابن اسحق رفاعه  
ابن زيد الجندامي ثم الضببي بضم المجعة وفتح الموحدة بعد هاتون وقبل بفتح المجعة وكسر  
الموحدة نسبة الى جنان من جذام قال الواقدي كان رفاعه وفد على النبي صلى الله عليه  
وسلم في ناس من قومه قبل خروجه الى خيبر فأسلوا وعقد له على قومه (سهم) فقتله روى  
مالك والشيخان من طريقه عن أبي هريرة أفتحنا خير فلم نغنم ذهباً ولا فضة انما غنمنا البقر  
والابل والمتاع والحوائط ثم انصرفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وادي القرى ومعه  
عبد له أسود يقال له مدعم أهداه له أحد بن الضباب فينما هو يحيط رحل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذ جاءه سهم عائر حتى أصاب ذلك العبد فقال الناس هنأ له الشهادة (فقال  
صلى الله عليه وسلم) كلا هكذا في الموطأ ومسلم وفي البخاري بل وللكتشمي في بل وهو تعصيف  
والذي نفسى يده (ان السحلة) كساء يلتف فيه وقبل انما تسمى شملة اذا كان لها هذب وتقييد  
بعض باللفظ ان ثبت انه الواقع هنا والا فاللغة الاطلاق (التي غلها من خير) وفي رواية التي  
أصابها يوم خيبر من المغانم تصبها المقام (تشعل عليه ناراً) قال الحافظ يمتثل أن ذلك حقيقة  
بأن تصبر السحلة تنفعها ناراً فيعذب بها ويحتمل أن المراد أنها سبب لعذاب النار وكذا القول في  
الشتر الذي يعني المذكور في بقية الحديث وهو فجاء رجل حين سمع ذلك بشراً أو شراً أكين فقال  
صلى الله عليه وسلم شراً أو شراً كان من نار وفيه تعظيم أمر الغلول وتخل النووى الاجماع  
على حرمة وفي الصحيح عن عبد الله بن عمرو قال كان على نخل النبي صلى الله عليه وسلم رجل  
يقال له كركرة فقال صلى الله عليه وسلم هو في النار في عبادة غلها وكلام عياض يشعر بالتحاد  
قصته مع قصة مدعم والذي يظهر من عدة أوجه تغايرهما فان قصة مدعم كانت بوادي  
القرى ومات بسهم وغل شملة والذي أهداه للنبي صلى الله عليه وسلم رفاعه بخلاف كركرة  
فأهداه هوزة بن علي أي وغل عبادة ولم يمت بسهم فاقترعناهم روى مسلم عن عمر لما كان يوم  
خيبر قالوا فلان شهيد فقال صلى الله عليه وسلم كلا اني رأيت في النار في بردة غلها أو عبادة  
فهذا يمكن تفسيره بكرة (وصالحه) صلى الله عليه وسلم كما عند البيهقي في حديث  
أبي هريرة (أهل نيماء) لما بلغهم فتح وادي القرى (على الجزية) زاد البلاذري فأقاموا  
ببلادهم وأرضهم في أيديهم ولولاها صلى الله عليه وسلم يزد بن أبي سفيان وكان اسلامه يوم  
فتحها وروى أن عمر أجلى أهل فذل وخيبر ونيماء وهو بفتح الفوقية واسكان التحتية والمذ  
بلدة معروف بن الشام والمدينة على نحو سبع مراحل أو غمان من المدينة قال في المطامع  
من أمتهات القرى على البحر من بلاد طى ومنها يخرج الى الشام (قوله الحافظ مغلطاي)  
تلفصا للروايات كما ترى وصالحه أهل فذل حين أوقع بأهل خيبر على أن لهم نصفها وله صلى  
الله عليه وسلم نصفها فأتزهم على ذلك ولم يأتهم قال ابن اسحق فكانت له خالصة لأنه لم يوجف  
عليها بجنيل ولا ركاب وقبل صالحوه على حقن دماهم والجلاء ويخولوا بينه وبين الاموال

ففعّل قال الواقدي والاول أثبت القولين وقول الشارح قصة قبل في شعبان وهم قال في شعبان انما هي سرية بشير الى بني مرة بعد ذلك أي بقربها كما يأتي لانهم أهل فذل وقد ذكر الشامي مصالحة أهل فذل عقب فتح خيبر قبل قصة وادي القرى ورجع ابن اسحق أمر فذل في خيبر ثم رجع صلى الله عليه وسلم الى المدينة منصورا مؤيدا روى الشيخان وأصحاب السنن عن أبي موسى قال أشرف الناس على واد فرفعوا أصواتهم بالثناء كبير الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله فقال صلى الله عليه وسلم اربعوا على أنفسكم انكم لا تدعون أصم ولا غابا انكم تدعون سميعا قرييا وهو معكم وأنا خلف دابته فسمعني أقول لا حول ولا قوة الا بالله فقال يا عبد الله بن قيس قلت لبيلك يا رسول الله قال ألا أدلك على كلمة من كنز الجنة قلت بلى قال لا حول ولا قوة الا بالله \* اربعوا بكسر الهمزة وفتح الموحدة أي ارفقوا وأمسكوا عن الجهر واعطفوا على أنفسكم بالرفق وكفوا عن الشدة والله تعالى اعلم

\* ذكر حسن سرايا بين خيبر والعمره \*

\* (ثم سرية عمر بن الخطاب) الفاروق (رضي الله عنه الى تربة) بضم القوقية وفتح الراء وبالموحدة وتاء التانيث قال الحارثي واد بقرب مكة على يومين منها قال ابن سعد وتربة ناحية العبلاء أي بفتح المهملة وسكون الموحدة والمتد على اربع ليال من مكة طريق صنعاء ونجران (في شعبان سنة سبع ومعه ثلاثون رجلا نفرج) الاولى الواو لا لا يفتح على ما قبله فترجم حال كونه (معه دليل من بني هلال) لم يسم (فكان يسير الليل ويكنم) بضم الميم وفتحها يجتني (النهار فاتي الخبر الى هوازن) أي الى الطائفة التي كانت منهم بتربة الذين قصدوا بالبعث (فهرجوا وجاء عمر الى محالهم فلم يلق منهم أحدا) بل وجدهم ترفعوا وأخذوا ساير ما لهم من نعم وغيرها (فانصرف راجعا الى المدينة) زاد ابن سعد وشيخه فلما كان بذي الجدر بفتح الجيم وسكون الدال المهملة وبالراء مسرح الغنم على ستة أميال من المدينة قال الهلالي لعمر هل لك في جمع آخر تركته من خشم سائرين قد أجذبت بلادهم فقال عمر لم يأمرني صلى الله عليه وسلم انما أمرني أن أعمد لقتال هوازن بتربة

\* الثانية \* (ثم سرية أبي بكر الصديق) أفضل الصب بالانزاع كما قام عليه من أهل السنة الاجماع وغيرهم محجوجون بمصاح عن علي كرم الله وجهه أنه خير منه (رضي الله عنه الى بني كلاب) بكسر الكاف وخفة اللام قبيلة (ينجذب ناحية ضربة) بفتح الضاد المجبة وكسر الراء فتحية مشددة مفتوحة فتاء تأنيث يقال انه ايم امرأة تسمى به الموضع قال في الصحاح قرية لبني كلاب على طريق البصرة الى مكة اقرب (في شعبان سنة سبع ويقال) الى بني (فزاره فسيب منهم جماعة وقتل آخرين) هكذا رواه ابن سعد والواقدي باسنادين لهما عن سلة (وفي صحيح مسلم) عن سلة بن الاكوع بعث صلى الله عليه وسلم ابا بكر (الى فزاره) وخرجت معه حتى اذا صلبنا الصبح أمرنا ان نشنئ الغارة فوردنا الماء فقتل أبو بكر أي جيشه من قتل ورأيت طائفة منهم الذراري تخشيت أن يسبقوني الى الجبل فأدركتهم ورمت بسهم بينهم وبين الجبل فلما رأوا السهم وقفوا وفيهم امرأة

وهي أم قرفة عليها قشع من آدم معها ابنتها من أحسن العرب فنجت بهم أسوقهم إلى أبي بكر  
فنفطني أبو بكر ابنتها فلم أكشف لها ثوبها فأفقد منها المدينة فلتفتني صلى الله عليه وسلم فقال  
يا سلمة هب لي المرأة لله أبوك فقلت هي لك فبعث بها إلى مكة ففقدى بها أسرى من المسلمين كانوا  
في أيدي المشركين ورواه ابن سعد أيضا مسند أولم يلف المصنف إلى زعم من زعم أنه وهم  
فقال (وهو الصحيح الصواب) لصحة أسناده نعم قيل تسمية المرأة أم قرفة وهم من بعض  
الرواة لأن ابن سعد لم يسمها في روايته بل قال فإذا امرأة من فزارة لأن أم قرفة إنما  
كانت في السرية المختلفة في أن أميرها الصديق أو زيد بن حارثة كما مر ذلك مبسوطا  
لكن قد تعقبت معارضة المصنف بحديث مسلم لما قبله هنا بأنهم ماسريتان مختلفتان سرية  
إلى فزارة بوادي القرى وهي المختلفة في أميرها وسرية إلى ضريبة وهذه أميرها الصديق  
فجمع بينهما تقليد الليثي وشيخه الديلمطي فوهم والله أعلم

• الثالثة • (ثم سرية بشير) بفتح الموحدة وكسر المجمة وتحتية ساكنة (ابن سعد) بن نعلبة  
(الانصاري) الخزرجي البصري والد النعمان له ذكر في مسلم وغيره في قصة الهبة لولده  
وحديثه في النساى استشهد بعين النمر مع خالد بن الوليد في خلافة أبي بكر سنة اثنتي عشرة  
ويقال أنه أول من بايع أبا بكر من الانصار (إلى بني مرة) بضم الميم وشدة الراء (بفدك) بفتح  
الفاء والادال المهملة وبالسكاف موضع بخيرينه وبين المدينة كما قال ابن سعد ستة أميال جمع  
ميل فصحف من قاله ليال (في شعبان سنة سبع ومعه ثلاثون رجلا فقتلوا) أي وقع القتل فيهم  
وهو لا يستلزم استئصالهم فلا ينافي ما عند الواقدي وتليذه ابن سبع لما وصلوا إليهم اقوارعاه  
الشاء فسألوا عن الناس فقالوا هم في نواديهم والناس يومئذ شاتون لا يجضرون الماء فاستاق  
الزعم والشاء والمحدث إلى المدينة فخرج الصريح فأخبرهم فأدركه العدد الكثير منهم عند  
الليل فباؤا بإرمونه بالتبيل حتى فقيت تبيل أصحاب بشير فأصابوا أصحابه وولى منهم من ولى  
(وقاتل بشير حتى ارتث) بضم أوله وسكون الراء بضم الفوقية ومثلثة مشددة أي جرح  
وصار به رمق (وضرب كعبه) اختبار الحاله أهوميت أم حتى (وقيل) لما لم يتحرك  
(قدمات) ورجعوا بنعمهم وشائهم (وقدم علبية) بضم العين المهملة واسكان اللام  
وفتح الموحدة فتأنيث (ابن زيد) بن حارثة الانصاري (الحارثي) الاوسى أحد  
البيكابين في غزوة تبوك وروى أنه تصدق بعرضه على كل مسلم ناله (بخبرهم على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثم قدم بعده بشير بن سعد) وذلك أنه استمر في القتلى فلما أمسى تحامل  
حتى انتهى إلى فدل فأقام عندهم وذهب أبا ماح حتى ارتفع من الجراح ثم رجع إلى المدينة فلم  
من هذا أن بني مرة لم يكونوا بفدك فتسمعوا في قولهم إلى بني مرة بفدك لمجاورتها وكونها  
من أعمالها

• السرية الرابعة • (ثم سرية غالب بن عبد الله الليثي) الكفائي الكلبي كان على مقدمة  
النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وله ذكر في فتح القادسية وهو الذي قبل هزم  
ملك الباب وولى خراسان زمن معاوية بثمن ثمان وأربعين واسم جده مسعر بن جعفر  
كما عند ابن الكلبي لافضالة بن عبد الله كافي تاريخ الحماكم فابن الكلبي أعرف بالنسب

من غيره كما أن غيره أعرف منه بالخبار وانما جاء اللبس من ذكر فضالة في نسبه وليس هو فيه بل هو صحابي آخر اسمه غالب بن فضالة كما في الاصابة (الى) أهل (المبغعة) بكسر الميم وسكون التحتية وفتح الفاء والعين المهملة قاء تأنيث والقياس فتح الميم لانه اسم لموضع أحد البضائع وهو المرتفع من الارض كما في النورأى لانها في الاصل اسم موضع البضغ وهو الارتفاع سمي به ذلك الموضع كما هو مفاد كلامه (بناحية نجد) وراء بطن فحل كما نقله الفتح والعيون عن أهل المغازي فهي (من) أعمال (المدينة على ثمانية برد) وأهل المبغعة كما في العيون بنوعوال بضم العين وبنو عبد بن ثعلبة (في شهر رمضان سنة سبع من الهجرة) وسبها كما في بعض الروايات عن ابن اسحق عن يعقوب بن عتبة أنه صلى الله عليه وسلم قال له مولاة يسارياني الله اني قد علمت غزوة من بنى عبد بن ثعلبة فأرسل معي اليهم فأرسل غالباً في مائة وثلاثين رجلاً وكان يسار دليهم واستشكل ذلك البرهان بأن يساراً قتله العريون في شوال سنة ست فلعل هذا غيره ولم أره ذكر في الموالى الا أن يكون ولى لاحد من أقاربه عليه الصلاة والسلام نسب اليه قلت كلاهما مولاة والذي قتله العريون هو النوبي وهذا حبشي أصابه في غزوة بنى ثعلبة وقد فرق بينهما في الاصابة ورجح أنهما اثنان (في مائتين) كذا في التسخ والذي عند ابن اسحق كما ترى وهو المنقول في العيون وغيرها في مائة بالافراد (وثلاثين رجلاً فجمعوا عليهم) جميعاً (في وسط محالهم) بشدة اللام جمع محله بفتح الحاء وهي المكان ينزله القوم (فقتلوا من) بفتح الميم (أشرف لهم) بصيغة الماضي كما هو المحفوظ ووقع في العيون من أشرف وردة البرهان (واسنقوا نعماً وشاء الى المدينة قالوا) أي أهل المغازي كما بن اسحق والواقدي وابن سعد وتبرأ منه لانه خلاف ظاهر حديث البخاري وما جزم به في الاكليل كما يأتي (وفي هذه السرية قتل اسامة بن زيد) الحب بن الحب (نهيك) بفتح النون وكسر الهاء وسكون التحتية وبالكاف (ابن مرداس) كذا وقع عند الواقدي فاستدركه ابن فتحون على أبي عمر قال في الاصابة وهو خطأ فانه مقولوب قلبه بعض الرواة وانما هو مرداس بن نهيك الضمري وقيل ابن عمرو وقيل انه أسلمي وقيل غطفاني والاول ارجح ذكره ابن عبد البر وغيره في حرف الميم (بعد أن قال لاله الا الله) زاد في رواية الثعلبي محمد رسول الله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) يا اسامة من لك بلا لاله الا الله فقال يا رسول الله انما قالها تنعوز امان القتل قال (الا) وللواقدي هلا (شقت من قلبه) زاد السدي فنظرت اليه (فتعلم أصادق هو أم كاذب فقال اسامة لا اقاتل أحداً) فضلا عن قتله (يشهد أن لا اله الا الله) قال في الاستيعاب في تفسير السدي وابن جرير عن عكرمة وتفسير سعيد بن أبي عروبة عن أبي قتادة وقاله غيرهم أيضاً لم يختلفوا في أن المقتول الذي ألقى السلم وقال انه مؤمن أنه مرداس واختلفوا في قاتله وفي امير تلك السرية اختلافاً كثيراً انتهى ومراده لم يختلف من عزي لهم والافند أحمد والطبراني وغيرهما عن عبد الله بن أبي حدرود وابن جرير عن ابن عمر ان المقتول عامر ابن الاضبط الانصبي والقاتل محلم بن جثامة وأن الآية نزلت في ذلك وعند الدارقطني والبراز والطبراني وصححه الضياء عن ابن عباس أن القاتل المقداد بن الاسود وأبهم اسم



المقتول وان فيه نزات الآية وروى الثعلبي من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس  
 أن المقتول مرداس والمقاتل أسامة وأمير السرية غالب كما هنا وأن قوم مرداس لما نهموا  
 بن هو وحده وكان ألبا غنمه لجبل فلما لحقوه قال لاله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله  
 أسامة بن زيد فلما رجعوا ارتزبا بها الذين آمنوا اذا ضربتم الآية وأخرج ابن أبي حاتم عن  
 جابر وأبو نعيم عن أبي سعيد نحوه قال في الاصابة فان ثبت الاختلاف في تسمية المقاتل مع  
 الاختلاف في المقتول احتمل تعدد القصة انتهى أي واحتمل أيضا تكرار نزول الآية بتدكبرا  
 بما سبق (وفي الاكليل) للحكم أبي عبد الله (فعل أسامة ذلك) المذكور من قتل الرجل  
 (في سرية) كان هو أمير عليها في سنة ثمان لاني هذه السرية التي في سنة سبع كما قال أهل  
 المغازي (وفي البخاري) ما يوافقه فانه قال بعد غزوة مؤتة باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم  
 أسامة بن زيد الى الحرات قال الحافظ بضم الحاء المهملة وفتح الراء بعدها طاف نسبة الى  
 الحرة وهو جبهش بن عامر من جهينة سمي الحرة لانه أحرق قوما بالقتل فبالغ في ذلك ذكره  
 ابن الكلبي ثم روى في الباب وفي كتاب الدييات ومسلم في الايمان وأبو داود في الجهاد والتساي  
 في السير (عن أبي طليان) بفتح الطاء المججمة وكسرها وسكون الموحدة فخصبة فألف فتون  
 حيين بجهنتين مصغرا بن جندب بن الحرث الجنبى بفتح الجيم وسكون التون ثم موحدة نسبة  
 الى الجنب بالقط شق الانبياء قبيلة من اليمن الكوفي للنفقة السابى الكبير روى له السنة  
 وتوفي سنة تسعين وقيل غير ذلك قال التوروى أهل العربية يفتحون الطاء من طليان وأهل  
 الحديث يكسرونها وكان منشأ الخلاف أن أهل العربية بنوا على مقتضى الاشتقاق في مثل  
 هذه الصيغة وأهل الحديث على أن ما ثبت وضعه وضع الاعلام لا يجب جربه على اللغة  
 (قال سمعت أسامة بن زيد) رضى الله عنهما (يقول بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى  
 الحرة) بضم الحاء المهملة وفتح الراء بالفاء وتاء ثانیة زاد في الدييات من جهينة قال  
 المصنف والجمع في الترجمة باعتبار بطون تلك القبيلة انتهى قال في الفتح ليس في هذا الحديث  
 ما يدل على انه كان أمير الجليش كما هو ظاهر الترجمة وقد ذكر أهل المغازي سرية غالب بن  
 عبد الله الملقب الى الميعة في رمضان سنة سبع وقالوا ان أسامة قتل الرجل فيها فان ثبت أن  
 أسامة كان أميرها فاصبحه البخاري هو الصواب لانه ما أثر الا بعد قتل أبيه بغزوة مؤتة  
 وذلك في رجب سنة ثمان وان لم يثبت انه كان أميرها راجح ما قال أهل المغازي انتهى وذكر  
 بعض شراح البخاري أن ما ذكره أهل المغازي يخالف لظاهر ترجمة البخاري ولعل المصير الى  
 ما في البخاري هو الراجح بل الصواب انتهى وليس الترجي من وجوه الترجيح نعم روى ابن  
 جرير عن السدي بعث صلى الله عليه وسلم سرية عليها أسامة بن زيد فذكر القصة وروى  
 ابن سعد عن جعفر بن برقان قال حدثني الحضرمة قال بلغني انه صلى الله عليه وسلم بعث  
 أسامة بن زيد على جيش فذكر القصة فان ثبتا ترجح صنيع البخاري (فبعثنا القوم) أي ثلثهم  
 صاحبقة قبل أن يشعروا بانفاق ثلثهم (فهزمناهم ولحقنا) بالواو والياء ذر بالفاء (أنا  
 ورجل من الانصار) قال الحافظ في مقدمة الفتح لم أعرف اسم الانصاري ويحتمل أنه  
 أبو الدرداء في تفسير عبد الرحمن بن زيد ما يرشد اليه (رجل منهم) هو مرداس كما مر (فلما)



غشينا) بفتح الغين وكسر الشين المجتئين (قال لا اله الا الله فكف الانصارى عنه وطعنته)  
 وفي رواية بالقضاء بدل الواو (برجى حتى قتله فلما قدمنا) المدينة (بلغ النبي صلى الله عليه  
 وسلم) قتله بعد كلمة التوحيد (فقال يا اسامة اقتله) بهمة الاستفهام الانكارى  
 (بعدهما) وفي رواية بعد أن (قال لا اله الا الله) وقد علمت قولى امرت أن اقاتل الناس  
 حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا معصوا منى دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على  
 الله (قلت) زاد فى الديات بارسل الله انما (كان متعوذا) بكسر الواو والمشددة بعدها مجة  
 أى لم يكن فاصدا للايمان بل كان غرضه التعمد من القتل (فما زال يكررها) أى قوله أقتله  
 بعدما قال لا اله الا الله زاد فى الديات على شدة البلاء وفى مسلم من حديث جندب أنه صلى الله  
 عليه وسلم قال له كيف تصنع بلا اله الا الله اذا جاءت يوم القيامة (حتى تميت انى لم اكن  
 أسئت قبل ذلك اليوم) لا من جريرة هذه الفعلة ولم يمت أن لا يكون مسلما قبل ذلك وانما  
 تمى أن يكون اسلامه ذلك اليوم لأن الاسلام يجب ما قبله قال القرطبي وفيه اشعار بأنه  
 استغفر ما سبق له قبل ذلك من عمل صالح فى مقابلة هذه الفعلة لما سمعه من الانكار الشديد  
 وانما قال اسامة ذلك على سبيل المبالغة لا الحقيقة قال الكرماني وأعطى اسلاما لا ذنب  
 فيه وقال الخطابي يشبه انه تأول قوله فلم يك يتفهم ايمانهم لما رأوا بأسنا ولم يتقل أنه صلى  
 الله عليه وسلم ألزم اسامة دية ولا غيرها وفيه نظر فقد روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس أمر  
 صلى الله عليه وسلم لاهل مرداس دية ورذما له اليهم وقبل قال له اعتق رتبة والله أعلم  
 \* انغامسة \* (ثم سرى بشير) كما مر (ابن سعد الانصارى أيضا الى عمن) قال البغوى  
 بفتح الياء آخر الحروف وقبل بضمها وقبل بالهمزة مفتوحة ساكنة الميم أى مع فتح أوله  
 وضعه كما فى الشامى ووقع فى بعض نسخه الفوقية وهو تحريف والذى فى نسخه النسخة  
 التحية (وجار بفتح الجيم) وبوحدة مخففة وبعدها الف وراء (وهى أرض لطفان) كما  
 عند ابن سعد (ويقال لفزارة) كما قال الحازمى (وعذرة فى شوال سنة سبع من الهجرة وبعث  
 معه ثلثمائة رجل) وعقده لواء (لجمع) من غطفان (تجمعوا) بالجناب بكسر الجيم من أرض  
 غطفان قد واعدهم عينة بن حصن الفزاري (للاغارة على المدينة فصاروا الليل وكنوا) بفتح  
 الميم وكسرهما (النهار فلما بلغهم مسير بشير هربوا) فجاء العصاة بمن وجباروه وفضوا الجناب  
 والجناب معارض سلاح بسين وساء مهملتين وخيرو وادى القرى ففرزوا بسلاح (وأصاب  
 لهم نعماء كثيرة فغنمها) ونفروا الرعاء فخذروا وتفرقوا ونجعوها عليها بلادهم بضم المهملة  
 وسكون اللام والقصر نقيض السفلى وخرج بشير بن سعد فى أصحابه حتى أتى محالهم فلم يجد  
 فيها أحدا فلقوا عينا لعينة فقتلوه ثم لقوا جع عينة وهو لا يشعرهم فناوشوهم ثم انكشف  
 جع عينة وتبعهم المسلمون (وأسر) منهم (رجلين) وقدم بهما المدينة على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فأسلما (نأرسلهما ولم يسما رضى الله عنهما) \* والمناوشة تدانى القرى يقين وأخذ  
 بعضهم بعضا

\* باب عمرة القضاء \*

كذا ترجم به البخارى عند الأكثر ولله قتلى وحده غزوة القضاء والاول أولى ووجهوا كونها

عزوة بأن موسى بن عقبة ذكر في المغازي عن ابن شهاب أنه صلى الله عليه وسلم خرج مستعداً بالسلح والمقاتلة خشيبة أن يقع من قريش غدر فبلغهم ذلك ففزعوا فلقبه مكرزاً فأنخبره أنه باق على شرطه وأن لا يدخل مكة بسلح الا السبوح في أعمادها وانما خرج في تلك الهيئة احتياطاً فتوثق بذلك وأخر صلى الله عليه وسلم السلح مع طائفة من أصحابه خارج الحرم حتى رجع ولا يلزم من اطلاق العزوة وقوع المقاتلة وقال ابن الأثير أ دخل البخاري عمرة المقصاف في المغازي لكونها مسببة عن غزوة الحديبية انتهى من الفتح ولذا ترجمها المصنف بقوله (ثم عمرة القضية ونسعى) ايضاً (عمرة القضاء) وقسم ايضاً عمرة القصاص ذكره ابن اسحق وعمرة الصلح ذكره الحاكم فهي أربعة كما حال الحافظ وقدّم المصنف الاول لانه أبعد من ايها كونه قضاء حقيقياً لانه أشهر كما زعم كيف وقد ترجم البخاري وابن اسحق واليعمرى ومن لا يخصص بعمرة القضاء واختلف في سبب تسميتها بما فقال السهيلي (لانه قاضي) أي هاهنا (فيها) أي عليها أو بسببها أو في شأنها (قريشاً) سنة الحديبية فالمراد بالقضاء القصة الذي وقع عليه الصلح ولذا يقال لها عمرة القضية قال أهل اللغة قاضي فلان ما هـ رده وقاضاه عاوضه فيجتمعت تسميتهما بذلك لمرين قاله عباس قال الحافظ ويرجع الثاني تسميتها قضاء قال الله تعالى الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص قال السهيلي تسميتها عمرة القصاص أولى بها لأن هذه الآية نزلت فيها قال الحافظ كذا رواه عبد بن جند وابن جرير باسناد صحيح عن مجاهد ويهجره سليمان التيمي في مغازيه وقال ابن اسحق بلغنا عن ابن عباس فذكره ووصله الحاكم في الاكلیل عن ابن عباس فذكره لكن في اسناده الواقدي (لأنهم قضاه عن العمرة التي صدعنا الانتم لم تكن فسدت حتى يجب قضائها) عند مالك والشافعي وان كانت نقلاً لوجوب قضاء فاسد الحج والعمرة ولو نفلا حتى عند الشافعي وان لم يقل بوجوب قضاء النفل (بل كانت عمرة تامة) أي في حكمها الثبوت الاجريها وكونها لم يجب قضائها والا فلم يأثموا فيها بشئ من أعمالها سوى الاحرام (ولذا اعتدوا) أي المصابة كانس وابن عمر في الصحيح (عمر النبي صلى الله عليه وسلم أربعة) عمرة الحديبية وعمرة القضاء وعمرة من الجمرات وكلهن في ذى القعدة وعمرة مع حجته (كما سيأتي ان شاء الله تعالى) في مقصد عباداته (وقال آخرون بل كانت) هذه (قضاء عن العمرة الاولى) التي صدعها ولذا سميت عمرة القضاء (و) انما (عتدوا عمرة الحديبية في العمر لثبوت الاجريها) وقبولها (لأنها كانت وهذا الخلاف) في سبب التسمية (مبنى على الاختلاف في وجوب القضاء على من اعقر فصية عن البيت) سواء كان الصدقاتاً أو خاصاً وسواء عمرة الاسلام أو غيرها (فقال الجمهور) من العلماء (يجب عليه الهدى ولا قضاء عليه وعن أبي حنيفة عكسه) القضاء ولا هدى (وعن أحمد رواية أنه لا يلزمه هدى ولا قضاء وأخرى يلزمه الهدى والقضاء فحجة الجمهور قوله تعالى فان احصرتم) منعتهم من اتمام الحج أو العمرة (فما استيسر) تيسر (من الهدى) عليه كما شاء فأعلى فضيه دليل على جواز التحلل بالاحصار وان فيه دماً ولا قضاء لعدم ذكره في جواب الشرط (وحجة أبي حنيفة أن العمرة تلزم بالشرع فاذا احصر جاز له تأخيرها فاذا زال الحصر أتى بها ولا يلزم من التحلل بين الاحرامين سقوط

القضاء) وهو ذليل عقلی (وجه من أوجهها) بالنسبة إلى الهدى والقضاء (ما وقع للعصابة  
فانهم غرروا الهدى حيث صدوا وعقروا من قابل وساقوا الهدى) وقد روى أبو داود  
عن أبي حنيفة رحمه الله وساد معجزة الأزدي قال اعتمدت فاحصرت فظفرت الهدى  
وتخللت ثم رجعت العام المقبل فقال لي ابن عباس ابدل الهدى فان النبي صلى الله عليه  
وسلم أمر أصحابه بذلك (وجه من أوجهها) بالنسبة (أن فعلهم بالحصر لم يتوقف على غمر  
الهدى بل أمر من معه هدى أن يحضره ومن ليس معه هدى أن يحلق) زاد الحافظ وأساء  
الكل بظاهر الأحاديث من أوجهها انتهى ويقع في نسخ حجة من أوجهها نحة من لم يوجهها  
بالأفراد فيها ويمكن توجيهها بأن الضمير للتجمل المروية عن أحمد وهي وجوبها أو عدمه  
(انتهى) هذا المصنف وهو من فتح الباري (قال الحاكم في الأكليل وازت الأخبار أنه صلى  
الله عليه وسلم لما أهل ذوالقعدة بعث سنة سبع) روى يعقوب بن سفيان في تاريخه بأسناد  
حسن عن ابن عمر قال كانت عمرة القضية في ذى القعدة سنة سبع (أمر أصحابه أن يعقروا  
قضاء عمرتهم التي صدتهم المنكر كون عنها بالحدينية) هذا ظاهرها فإله أو حذيفة ويجب  
الجهود عنه بأن معنى قضاء عوضا عنها لا قضاء واجب (و) أمر (أن لا يتخلف أحد من شهد  
الحدينية فلم يتخلف منهم) أحد (الأرجال استشهدوا بخير ورجال ماؤا) وعند الواقدي  
فقال رجال من حضري المدينة من العرب يارسول الله والله ما لنا من زاد وما لنا من يطعمنا  
فأمر صلى الله عليه وسلم المسلمين أن ينفقوا في سبيل الله وأن يتصدقوا وأن يكفوا أيديهم  
بهلكوا فاضلوا يارسول الله ثم تصدق وأحد نال ما لا يجد شيئا فقال صلى الله عليه وسلم ما كان  
ولوشق غمرة وروى البخاري والبيهقي وغيرهما عن حذيفة ووكيع والبيهقي عن ابن عباس  
وابن جرير عن عكرمة ووكيع عن مجاهد قالوا في قوله تعالى وأنفقوا في سبيل الله ولا تقفوا  
بأيديكم إلى التهلكة أن التهلكة ترك النفقة في سبيل الله وليس التهلكة أن يقتل الرجل  
في سبيل الله ولكن الامسالة في سبيل الله اتفق ولو شقصا (وخرج مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من المسلمين ألفان) سوى النساء والصبيان (واستخلف على المدينة) فإله الواقدي  
وابن سعد (أبارهم) يضم الراء وسكون الهاء كلثوم بن الحصين (الغفاري) الصحابي المشهور  
وقال ابن هشام عوف بن الأصباط الديلي بضاد معجزة وطاء مهجلة وقال البلاذري أبازر  
ويقال عوفيا وهو صغر عوف ويقال فيه عوف بثلاثة بدل الفاء (وساق عليه الصلاة  
والسلام ستين بدنة) كالأوقدي عن محمد بن إبراهيم التيمي وعن ابن عباس أنه عليه الصلاة  
والسلام قلده هديده بيده وعن عبد الله بن دينار أنه جعل عليها ناجية بن جندب الأسلمي  
يسير بها أمامه يطلب الرعي في الشجر معه أربعة قتيان من أسلم ورواهما الواقدي (و)  
عند الواقدي عن عاصم بن عمر أنه عليه السلام (حل السلاح والبيض) بكسر الواو جمع  
بيض وهي الواحدة من الحديد (والدروع) جمع درع وفي نسخة الدرع بالأفراد على أداة  
الجنس وضبطه بضمين خلاف قول القماموس جمع أدرع ودروع وأدراع (والراجح)  
وعطف الثلاثة على السلاح مبين أن أيديهم ما عداها كالسيوف فهو خاص على عام لمن أريد  
به ما ينفع في الحرب بمنع أو دفع (وقادمانه فرس) من الخيل يقع على الذكر والأنثى

والظاهر أنها كانت بينهما (فلما انتهى الى ذى الحليفة قدم الخليل أمامه عليها محمد بن مسلمة)  
 الانصاري (وقدم السلاح) المذکور (واستعمل عليه بشير) كأمير (ابن سعد) والد  
 النعمان وبهية رواية عاصم فقبل يارسوك الله حملت السلاح وقد شرطوا أن لا تدخلها الا  
 بسلاح المسافر السيف في القرب فقال عليه السلام انما لا ندخله عليهم الحرم ولكن يكون  
 قريبا منا فان هاجنا هيج من القوم كان السلاح قريبا منا (وأحرم النبي صلى الله عليه وسلم)  
 من باب المسجد لانه سلك طريق الفرع ولولا ذلك لاهل من البيداء رواه الواقدي عن جابر  
 وذكره المحب الطبري عن جابر ولم يعزه الكتاب ومزأن الفرع بضم الفاء وسكون الراء وأضعهما  
 (ولبي والمسلمون يلبون معه ومضى محمد بن مسلمة في الخليل الى مزار الظهران) وادقرب مكة  
 يضاف اليه مزار كما في القاموس فظاهره أنه اسم لنفس الوادي وفي المصباح الظهران بلفظ  
 التثنية وادقرب مكة نسب اليه قرية هناك فقبل مزار الظهران ويوافقه تأنيث الضمير العائد  
 عليها في قوله (فوجد بها نفران من قريش فسألوه) عن سبب مجيئه بالليل (فقال هذا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح) بفتح الصاد وكسر الواو حدة أي يأتي (هذا  
 المنزل غدا ان شاء الله تعالى) وأما يصبح بسكون الصاد وخفة الواو حدة فيعناه يدخل في  
 الصباح كما في اللغة وليس مرادا (فأتوا قريشا فأخبروهم ففرعوا) وقالوا والله ما حدثنا  
 حدثا واناعلى كتابنا ومدتنا فقيم بغزونا محمد في أصحابه وبعثوا مكرزا في نفر من قريش حتى  
 اقنوه بيطن يأجج وهو في أصحابه والهدى والسلاح قد تلاحق فقالوا والله ما عرفت صغيرا  
 ولا كبير بالغدر تدخل بالسلاح في الحرم على قومك وقد شرط لهم ان لا تدخل الا بسلاح  
 المسافر فقال اني لأدخل عليهم بسلاح فقال مكرزهم والذي تعرف به البر والوفاء ثم رجع  
 بأصحابه الى مكة فقال ان محمد على الشرط الذي شرط لكم رواه الواقدي (ونزل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بمزار الظهران وقدم السلاح الى بطن يأجج) بنحبة فهو مزنة ساكنة بخمين  
 يقتل الجليم (كيسع وينصر ويضرب) هذا لفظ القاموس في فصل الهزيمة من باب الجليم  
 وهو الذي سمعه شيخنا واقتصر في فصل الباء على انه كمنع وهو الذي رآه صاحب النور وقد  
 ذكره المجد أيضا في كتاب المثلث له واقتصر ابن الانعم على كسر الجليم الاولى (موضع)  
 بالجريد والرفع خبر محمدوف (بمكة) أي قربها أو نواحها فلا ينافي قول ابن الاثير على  
 ثمانية أميال من مكة وأقاده قوله (حيث) ظرف مكان (ينظر) من به (الى انصاب الحرم)  
 أي اعلام حدوده (وخلف) بشد اللام أي آخر (عليه) حافظه (أوس بن خولي) بفتح  
 الهمزة وفتح الواو ضبطه العسكري في كتاب التخصيف واقتصر عليه في التبصير (الانصاري)  
 الخزرجي البدرى المتوفى في أواخر خلافة عثمان (في مائتي رجل) قال ابن سعد ثم خلفهم  
 مثلهم حتى قضى الكل مناسك عمرتهم رضي الله عنهم (وخرجت قريش) أي اكبرهم  
 وأشرفهم كما في العيون وغيرها (من مكة الى رؤس الجبال) عداوته ولسوله ولم  
 يقدر واعلى الصبر على رغبته يطوف بالبيت هو وأصحابه وفي رواية خرجوا استنكافا أن  
 ينظروا اليه صلى الله عليه وسلم غيظا وحنقا بفتح الهمزة والنون وقاف أي غيظا فهو  
 مسبا ونفاة أي حسدا يقال نفس بالنسي بالكسر حسده عليه ولم يره أهله (وقدم رسول

الله صلى الله عليه وسلم الهدى أمامه نجس) أى ترك (بذى طوى) يتبليت الطاء واد بقرب  
 مكة يصرف ولا يصرف كما فى الشامية حتى يفرغ من عمرته ويحضره للنحر (وخرج رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم) راكبا (على راحلته) ناقته (القصواء) كحمراء (والمسلمون متوشحون  
 السيوف) قال الشافى توشع السيوف التى طرف علاقتها على منكبه اليمين من تحت يده  
 اليسرى وبأخذ طرفه الذى ألقاه على منكبه الايسر من تحت يده اليمنى ثم يعقد ههما على  
 صدره (محدثون) محبطون (رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبون) وفى الصحيح عن ابن أبي  
 أوفى لما اعتمر صلى الله عليه وسلم سترناه من غلمان المشركين ومنهم مخافة أن يؤذوه (فدخل  
 من الثنية) وهى كل عقبة مسلوكة (التي تطلع على الجحون) بفتح المهملة وضم الجيم  
 وبالواو والنون جبل بمكة (وابن رواحة أخذ) بمكة الهمة وكسر الحاء المجهمة (بزمان راحلته)  
 كما فى رواية ابن اسحق وغيره وفى رواية بغيره أى ركا به فيحمل أخذه تارة بالزمان وأخرى  
 بالركاب وتارة بنسب بن يده كما فى الرواية الثانية (وفى رواية الترمذى فى الشمائل) النبوية  
 ولاداعية للتبديد وكذا فى سننه والنسائى والبركار لهم (من حديث) عبد الرزاق عن  
 جعفر بن سليمان عن ثابت عن (أنس أنه صلى الله عليه وسلم دخل مكة فى عمرة القضاء وابن  
 رواحة) الخزرجى (يشى) باليم من المشى وفى نسخ بنسب بالنون من الانشاء أى يحدث نظم  
 الشعر (بين يديه وهو يقول خلوا) نهوا يا (بنى الكفار عن سبيله) طريقه واعتز بهضم  
 بقوله السابق خرجت قربى من مكة الى رؤس الجبال فأزل قوله خلوا باجتماع على الخطبة  
 ولا حاجة اليه فلم يخرجوا كاهم بل أشرفهم كما مر (اليوم نضربكم) بسكون الباء بالتخفيف  
 كقراءة أبى عمرو وان الله بأمركم وقوله اليوم أشرب غير مستحب (على تنزيله) أى النبى  
 مكة ان عارضهم ولا ترجع كما رجعنا عام الحديبية أو على تنزيل القرآن وان لم يتقدم ذكره  
 نحو حتى نأرت بالحجاب وأبعد من قال على تنزيل النبى أى ارسال الله اليكم فهو كالامر  
 النازل من السماء (ضربا يزيل الهام) جمع هامة بالتخفيف وهى الرأس (عن مقبله) أى  
 محل نومه نصف النهار مستعار من موضع القائلة فهو كناية عن محل الراحة اذ النوم أعظم  
 راحة أو شبه به العنق مجامع أنه محل الاستراحة أى يزيل الرأس عن العنق وذكر الضمير  
 نظر الى أن الهام اسم جمع يفرق بينه وبين واحد بالتام ولا ينافيه اطلاق النور وغيره انه جمع  
 بطوار أن المراد اللغوى (ويذهل الخليل عن خليله) لكونه يملك أحد الخليلين فيذهل الهات  
 عن الحى والحق عن الهالك (فقال عمر يا ابن رواحة بن) استفهام محذوف الاداة وفى رواية  
 باثباته أبين (بذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى حرم الله تقول شعرا) وفى رواية الشعر  
 وذلك قد يجوز لغضب الاعداء فيلحظ القتال فى الحرم أو وهو مناف لما اعتدناه من رعاية  
 كمال الادب خصوصاً فى حال العبادة التى منها ما نحن فيه من العمرة بالحرم (فقال له صلى  
 الله عليه وسلم) تسليية واخبارا بأن الله عصمه ومن معه وأن ذلك لا يخل بالادب (خل عنه  
 يا عمر) أى لا يخل بينه وبين ما سلمكم من قول الشعر حيث نزل (فلهم) أى هذه الجملة أو الايات  
 أو الكلمات واللام جواب قسم مذكور لثأثيرها (فيهم) أى فى ايذائهم ونكائتهم وقهرهم  
 (أمرغ) وصولاً وأبلغ نكابة (من) تأثير (نفع النبل) رعى السهام اليهم فكناية هدون منها

يعدون من مماع هذا ومحال لهم أن يقربونا بعون الله والقاء الرب ثم هو من إضافة الصفة  
 للموصوف أي النبيل الذي يرمى به قال البزار لم يروه عن ثابت إلا جعفر بن سليمان وقال  
 الترمذي حديث صحيح غريب (ورواه عبد الرزاق من حديث أنس من وجهين) أي  
 طريقين أحدهما روايته عن جعفر عن ثابت عنه وهي المقدمة والثانية روايته عن معمر  
 عن الزهري عن أنس (بلفظ) إن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله  
 ابن رواحة ينشد بين يديه (خلوا) يا بني الكفار عن سبيله \* قد أنزل الرحمن في تنزيله القرآن  
 (بأن) البناء زائدة (خير العقل في سبيله) أي جهاد أعدائه وفي السابق بمعنى الطريق  
 المحسوس فلا يطلع (نحن قتلناكم على تأويله) أي على انكاركم ما أوّل به كما فهمه منه  
 والمعنى نحن قتلناكم على انكارنا تأويله (كما قتلناكم على) انكار (تنزيله) \* مصدر بمعنى اسم  
 المفعول أي ما نزل عليه الدال على رسالته وصدقته في كل ما جاء به أخرجه أبو يعلى من  
 طريق عبد الرزاق (وأخرجه الطبراني) عن عبد الله بن أحمد عن أبيه عن عبد الرزاق قال  
 أبا فلان ما وجدته في مستند أحمد قال وقد أخرجه الطبراني أيضا عاليا عن إبراهيم بن أبي  
 سويد عن عبد الرزاق (و) من هذا الوجه أخرجه (البيهقي في الدلائل) النبوية قال الحافظ  
 وأخرجه البيهقي أيضا من طريق أبي الأزهري ذكر القسم الأول من الرجز (وفيه) بعده  
 (اليوم نضربكم على تنزيله) \* ضربا يزيل الهمام عن مقيله مستعار من موضع القاتلة لموضع  
 الرأس في الجسد استعارة تصريحية لذكره فيها اسم المشبه به (ويذل الخليل عن خليله) \* يارب  
 اني مؤمن بقبيله) أي بقوله بمعنى مقوله كقوله تعالى وقيله يارب قال الدارقطني تفرد به معمر  
 عن الزهري وتفرد به عبد الرزاق عن معمر (و) رده الحافظ بأنه (عند ابن عقبة في المغازي)  
 عن شيخه الزهري وفيه (بعد قوله قد أنزل الرحمن في تنزيله) \* في صحف تنلى على رسوله لكنه  
 لم يذكرنا (أي فيكون عبد الرزاق تفرد بوضعه قال الحافظ وقد صححه ابن حبان من الوجهين  
 وسجبت من الحاكم كيف لم يستدركه فانه من الوجه الأول على شرط مسلم لاجل جعفر ومن  
 الوجه الثاني على شرط الشيخين (وزاد ابن اسحق) في روايته عن شيخه عبد الله بن أبي بكر  
 ابن حزم قال بلغني فذكره وزاد (بعد قوله يارب اني مؤمن بقبيله) \* اني رأيت الحق في قبوله)  
 أي قبول قوله صلى الله عليه وسلم (وقال ابن هشام) عبد الملك (ان قوله نحن ضربناكم على  
 تأويله الى آخر الشعر من قول عمار بن ياسر قاله) في غير هذا اليوم قال السهلي يعني (يوم  
 صفين) فتسمع المصنف في العزو وقال ابن هشام والدليل على ذلك أن المشركين لم يقرؤوا  
 بالتنزيل وإنما يقاتل على التأويل من أقرب بالتنزيل قال ابن كثير وفيه نظر فلم ينفرد به ابن اسحق  
 بل تابعه ابن عقبة وغيره وجاء من غير وجه عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس  
 وقال الحافظ في الفتح إذا ثبتت الرواية فلا مانع من اطلاق ذلك فان التقدير على رأي ابن  
 هشام نحن ضربناكم على تأويله أي حتى تدعوا الى ذلك التأويل ويجوز أن التقدير نحن  
 ضربناكم على تأويل ما فهمنا منه حتى تدخلوا فيما دخلنا فيه وإذا كان ذلك محتملا وثبت  
 الرواية سقط الاعتراض نعم الرواية التي جاء فيها فالיום نضربكم على تأويله بظاهر أنها قول  
 علمويه بعد أن تكون قول ابن رواحة لانه لم يقع في عمرة القضاء وضرب ولا قتال وصحيح الرواية

نحن ضربناكم على تأويله كما ضربناكم على تنزيله يشير بكل منهما الى جامضى ولا مانع أن  
يتخلل عمار بهذا الرجز ويقول هذه اللفظة ومعنى قوله نحن ضربناكم على تنزيله أى فى عهد  
الرسول فيما مضى واليوم نضربكم على تأويله أى الآن هذا وقد وقع للترمذى أنه قال وفى  
غير هذا الحديث ان هذه القصة لكعب بن مالك وهو أصح لأن عبد الله بن رواحة قتل بموتنة  
وكانت حمرة القضاء بعد ذلك قال الحافظ وهو ذهل شديد وغلط مردود وما درى كيف  
وقع الترمذى فى ذلك مع وفور مرقته ومع أن فى قصة عمرة القضاء اجتماع جعفر وأخيه  
على وزيد بن حارثة فى بنت حمزة كما يأتى وجعفر وزيد وابن رواحة قتلوا فى موطن  
واحد فكيف يحكى على الترمذى مثل هذا ثم وجدت من بعضهم ان الذى عند الترمذى  
من حديث أنس ان ذلك كان فى فتح مكة فان كان كذلك اتجه اعتراضه لكن الموجود بخط  
الكرونى راوى الترمذى هو ما تقدم والله اعلم انتهى وفيه جواز بل ندب انشاد واستماع  
الشعر الذى فيه مدح الاسلام والحث على صدق اللقاء ومبايعة النفس لله سبحانه وعدم  
المبالاة بالعدو وفى رواية أنه صلى الله عليه وسلم قال لما أنكر عمر على ابن رواحة يا عمر انى اسمع  
فاستكر عرو وقال عليه السلام يا ابن رواحة قل لا اله الا الله وحده نصر عبده وأعز جنده  
وهزم الأحزاب وحده فقالها ابن رواحة فقالها الناس كما قالها وفى امره بذلك زيادة غاطلة  
الكفار لتأذيمهم بها أكثر من الشعر المذكور لاسيما وقد قالوها كلهم معلنين بها (قالوا)  
ابن سعد وغيره (ولم ير لرسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي حتى استلم الركن) الجبر الاسود  
(بمعجته) بكسر الميم وسكون الحاء المهملة وفتح الجيم عصا موجهة الرأس يلتقط بها الزكك  
ماسقط منه (مضطجعا بثوبه) أى جعل وسطه تحت الابطالين وطرقه على الكتف اليسرى  
(وطاف على راحته) كما ذكر ابن سعد والواقدي وغيرهما وزادوا من غير علة وروى  
يونس بن بكير عن زيد بن أسلم أنه صلى الله عليه وسلم طاف على ناقته وعند ابن اسحق وغيره عن  
ابن عباس انه طاف ماشيا وهو لثلاثة أشواط ومشى سائرهما (والسالمون يطوفون معه)  
مشاة (وقد اضطجعا بئسابهم) كما فعل وعنى ابن أبى أوفى اعتمر صلى الله عليه وسلم واعترفا  
معه فلما دخل مكة طاف فطفتا معه وأفى الصفا والمروة وأتيناها معه قال وكان استره من أهل  
مكة أن يرميه احد وفى رواية سترناه من علان المشركين ومنهم أن يؤذوه رواها البخارى  
وفى رواية الاسماعيلى لما قدم صلى الله عليه وسلم مكة وطاف بالبيت فى عمرة القضية كان استره  
من السفهاء والصبيان مخافة أن يؤذوه وروى البخارى عن اسمعيل بن أبى خالد أن رجلا  
سأل ابن أبى أوفى أذخل صلى الله عليه وسلم عام القضية الكعبة قال لا وروى الواقدي عن  
داود بن الحصين قال لم يدخل صلى الله عليه وسلم الكعبة فى القضية وقد أرسل اليهم فأبوا  
وقالوا لم يكن فى شرطك ووقع للبيهقى من طريق الواقدي عن ابن المسيب انه عليه السلام  
لما قضى طوافه فى عمرة القضاء دخل البيت فلم يزل فيه حتى أذن بلال الظهر فوقف ظهر الكعبة  
بأمره صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه ان عكرمة وصفوان وخالد بن أسيد كما أمر  
حمد والله على موت آبائهم ولم يروا هذا العبد ينهق فوق الكعبة وهو وهم فالذى رواه أبو  
يعلى وابن أبى شيبه وابن هشام والبيهقى نفسه من وجه آخر وغيرهم من عدة طرق ان



دخول المصطفى الكعبة وأذان بلال على ظهرها انما كان في فتح مكة كما ياتي وصرح بعضهم  
 بأنه المشهور والوافدي لا يمتنع به اذا انفرد فكيف اذا خالف لاسيما في البخاري  
 وقد صرح الوافدي نفسه بأن القول بأنه لم يدخلها هو الثابت والشايع رحمه الله أشار الى  
 الترجيح بالوزن والتبري بقوله كذا في هذه الرواية انه دخل البيت وعقبه برواية البخاري  
 انه لم يدخله وهذا مع ظهوره لم يتنبه له من زعم انه لم يرجح شيئا (وفي البخاري) ومسلم  
 (عن ابن عباس) قدم صلى الله عليه وسلم وأصحابه (قال المشركون انه) أى الشأن  
 (يقدم عليكم وقد) أى قوم وزنا ومعنى وفي رواية ابن السككن بفتح القاف وسكون  
 الدال وهو خطأ قاله الحافظ وصدر المصنف بأنه بالفاء الساكنة والرفع فاعل يقدم أى جماعة  
 وعز الثانية لابي الوقت وتكف توجيها بأن ضمير انه للنبى صلى الله عليه وسلم أى يقدم  
 والحال انه قد (وهنهم) أى الصحابة قال الحافظ بتخفيف الهاء وتشديد هاى أى أضعفتم  
 قال المصنف ولابن عساكر وهنهم يحذف الفوقية (حى) فعلى غير منصرف لالف التأنيث  
 كما في المصباح (ينرب) امم المدينة النبوية في الجاهلية ونهى صلى الله عليه  
 وسلم عن تسميتها بذلك وانما ذكر ابن عباس ذلك حكاية لكلام المشركين وروى أحمد عن  
 ابن عباس لما نزل صلى الله عليه وسلم من الظهر ان في عمرته بلغ أصحابه أن قريشا يصفونهم  
 بالضعف فقالوا لو اتخروا من ظهرنا فكلنا من لحمه وعصا من مرقة أصحابنا عدا حين ندخل  
 على القوم ويناجمنا وهو بفتح الجيم أى راحة فقال صلى الله عليه وسلم لا تفعلوا ولكن  
 اجعوا لى من أزوادكم فجعلوا يبسطوا الانطاع فأكلوا حتى تركوا وحشا كل واحد  
 منهم في جرابه وفي رواية الاسماعيلي فاطلمه الله على ما قالوا (فأمرهم النبي صلى الله عليه  
 وسلم أن يرموا) بضم الميم مضارع رمى بفتح الراء والميم وهو الاسراع وقال ابن دريد ورشييه  
 بالهرولة وأصله أن يجرى الماشى منكبيه في مشيته قال الحافظ وهو في موضع مفعول  
 أمرهم تقول أمرته كذا وبكذا (الاشواط) بفتح الهمزة بعدها ميم جمع شوط بفتح الشين  
 ودواجرى الى الغاية والمراد الطواف حول الكعبة وفيه جواز تسمية الطوفة شوطا ونقل  
 عن مجاهد والشافعي كراهته انتهى (الثلاثة) لى المشركون قوتهم بهذا الفعل لانه  
 أقطع في تكذيبهم وأبلغ في نكابتهم ولذا قالوا كما في مسلم هؤلاء الذين زعمتم أن الحى وهنهم  
 هؤلاء أجلد من كذا وكذا قال الحافظ وفيه جواز المعارض بالفعل كما تجوز بالقول وربما  
 كانت بالفعل أقوى ولا يمتنع ذلك من الرياء المذموم (و) أمرهم (أن يمشوا بين الركبتين)  
 اليمانيين حيث لا تراهم قريش اذا كانوا من قبل قبة عات وهو لا يشرف عليهم ما انما يشرف  
 على الركبتين الشاميين وعند أبي داود فكانوا اذا نواروا عن قريش بين الركبتين مشوا واذا  
 اطلعوا عليهم رملوا (ولم ينعهم) بالافراد وفي نسخ ولم ينعهم بالجمع والاولى هي الصيغة  
 للعزول البخاري فان روايته بالافراد وأما بالجمع فرواية مسلم (ان يرموا الاشواط كلها الا  
 الابقاء عليهم) بكسر الهمزة وسكون الميم بعددها ثمان قال القرطبي رويته بالرفع على انه  
 فاعل ينعهم وبالنصب على انه مفعول من أجله وفي ينعهم ضمير عائد على رسول الله وهو  
 تعالى ذكره الحافظ واقصر المصنف هنا على الرفع وقال في كتاب الحج ان العيق تتبع



ابن حجر وسبقه الزركشي وتعبه الدمامي بأن تجوز النصب مبني على أن لفظ البخاري لم ينعهم وليس كذلك انما فيه لم ينعهم فرفع الابقاء متعين لانه الفاعل وكلام القرطبي انما هو ظاهر في حديث مسلم لم ينعهم فنقله الى ما في البخاري غير متأت (وفي رواية) للبخاري أيضا عن ابن عباس لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم لعامة الذي استأمن (قال) لاصحابه (ارملوا البري) عليه الصلاة والسلام (المشركين قوتهم) وفي رواية ابن اسحق انه عليه الصلاة والسلام قال رحم الله امرأأراهم اليوم من نفسه قوة (والمشركون من قبل) بكسر ففتح جهة (تعبه) بضم القاف الاولى وكسر الثانية فمعين في هذه الرواية مكانهم وزاد الاصمعيلى فلما رملوا قال المشركون ما وهنتهم (ومعنى قوله الابقاء عليهم أى لم ينعهم) عليه الصلاة والسلام (من أمرهم بالمرسل في جميع الطوافات الا الرقبة من والاشفاق) الخوف (عليهم) من النصب هكذا قاله الحافظ والمخرج لهذا التأويل أن الابقاء لا يناسب أن يكون هو الذي منعه من ذلك اذا الابقاء معناه الرفق كافي الصحاح فلا بد من تأويله بالارادة ونحوها قاله المصنف في المحج (ثم) كما روى الواقدي عن ابن عباس (طاف) سعى (رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصفا والمروة على راحلته) وسماه طوافا اقتداء بقوله تعالى أن يطوف بهما وفيه الأشعار بأن السعي وان لم يكن صورة عبادة لكنهما مقصودة منه فليس الغرض منه تجرد الذهاب والعود وان وقع مثله في سعي الناس ثم الى حوائجهم (فلما كان الطواف السابع متدفعا وغه وقد وقف الهدى عند المروة بعد أمره عليه الصلاة والسلام باحضار المرامر أنه حبس بنى طوى (قال هذا المنحر) المستحب (وكل لحاج) بكسر الفاء جمع ففتحها وهو في الاصل الطريق الواسع فتجوز به عن بقاع (مكة منحر) كما تجوز بها عن جميع الحرم (فتحر عند المروة وحاق هنالك) ذكر صاحب الامتاع انه حلقه معمر بن عبد الله العدوي (وكذلك فعل المسلمون) قال الواقدي وكان قد اعتمر معه قوم لم يشهدوا الحديبية فلم ينحروا فأما من شهدوا خرج في القضية فاشتركو في الهدى قال (وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا منهم) أى ماتين من أصحابه حين طافوا بالبيت وسعوا كما قال الواقدي (ان يذهبوا الى أصحابه يهطن بأج فيقيمون على السلاح ويأتى الآخرون يقضوا ناسكهم) أى يفعلوه وان لم يكن قضاء يقال قضى الدين اذا مال صاحبه (ففعلاوا فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاثا) كما شرطه مع قريش في الهدنة ولا ينافي هذا ما رواه الواقدي من مرسل عمر بن على بن أبى طالب وأبو الاسود عن عروة لما كان اليوم الرابع لفظ عروة وقال هر لما كان عند الظهر يوم الرابع جاء سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى فقالا لنشدك الله والعهد الا ما خرجت من أرضنا فرد عليه سعد بن عباد فأسكته صلى الله عليه وسلم وأذن بالرجيل لقول الحافظ في الفتح كانه دخل في أوائل النهار فلم يكمل الثلاث الا في مثل ذلك الوقت من النهار الرابع الذي دخل فيه بالتفريق وكان مجيئهما قرب مجئ ذلك الوقت انتهى وكأنه لم يصب عنده مرسل الواقدي فلم يذكره ولم يعول عليه في جمعه (وفي البخاري من حديث البراء) بن عازب الذي قدم المصنف صدره في الحديبية (فلما دخلها يعنى مكة ومضى الاجل) أى الايام

الثلاثة قال السكراني أي قرب مضيه ويتعين الحمل عليه لثلايلزم الخلف (أثوا) كمدار  
قريش (علما فقا لواقيل صاحبك اخرج هنا فقد مضى الاجل) وفي رواية للبخاري أيضا  
فقا لواقيل لصاحبك فليرحل فذكر ذلك علي له فقال نعم فارحل (نخرج النبي صلى الله عليه  
وسلم فتبعته ابنة حمزة) أمامة أو حمارة أو سلى أو فاطمة أو أمة الله أو عائشة أو يعلى أقوال  
سبعة قال الحافظ وأمامة هو المشهور وترجم به في الاصابة وعزاه لابي جعفر بن حبيب وابن  
الكثير والخطيب في المبهمات قال وصرح به في شعر لحسان وسمها الواقدي حمارة وابن  
السكن فاطمة فهذا كله صريح في أن المشهور أمامة كما في النسخ ومقدمته وقول المصنف  
حمارة أشهر فيه نظر وقد قال الخطيب انفراد الواقدي بهذا القول وانما حمارة بن حمزة لابنته  
وكذا القول بأن اسمها يعلى وهم فأنه ابنه ولم يعقب حمزة لانه اعقب خمسة بنين ثم ماتوا بلا  
عقب كما ذكره الزبير بن بكار ولا بن عساكر بنت حمزة (تنادى يا عيسى يا عيسى) مرتين قال  
الحافظ كانتا خطبته بذلك اجلالا له والافهوا ابن عمها وبالنسبة الى أن حمزة وان كان معه من  
النسب فهو أخوه من الرضاعة (فتناولها على فأخذ بيدها وقال لفاطمة) زوجه (دونك)  
أي خذني قال الحافظ دون من أسماء الافعال تدل على الامر بأخذ الشيء المشار اليه  
(ابنة) ولا بن عساكر بنت (مك) وعند الحاكم من مرسل الحسن فقال على لفاطمة  
وهي في هودجها أمسكها عندك وعند ابن سعد من مرسل محمد الباقر باسناد صحيح بينما  
بنت حمزة تطوف في الرجال اذا أخذ على يدها فألقاها الى فاطمة في هودجها وفي رواية ابي  
سعيد السكري أن فاطمة قالت لعلي انه صلى الله عليه وسلم شرط أن لا يصيب منهم أحد الا  
ردّه عليهم فقال لها على انها ليست منهم انما هي منا (فحملتها) كذا في نسخ المصنف والذي  
في البخاري حملتها قال الحافظ كذا الملا كثر بصيغة الفعل الماضي وكان الفاء مستطبة وقد ثبتت  
في رواية النسائي من الوجه الذي أخرجه منه البخاري وكذا ابي داود من طريق آخر  
وكذا الاحمد من حديث علي ولابي ذر عن السرخسي والكشيحي حمليما بتشديد الميم  
المكسورة وبالتحانية بصيغة الامر ولكن شيخي في العلم حمليما بألف بدل التشديد انتهى  
ونسبها المصنف للاصلي هنا ثم ظاهر حديث الصحيح انها خرجت بنفسها وفي مغازي سليمان  
التيبي انه صلى الله عليه وسلم لما رجع الى رحله وجد بنت حمزة فقال لها ما أخرجك قالت رجل  
من أهلك ولم يكن صلى الله عليه وسلم أمر باخراجها وفي حديث علي عند أبي داود أن زيد بن  
حارثة أخرجها من مكة وفي حديث ابن عباس عند الواقدي أن بنت حمزة وأمتها علي بنت  
عيسى كانت بمكة فلما قدمها صلى الله عليه وسلم كله على فقال علام نترك ابنة عمنا يتيم بين  
ظهراني المشركين فلم ينهه فخرج بها فيصتهل في طريق الجمع والله أعلم انه صلى الله عليه وسلم  
إلى ما ينهه فخرج بها من البيت الذي كانت فيه بمكة ثم دفعها الى زيد خوفا من أذى الكفار لما زيد  
قربه من المصطفى ومنهأ أو منهم ولذا جاءه في طلب خروج النبي عنهم فأتي بهما زيد من مكة الى  
الرحال فطاف فيها فأبصرت النبي صلى الله عليه وسلم فتبادته يا عيسى يا عيسى فأتاها علي في هودج  
فاطمة وهذا المأرأة غيري لكنه مقتضى الاحاديث (فاختصم فيها) بنت حمزة (على)  
وزيد وجعفر) رضي الله عنهم أي في أيهم تكون عنده وكان ذلك بعد أن قدموا المدينة كما

في حديث علي - عند أحمد والحاكم وفي مغازي أبي الاسود عن عروة غلباد فوا من المدينة كله  
 فيها زيد وكان وصي حوزة وأخاه وهذا لا يتفق أن الخاصة وقعت بالمدينة فلعن زيد أسأله صلى  
 الله عليه وسلم في ذلك ووقعت المنازعة بعد ولابي سعيد السكري في ذبوان حسان ان  
 محتاجهم الى النبي صلى الله عليه وسلم كانت بعد أن وصلوا مزار الظهران ذكره الحافظ فان صح  
 فلعنهم اختصموا عنده مرتين وفي رواية أبي سعيد السكري اختصموا فيها حتى ارتفعت  
 أصواتهم فأيقظوا النبي صلى الله عليه وسلم من نومه (قال) ولابن عساكر فقال (على أيا أخذها)  
 وفي رواية ناخرت من بين أظهر المشركين (وهي ابنة عتي) زاد أبو داود وعند ابنة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أحق بها (وقال جعفر) هي (ابنة) ولابي ذر بنت  
 (عبي وخالتها) أسماء بنت عيسى كافي حديث علي عند أحمد (يحيى) أي زوجي وفي  
 رواية الحاكم عندى (وقال) بالواو ولابي ذر فقال (زيد ابنة) ولابي ذر وابن عساكر  
 بنت (أخي) وكان صلى الله عليه وسلم أخى بينه وبين حوزة حين آخى بين المهاجرين كما ذكره  
 الحاكم في الكليل وأبو سعد في شرف المصطفى وزاد في حديث علي عند أبي داود أنها خرجت  
 اليها قال الحافظ وكان لهؤلاء الثلاثة فيها شبهة أما زيد فلا خوة التي ذكرها ولكونه بدأ  
 باخراجهما من مكة وأما علي - فلأنه ابن عمها وحملها مع زوجته وأما جعفر فلكونه ابن عمها  
 وخالتها عندهم فترجى جانبه باجتماع قرابة الرجل والمرأة منها ومنهما (فقضى به النبي صلى الله  
 عليه وسلم لخالتها) وفي حديث ابن عباس فقال جعفر وأولى بها ولابي داود وأحمد أما الجارية  
 فأقضى بها لجعفر ولابي سعيد السكري ادفعها الى جعفر فنه أوسعكم قال الحافظ وهذا  
 سبب ثالث (وقال الخالة بمنزلة الأم) أي تقرب منها في الخوة والشفقة والاحسان الى  
 ما يصلح الولد (الحديث) بقيته وقال ابي - أنت مني وأنا منك وقال جعفر رأسه شئت خلقي  
 وشيئي وقد لزيد أنت اخونا ومولانا وقال علي ألا تتزوج بنت حوزة قال انها ابنة أخي من  
 الرضاة قال الحافظ فطيب خواطر الجميع وإن كان قضى لجعفر فدين وجهه وحاصله ان  
 المقضى له في الحقيقة الخالة وجعفر تسرع لها لانه كان القاسم في الطلب وفي حديث علي عند  
 أحمد وكذا في مرسل الباقر فقام جعفر فجعل حول النبي صلى الله عليه وسلم دار عليه فقال  
 صلى الله عليه وسلم ما هذا قال شيء رأيت الحبشة يصنعونه بملوكهم وفي حديث ابن عباس  
 فقال ان العباسي كان إذا أرضى أحدا قام فجعل حوله وهو يفتح المهد له وكسر الجسيم أي  
 وقف على رجل واحدة وهو الرقص به ثمه موصوفة وفي حديث علي المذكور ان الثلاثة فعلوا  
 ذلك (وانما أقدمهم النبي صلى الله عليه وسلم على أخذها مع أشبهراط المشركين أن لا يخرج  
 بأحد من أهلها أراد الخروج لانهم لم يطلبوها) قاله الحافظ وزاد وأيضا قالت النساء المؤمنات  
 لم يدخلن في ذلك لكن انما نزل القرآن في ذلك بعد رجوعهم الى المدينة انتهى وهو أظهر  
 لاقتضاء الاول انهم لو طلبوها ردها وهو متنع حيث لم يدخلن في الشرط (وقوله الخالة بمنزلة  
 الأم أي في هذا الحكم الخاص) وهو الحضنة (لانما تقرب منها في الخوة والشفقة والاحسان  
 الى ما يصلح الولد) كما دل عليه السياق فلا حاجة فيه لمن زعم أن الخالة ترث لأن الأم ترث وفي  
 حديث علي وفي مرسل الباقر الخالة والدة وانما الخالة أم وهي بمعنى قوله بمنزلة الأم لانها

أم حقیقة (وبؤخذ منه ان الخالة في الحضانة مقدمة على العمة لان صفة بنت عبد المطلب كانت موجودة حينئذ واذا قدمت على العمة مع كونها اقرب العصبان من النساء فهي) الخالة (مقدمة على غيرها) العمة بالاولى (وبؤخذ منه تقديم اقارب الام على اقارب الاب انتهى) ما نقله من الفتح وزاد عن أحمد رواية ان العمة مقدمة في الحضانة على الخالة وأجيب له عن هذه القصة بأن العمة لم تطلب فان قبل والخالة لم تطلب قبل قد طلب لها زوجها فكأن اقرب المحضون أن يمنع الحاضنة اذا تزوجت فلزواج أيضا أن يمنعها من أخذها فاذا وقع الرضا سقط المخرج وفيه من الفوائد أيضا تعظيم صلة الرحم بحيث تقع الخصوصية بين الكافر في التوصل اليها وأن الحاكم يبين دليل الحكم للنعم وأن الخصم يدلي بحجته وأن الحاضنة اذا تزوجت بقرب المحضون لا تسقط حضانتها اذا كانت المحضونة انثى اخذنا ظاهر هذا الحديث قاله احمد وعنه لا فرق بين الانثى والذكر ولا يشترط كونه محرما لكن ما مونا وان الصغير لا يشترط ولا تسقط الا اذا تزوجت بأجنبي وكل من طلبت حضانتها لها كانت متزوجة فخرج جانب جعفر بكونه زوج الخالة انتهى لكن الحق في هذه الصورة عند مالك كان للعمة لان من شرط عدم سقوط الحضانة بالتزويج ان لا يكون هناك حاضنة خلية من الزوج وأجابوا عن هذه القصة بأنهم المالم تطلب لم يكن لها النبي صلى الله عليه وسلم ذلك خصوصا وقد علمت بقدمها هذا الاختصاص كان بالمدينة كما مر فلا يقال لو كان الحق لها لارسل لها وان لم تطلب وفي رواية أبي سعيد السكري فدفعناها الى جعفر فلم تزل عنده حتى قتل فأرصى بها جعفر الى علي فكنت عنده حتى بلغت فعرضاها على علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هي ابنة أخي من الرضاة وذكر الخطيب في المهمات انه صلى الله عليه وسلم تزوجها من سلمة ابن أم سلمة وقال حين تزوجها منه هل جزيت سلمة وذلك انه هو الذي كان زوج أمته أم سلمة منه صلى الله عليه وسلم وذكر أبو جعفر بن حبيب في كتاب المنبر أنها لما قدمت المدينة طفقت تسأل عن قبر أبيها فبلغ حسان فقال

نسائل عن قريه هجان سمع مدع \* لدى الناس مغوار الصباح جسور

فقلت لها ان الشهادة راحة \* ورضوان رب يا مام غفور

دعاه الله الحق ذوالعرش دعوة \* الى جنة فيها رضا وسرور

(قال ابن عباس) عند البخاري في مواضع (وتزوج صلى الله عليه وسلم ميمونة) ولابن حبان والنسائي والطبراني عن ابن عباس تزوج ميمونة بنت الحرث في سفره ذلك يعني عمرة القضاء وكان الذي زوجها العباس (وهو محرم) ولابي الاسود عن عروة بنت عبد الله عليه وسلم جعفر بن أبي طالب الى ميمونة ليخطبها له فجات امرها الى العباس وكانت أختها أم الفضل تحتها فزوجه اياها زاد ابن هشام وأصدقها العباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة مائة درهم (وبني) دخل (بها وهو حلال) قال ابن اسحق وكانت قريش وكلت حبيبها باخراجه صلى الله عليه وسلم من مكة فقالوا اخرج عنا فقال صلى الله عليه وسلم وما عليكم لو تركتوني فأعرت بين أظهركم ومنعنا لكم طعنا ما خضر عرقه فقالوا لا حاجة لنا في طعنا ما فخرج عنا وعند الواقدي وكان صلى الله عليه وسلم لم يزل يتناغى

ضربت له قبة من أديم بالابطح فكان فيها حتى خرج من مكة ولم يدخل تحت سقف بيت من  
بيوتها فغضب سعد بن عباد لما رأى من غلط كلامهم وقال لسهيل بن عمرو وكذبت لائمه لك  
ليست بأرضك ولا أرض أيك والله لا يبرح منها الا طاعة ارضا فقبس صلى الله عليه وسلم  
وقال يا سعد لا تؤذ قومنا زارونا في رحالنا وخرج وخلف أبارافع على ميمونة فأقام حتى  
أمسى فخرج بها ومن معها ولقيت من سفهاء مكة عنها فأتاهم بسرف ثم بقية حديث ابن  
عباس هذا عند البخاري ومات بسرف أي بعد ذلك سنة احدى وخسين على الصحيح وقبل  
سنة ثلاث وستين وقبل ست وستين (وقلما استدرك ذلك) أي تزوجها وهو محرم  
(على ابن عباس وعذمن وهمه) وكفى المرء نبلا أن تعتد معاينة (قال سعيد بن المسيب) أحد  
كبار التابعين المشهور (وهل ابن عباس وان كانت خالته مات تزوجها صلى الله عليه وسلم الا  
بعد ما حل ذكره) أي رواه يعني قول ابن عباس وسعيد (البخاري ووهل بكسر الهاء  
أي غلط) لخالفه المروي عنها نفسها وعن أبي رافع وكان الرسول بينهما وعن سليمان بن  
يسار وهو مولاها فقد اتفقوا كلهم على انه كان حلالا فتخرج روايتهم على رواية واحد وأيضا  
فرواية من يابشر الواقعة أربع عمر لم يابشر هاتم هذا المشهور عن ابن عباس وعند البزار عن  
عائشة نحوه وكذا الدارقطني بسند ضعيف عن أبي هريرة وأخرج الدارقطني من طريق  
أبي الاسود ومطار الوراق عن عكرمة عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو  
حلال قال المسهلي وهي غريبة جدا قلت ان ثبت ذلك عنه فكانه رجع والا فالثابت عنه في  
الموطأ والصحيح والسني انه تزوجها وهو محرم قال المسهلي وتأول بعض شبوخها قوله  
وهو محرم بمعنى في الشهر الحرام والبلد الحرام وذلك أن ابن عباس عربي فصيح يتكلم بكلام  
العرب ولم يرد الاحرام بالحج وقد قال الشاعر

قلوا ابن عمار الخليفة محرم • قد عاقلم أمثله مجدولا

فأله أعلم أراد ذلك ابن عباس أم لا انتهى (وقال يزيد بن الاصم) واسمه عمرو بن عبيد بن  
معاوية البكائي بفتح الموحدة والتشديد أبو عون الكوفي نزيل الرقة ثقة يقال له رؤية قال  
الحافظ ولم تثبت مات سنة ثلاث ومائة روى له مسلم والاربعة وهو ابن اخت ميمونة أم  
المؤمنين (عن) خالته (ميمونة تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن حلالان بسرف)  
بفتح السين المهملة وكسر الراء وبالقاء ما بين التنعيم وبطن مر وهو إلى التنعيم أقرب (رواه  
مسلم) وزاد عن يزيد وكانت خالتي وخالة ابن عباس وأخرج الترمذي وابن خزيمة وابن  
حبان عن أبي رافع أنه صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو حلال وبنيها وهو حلال وكنت أما  
الرسول بينهما وروى مالك في الموطأ عن ربيعة عن سليمان بن يسار أنه صلى الله عليه وسلم بعث  
أبارافع مولاه ورجلا من الانصار تزوجا ميمونة وهو بالمدينة قبل ان يخرج قال البيهقي في  
المعرفة وبهذا رد الشافعي رواية ابن عباس التي احتج بها الحنفية وأهل العراق على جواز  
نكاح المحرم وانكاحه وخالفهم الجمهور وأهل الحجاز محضين بحديث مسلم عن عثمان رفعه  
المحرم لا ينكح ولا ينكح وأما خبر ابن عباس وان صح اسناده اليه فهوهم كما قال سعيد قال  
الشافعي لأن ابن أخنا يزيد يقول نكحها حلالا ومعها سليمان بن يسار عتيقها وابن عتيقها

وخبر اثنين أكثر من خبر واحد مع رواية عثمان التي هي أثبت من هذا كله قال واثنى سلمان  
الخبيرين فكانت انظرنا فيما فعل الصحابة بعده وقد رأينا عمرو بن زيد بن ثابت يردان نكاح المحرم ولا  
أعلم من الصحابة مخالف لذلك وقد روي عن الحسن أن علياً قال من تزوج وهو محرم نكاحاً  
منه امرأته ولم ينجز نكاحه انتهى (و) على تقدير أن يكون حديث ابن عباس محفوظاً فلا  
حجة فيه لما (سأقي في الخصائص من مقصد معجزاته ان شاء الله تعالى أن له صلى الله عليه وسلم  
النكاح في حال الاحرام على أصح الوجهين عند الشافعية) وهو المعتبر وقول الجمهور من  
غيرهم فلا حجة فيه للكوفيين وقواهم انه عقد معاوضة لا يمنع المحرم منه كسواء الجارية  
للتسرى قياس في معرض النص فلا يعتبر فيه وتأويلهم لا ينكح المحرم بلا يبطأ تخصيص للعام بلا  
دليل والله أعلم

• ذكر خمس سرايا قبل موته •

(ثم سرية) الاخرى بمخاضة وميم (ابن أبي العوجاء السلي) هكذا قاله  
الزهرى وتليذه ابن اسحق وابن سعد بآيات لفظ ابن وهو الذي عزاه في الاصابة والتحرير  
للزهرى قال الشامي وأغرب الذهبي في الكنى فقال أبو العوجاء وتقه له عن الزهرى انتهى  
قال في الاصابة ويحتمل أن يكون هو أي الاخرى محرز بن فضالة فارس المصطفي انتهى وفيه  
نظوران محرز اقل في غزوة ذي قرد كما في مسلم وهي قبل هذه قطعاً لان أقصى ما قيل أن ذي  
قرد قبل خيبر بثلاثة أيام (ابن أبي سليم) بضم السين المهملة وفتح اللام (في ذي الحجة  
سنة سبع) كما عند ابن سعد (في خمسين رجلاً) قال ابن سعد فخرج اليهم وتقدمه عين  
لهم كان معهم فخذروهم فجمعوا له جمعاً كثيراً فأتاهم ابن أبي العوجاء وهم معدون له فدعاهم  
الى الاسلام فقالوا لا حاجة لنا الى ما دعوتنا اليه فتراموا بائناً ساعة وأتهم الاحداد  
(فأحرق) أحاط (بهم الكفار من كل ناحية وقاتل القوم قتلاً شديداً حتى قتل عاتمهم)  
هذا لفظ ابن سعد وأما الزهرى فقال بعث صلى الله عليه وسلم سرية عليها ابن أبي العوجاء  
السلي فقتلوا جميعاً وأما ابن اسحق فقال غزوة ابن أبي العوجاء السلي أرض بني سليم أصيب  
بها هو وأصحابه جميعاً فهذا نص في أن الأمير قتل معهم وهو ظاهر قول ابن شهاب وأما ابن  
سعد فيخالف ذلك فهذا الذي منعنا من تأويل قوله عاتمهم بجمعهم ولأن الأمير عند ابن  
سعد لم يقتل قوله (وأصيب) أي وجد (ابن أبي العوجاء بجمع القتل) فظنوه قتل  
فتركوه (ثم تحامل حتى بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقد موال المدينة (في أول)  
يوم من (صفر سنة ثمان) وقول ابن سعد فقد موال الجع يوم أنه فجا منهم غير الأمير فأتاه  
اطلع على ذلك وأما أن المقادم معه اثنان أو أكثر أو جريحاً فأنوه في الذهاب للمدينة  
والله أعلم

(ثم سرية غالب بن عبد الله الليثي) الكنانى السكبي كلب عوف بن ليث تقدم بعض ترجمته وأنه  
ولى امرأه خراسان زمن معاوية سنة ثمان وأربعين وأسم جده مسعر على الصعيح ولغالب  
حديث أخرجه البخاري في تاريخه والبقوى عنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عام الفتح بين يديه لاسهل له الطريق ولا يكون له عينا فلقيني على الطريق لقاها بن كنانة وكانت

فخو من مسته آلا فاقه وأن النبي صلى الله عليه وسلم نزل فخلبت له فجعل يدعو الناس  
الى الشراب فن قال اني صائم قال هؤلاء العاصون (الى بنى الموصل) بضم الميم وفتح اللام  
وكسر الواو المشددة و (بالحاء المهملة) آخره قال ابن سعد وهم من بنى ليث (بالكسبية  
بفتح الكاف) وكسر الدال المهملة وسكون التثنية آخره دال مهملة (قال فى القاموس  
الكسبية بفتح الكاف ما بين الحرمين شرقهما الله) لكنه أقرب الى مكة فانه على اثنين وأربعين  
ميلا منها وفى الصحيح هو ماء بين عفا وقديد (والبطن الواسع من الارض والارض الغليظة  
كالكبة بالكسر ويوم الكسبية معروف) الى هنا كلام القاموس ولم يثبت فى جميع الفصح  
(فى صفر سنة ثمان) كما رآه ابن سعد (من مهاجرة) بضم الميم وفتح الجيم مصدر ميمي بمعنى  
الهجرة أو اسم زمان الهجرة لأن اسم المفعول من المزيدي يستعمل بمعنى المصدر واسم الزمان  
واسم المكان (فغنم) غالب بن عبد الله نعماء روى الواقدي عن حمزة بن عمرو الاسدي قال  
كنت معهم وكنا بضعة عشر رجلا وكان شعارنا أم أم وتقل ابن كثير عن الواقدي انهم كانوا  
مائة وثلاثين رده الشامي بأن ذلك فى سرية تغلب غير هذه يعنى التى تقدمت قبل هجرة القضاة  
روى ابن اسحق ومن طريقه أحمد وأبو داود وابن سعد كلهم عن جندب بن مكيت الجهني  
قال بعث صلى الله عليه وسلم غالب بن عبد الله الكلابي على سرية كنت فيها وأمره بشق الغارة  
على بنى الملوخ بالكسبية فخرجنا حتى اذا كنا بقديد اقمنا الحارث بن مالك الليثي فأخذناه فقال  
اني جئت أريد الاسلام وما خرجت الا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا له انك مسلم  
فلم يضرك رباط يوم وليلة وانك على غير ذلك كما قد استوثقنا منك فشد دناهم وثاقهم فخلقنا  
عليه رجلا من أصحابنا أسود فقلنا له ان غارتك فاحترز رأسه ثم سرنا حتى أتينا الكسبية عند  
غروب الشمس فكنا فى ناحية الوادي وبمعنى أصحابي ربيته لهم فخرجت حتى أتى تلامسرفا  
على الحاضر فاستندت فيه فعالت على رأسه فنظرت الى الحاضر فوالله اني لمنبطح على التل  
اذ خرج رجل من خبائه فقال لامرأته اني لارى على التل سوادا ما رأيت في أول يومى  
فانطرى الى أوعيتك هل تفقدين شيئا لا تكون الكلاب جرت بعضها قال فنظرت فقالت  
لا والله لا فقد شيئا قال فتناوينا قوسى وسهمين فتناوالتهم فأرسل سهمانا خطأ جنى لفظ  
ابن اسحق وقال ابن سعد عنه فوالله ما أخطأ بين عبيتي فأنزعه وثبت مكانى فأرسل  
الآخر فوضعه فى منكبي فأنزعه فاضعه وثبت مكانى فقال لامرأته لو كان ربيته لقوم لقد  
تحرر لقد خالطه سهمائى لا أبالك اذا أصبحت فابتغيهما فخذيهما لا تخضعهما الكلاب  
ثم دخل وأمهلناهم حتى اذا اطمأنوا واناموا وكان فى وجه السحر شئنا عليهم -م الغارة  
فقتلنا منهم واستبقنا النعم وخرج صريح القوم وجاءناهم لا قبل لنا بهومضينا بالنعهم ومررنا  
بابن البرصاء وصاحبه فاحقناهما معاذوا دركنا القوم حتى قربوا منا فانيينا وبينهم  
الوادى قديد فأرسل الله الوادى بالسبيل من حيث شاء تبارك وتعالى من غير سحابة  
نراها ولا مطر فجاء بشيئ ليس لاحد به قوة ولا يقدر أحد أن يجاوزه فوق فواينظرون اليها  
وانا نلوق نعمهم ما يستطيع رجل منهم أن يجيز اليها ونحن نخدوها سرا عا حتى قتلناهم  
فلم يقدروا على طلبها فقد منا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن اسحق وحدثني رجل

من أسلم عن رجل منهم أن شعار العصاة تلك الليلة أمت أمت فقال راجز من المسلمين  
يحدوها

أبي أبو القاسم أن تعزى في خضيل بناءه مغلوب صفراً عليه كلون المذهب انتهى  
وريشة بفتح الراء وكسر الموحدة بعدها تحبة فمزاة أى طليعة والحرب بن مالك هو  
المعروف بابن البرصاء وهى أمه وقيل لى أم أبيه صحابي سكن مكة ثم المدينة وله حديث واحد  
وهو قوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح يقول لا تغزى مكة بعد اليوم إلى يوم  
القائمة رواء الترمذى وابن حبان وصحناه والدارقطنى وعاش إلى أواخر خلافة معاوية  
(وفي هذا الشهر) صفر سنة ثمان (قدم خالد بن الوليد) بن المغيرة بن عبد الله بن عمر  
ابن مخزوم القرشي المخزومي أحد الأشراف كانت إليه أجنة الخيل في الجاهلية وشهد  
مع قريش الحروب إلى عمرة الحديبية كما في الصحيح أنه كان على خيل قريش طليعة ثم صار  
سيف الله روى أبو يعلى مرفوعاً لا تؤذوا خالد فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار  
وأخرج الترمذى رجال ثقات مرفوعاً نعم عبد الله هذا سيف من سيوف الله وروى  
أبو زرعة الدمشقي رفعه نعم عبد الله وأخو العشرة خالد بن الوليد سيف من سيوف الله  
سبه الله على الكفار وروى سعيد بن منصور عن خالد قال اعقر صلي الله عليه وسلم فحاق  
رأسه فاستدرا الناس شمره فسبقتهم إلى ناصيته فجعلتها في هذه القلنسوة فلم أشهد قتالاً وهى  
معى الاثنين إلى التجر ورواه أبو يعلى بلفظ آخر وأوجه الفتح والاكثر أنه مات بمحصر  
سنة إحدى وعشرين وقيل توفى بالمدينة النبوية روى ابن المبارك عنه أنه قال  
لما حضرته الوفاة لقد طلبت القتل فلم يقدر لي إلا أن أموت على فراسي  
(وعثمان بن أبي طلحة) واسمه عبد الله بن عبد العزيز بن عثمان بن عبد الدار العبدري  
جاء البيت ووقع في نفسه يرثي علي بلا سند أنه أسلم يوم الفتح بعد أن دفع له المفتاح قال  
في الأصابة وهو من كرو المعروف أنه أسلم وهاجر مع عمرو خالد به جزم غير واحد ثم سكن  
المدينة وبها مات سنة ثنتين وأربعين قاله الواقدي وابن البرقي وقيل استشهد بأجناد بن  
قال العدي وهو باطل (وعمر بن العاصي) بن وائل بن هاشم بن سعيد بالتصغير  
ابن سهم القرشي السهمي أمير مصر أحد دهاة العرب في الإسلام الأربعة ذكر الزبير  
ابن بكار أن رجلاً قال له ما بظأنك عن الإسلام وأنت أنت في عقلك قال كما مع قوم لهم  
عليها تقدم وكانوا ممن يوازي حلوهم الجبال فلذناهم فلما ذهبوا وصار الأمر اليها  
نظروا وتدبروا فإذا حقي بين فوق في قلبه الإسلام مات سنة ثلاث وأربعين على الصحيح  
عن نحو سبعين سنة وروى الخطيب مرفوعاً يقدم عليكم الليلة رجل حكيم فقدم  
عمروها جراً (المدينة فأسلوا) ذكر الزبير بن بكار أنهم لما قدموا عليه صلى الله  
عليه وسلم قال عمرو كنت أسن منهم فأردت أن أكدهما فقدمتهم ما قبل للبيعة فبايعها  
واشترط أن يغفر لها ما تقدم من ذنبها فأضمرت في نفسي أن أبايع على أن يغفر لي ما تقدم  
من ذنبي وما تأخر فلما بايعت ذكرت ما تقدم من ذنبي وأنسيت أن أقول وما تأخر (وقال)  
أجد (بن أبي خيثمة) زهير بن حرب الحافظ ابن الحافظ أبو بكر النسائي ثم البغدادي



قال الخطيب ثقة عالم متقن بصير بأيام الناس راوية للأدب لا أعرف أن يزيد من فوائد تاريخه  
 بلغ أربع مائة سنة ومات سنة تسع وثمانين ومائتين (كان ذلك سنة خمس) قال  
 الخطاف وهو وهم في الصحيح أن خالد كان على خيل قريش بالحديثة (وقال الحاكم  
 سنة سبع) بعد خبير أخرجه ابن اسحق عن عمرو بن العاصي قال لما انصرفنا عن الخندق  
 جعلت رجلا من قريش كانوا يرؤن رأيي ويسمعون مني فقلت لهم تعلون والله أن أمر محمد  
 بعلاو الامور علوا منكرا وقد رأيت أن نلحق بالنجاشي فان ظهر محمد بكفركم تناحت يده  
 أحب النمامن يد محمد وان ظهر قومه ففحن من قد عرفوا فلا يأتينا منهم الا خيرا قالوا ان هذا  
 لرأي قلت فاجعوا ما يهدي له وكان أحب ما يهدي اليه من أرضنا الا دم فجمعه غاله أداما  
 كثيرا ثم خرجنا حتى قدمنا عليه فوالله اننا لعنده اذا جاءه عمرو بن أمية رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في شأن جعفر وأصحابه فدخل عليه ثم خرج فقلت لأصحابي هذا عمرو بن أمية لودخلت  
 على النجاشي فأعطانيه فضربت عنقه لرأت قريش اني أجزأت عنها بقتل رسول محمد فدخلت  
 فوجدت له كما كنت أصنع فقال مرحبا بصادقي أهديت الى من بلادك شيئا قلت له نعم أداما  
 كثيرا وقرنته اليه فأعجبه واشتراه ثم قلت له اني رأيت رسول عدو لنا خرج من عندك فأعطانيه  
 لاقتله فانه أصاب من أنثرا فانا وخيارنا فغضب ثم ضرب انفه بيده ضربة ظننت أنه كسره فلو  
 انشقت بي الارض لادخات فيها فرقامته ثم قلت أيها الملك والله لو ظننت أنك تكره هذا  
 ما سألتك قال أنسأني أن اعطيك رسول رجل يأتيه الناموس الاكبر الذي كان يأتي موسى  
 لتقتله قلت اكذال هو قال ويحك يا عمر وأطعني واتبعه فانه والله اعلى الحق وليظهورن على من  
 خالفه كما ظهر موسى على فرعون وجنوده قلت أقتبا يعني له على الاسلام قال نعم فبسط يده  
 فبايعته على الاسلام ثم خرجت الى أصحابي وقد حال رأيي عما كان عليه وكنت لأصحابي  
 اسلامي ثم خرجت عامدا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلتيت خالد بن الوليد وذلك قبيل  
 الفتح وهو مقبل من مكة فقلت أين يا أبا سليمان فقال والله لقد استقام الميسم وان الرجل  
 لنبي اذهب والله أسلم لحقي متى فقلت والله لقد جئت لاسلم فقدمنا المدينة فقدم خالد فأسلم  
 وبايع ثم دونت فقلت يا رسول الله اني ابايعك على أن تغفر لي ما تقدم من ذنبي ولم أذكر ما تأخر  
 فقال صلى الله عليه وسلم يا عمر وبايع فان الاسلام يجب ما قبله وان الهجرة تجب ما قبلها قال  
 ابن اسحق وحدثني من لا اتم أن عثمان بن طلحة بن أبي طلحة كان معهما أسلم حين أسلما قال  
 في الروض من رواء الميسم بالياء فهو العلامة أي قديين الامر ومن رواء الميسم بفتح الميم  
 وبالنون فمعناه استقام الطريق ووجبت الهجرة والميسم قد تم من البعير كفي عن الطريق  
 للتوجه فيه فيه انتهى وفي اسلام عمرو على يد النجاشي لطيفة هي صحابي أسلم على يد ناسبي  
 ولا يعرف مثله والله أعلم

(ثم سرية غالب أيضا) لما رجع مؤيدا منصورا (الى) موضع (مصاب أصحاب بشر)  
 كأمير (ابن سعد) وكانوا ثلاثين (بعد في صفر سنة ثمان) وروى ابن سعد أنه صلى الله  
 عليه وسلم هيا الزبير وقال له سر حتى تنتهي الى مصاب أصحاب بشر فان أظفرك الله بهم  
 فلا تبق فيهم وهيا معه ما تبقى رجل وعقد له لواء فقدم غالب من سرية الكديد قد ظفرك الله

عليهم فقال صلى الله عليه وسلم للزبير اجلس وبعث غالباً (ومعه ما تارجل) سبي الواقدي  
وابن سعد منهم عتبة بن زيد الحارثي وأبامسعود وكتب بن حجر وأسامه وحويصة  
وأبامسعود الخدرجي (فأغاروا عليهم مع الصبح) وذلك أنه لما دنا منهم بعث الطلائع ومنهم  
عتبة بضم المهملة وتسكون اللام وفتح الموحدة في عشرة ينظرون إلى محالهم فأشرف على  
جاعة منهم ثم رجع وأخبره الخبر وروى ابن سعد عن حويصة بعثني صلى الله عليه وسلم  
في مريضة غاب إلى بني مرة فأغارنا عليهم مع الصبح وقد أغرنا أميرنا أن لا نفرق وآخى  
بيننا وقال لا تعصوني فإنه صلى الله عليه وسلم قال من أطاع أميري فقد أطاعني ومن  
عصاه فقد عصاني وإنكم متى ما تعصوني فأنكم تعصون بيبكم فأخى بيني وبين أبي سعيد  
الخدرجي فأصبنا القوم وروى أنه لما دنا من القرى حمد الله وأثنى عليه بجله وأهله ثم قال  
أما بعد فاني أوصيكم بتقوى الله وحده لا شريك له وأن تطيعوني ولا تعصوني ولا تخالفوا إلى  
أمر فإنه لا رأي لمن لا يطاع ثم ألف بين كل اثنين وقال لهم لا يشارك أحد منكم زميله  
وإذا كبرت فكبروا فظلموا بالقوم كبر غالب فكبروا معه وجردوا السيف فخرج الرجال  
قتالاً وساعة ووضع المسلمون فيهم السيف وكان شعارهم امت امت (وقتلوا منهم قتلى  
وأصابوا ناعماً) وشاء وذرية فساقوها وكانت سهامهم عشرة أبعرة لكل رجل أو عدلها من  
الغنم لكل بعير عشرة

(ثم مرية شجاع) بحجة مضومة وجيم (ابن وهب) بن ربيعة بن أسد (الأسدي)  
أبو وهب اليماني من السابقين الأولين وهاجر إلى الحبشة واستشهد بالبيعة (إلى بني عامر  
بالسبي) بكسر السين المهملة ثم همزة مدودة كذا ضبطه البرهان وتبعه الشامي والذي  
في الصحاح والقاموس والمراد أنه بالكسر وتشديد الياء وكذا ضبطه أبو عبيد البكري  
وقال هو (ماء) بالرفع أو الجزل بدل ما قبله (من ذات عرق إلى بجرة) بفتح الواو وتسكون الجيم  
وبالراء إنهاء تأنيث موضع بين مكة والبصرة أربعون ميلاً كما في القاموس (على ثلاثة  
مراحل من مكة إلى البصرة وخمس من المدينة) قال البكري وزعم أن بجرة ماء لبني سليم  
على ثلاثة مراحل من مكة (في شهر ربيع الأول سنة ثمان ومعه أربعة وعشرون رجلاً إلى  
جمع من هوازن) يقال لهم بنو عامر (وأمره أن يغير عليهم فكان يسير الليل ويكنم) بضم  
الميم وفتحها (النهار حتى صبحهم) وهم غافلون ونهى أصحابه أن يعنفوا في الطلب (فأصابوا  
نعماً) كثيراً كما في الرواية (وشاء واستاقوا ذلك حتى قدموا المدينة وكانت غنيتهم  
خمس عشرة أيلة واقتسموا الغنمة وكانت سهامهم خمسة عشر بعيراً وعدلوا البعير بغير من  
الغنم) رواه كله ابن سعد من مرسل عمرو بن الحنم

(ثم مرية كعب بن جبر) بضم المهملة وفتح الميم وتسكون القصبة فراء (الفقاري) بكسر  
الهمزة وخفة الفاء قال أبو عمر من كبار الصحابة (إلى ذات الطلاح) بفتح الهمزة وتسكون  
الطاء وبالحاء المهملتين من أرض الشام (وراء ذات القرى) الذي عنده غيره ورواى  
القرى وقد مر له نظير ذلك في سرية حمص والانتقاد عليه بأنه ليس ثم محل يقال له ذات القرى  
وأنه يمكن تأويله بأنه لم يرد المعنى العلوي بل الإضافي بتقدير ضاف موصوف ذات هو ورواى

أرض ذات القرى (في ربيع الاول سنة ثمان) كما أرخها ابن سعد ثم قال حدثنا محمد بن  
عمر حدثني محمد بن عبد الله عن الزهري قال بعث صلى الله عليه وسلم كعبا (في خمسة عشر  
رجلا فساروا حتى اتوها الى ذات أطلاح فوجدوا جمعا كثيرا) وذلك أنه كان يكمن  
النهار ويسير الليل حتى دنا منهم فرآه عين لهم فأخبرهم بقله العصابة فجاءوا على الخيل وفي  
حديث الزهري قد عوهم الى الاسلام فلم يستجيبوا لهم وورث قوهم بالنبل (فقاتلهم العصابة  
أشد القتال حتى قتلوا) قال أبو عمر قتلوهم ببضاعة (وأقلت) أي تخلص ونجا (منهم رجل  
جرم في القتل قال مغلطاي قبل هو الأمير) قاتله ابن سعد ونسبه الشامي للواقدي وقبه  
تظرف في الاصابة أن ابن سعد ذكر أن أصحابه قتلوا جميعا وتحامل هو حتى بلغ المدينة كذا  
قال وقد ساق شيخه الواقدي القصة وأبهم للرجل الذي تحامل وهكذا ذكره ابن اسحق عن  
عبد الله بن أبي بكر وأن كعب بن عمير قتل يومئذ وكذا ذكر ابن عتبة عن الزهري وأبو الاسود  
عن عمرو بن وهب جزم أبو عمر انتهى ولذا مرّضه مغلطاي وقال البرهان هذا الرجل لا أعرف اسمه  
(فلما برد) بفتح الراء وضمها (عليه الليل تحامل حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره الخبر  
فشق ذلك عليه وهم بالبعث اليهم فبلغه أنهم ساروا الى موضع آخر فتركهم) قال بعض ولم  
أقف على سبب هذه السرية والله سبحانه أعلم

### \* باب غزوة مونة \*

(ثم سرية مونة) ترجمها الجاردي وابن اسحق في طائفة غزوة مونة وفي بعض الروايات تسميتها  
غزوة جيش الامراء وذلك لكثرة جيش المسلمين فيها وما لا قوه من الحرب الشديد مع الكفار  
وسماها المصنف وغيره سرية لان طائفة من جيشه صلى الله عليه وسلم بعثها ولم يضح معها  
ومونة قال الحافظ في الفتح (بضم الميم وسكون الواو بغير همز لا كذا الرواة وبه جزم) من أهل  
اللغة (المبرد) أبو العباس محمد بن يزيد بن عبد الاكبر امام العربية المشهور ولد سنة عشر  
ومائتين ومات سنة اثنتين وقيل خمس وثمانين قال السبكي في المصنف المازني كتاب الاقاف  
واللام سأل المبرد عن دقيقه وعو يسه فأجابه بأحسن جواب فقال له قم فأت المبر بكسر  
الراء المثلث للحق فغيره الكوفيون وقصروا الراء انتهى ومن الرواة من همزها (وجزم ثعلب)  
العلامة احدث شيخ اللغة والعربية أبو العباس أحمد بن يحيى بن زيد الشيباني مولا هم  
البغدادى المتقدم في نحو الكوفيين ولد سنة مائتين قال الخطيب كان ثقة دينا حجة صالحا  
مشهورا بالحفظ مات في جمادى الآخرة سنة احدى وتسعين ومائتين المعدود في الحفاظ لقوله  
سمعت من عبيد الله القواريري مائة ألف حديث (والجوهرى) الامام أبو نصر اسمعيل  
ابن حماد مات في حدود الاربع مائة (و) أحمد بن زكريا (بن فارس) أبو الحسين الرازي  
اللقوى الفقيه المالكي الامام في علوم شتى صاحب التصانيف المتوفى سنة تسعين وقيل  
خمس وسبعين وثلاثمائة (بالمهمز وحكى غيرهم) وهو صاحب الوافي كما في الفتح (الوجهين  
وهي من عمل البلقاء) بفتح الموحدة وسكون اللام وبالقف والمدينة معروفة (بالشام)  
هكذا ضبطها البرهان بالمد وهو ظاهر القاموس وفي الشامي أنها مقصورة (دون دمشق)  
وفي الفتح قال ابن اسحق هي بالقرب من البلقاء وقال غيره على مرحلتين من بيت المقدس

قال وأما المونة التي وجدت الاستعانة منها وفسرت بالجنون فهي بغير همز انتهى وفي الروض  
مونة مهموزة الواو قريبة من أرض البلقاء بالشام وأما المونة بلا همز فمضرب من الجنون  
وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول في صلواته أعوذ بالله من الشيطان الرجيم  
من هجرته ونفخته ونفثه وفسره الراوي قتال نفثه الشعر ونفثه الكبر وهجرته المونة انتهى  
(في جمادى الأولى سنة ثمان) كما في مغازي أبي الأسود عن عروة وكذا قال ابن اسحق  
وموسى بن عقبة وأهل المغازي لا يختلفون في ذلك إلا ما ذكر خليفة في تاريخه أنها كانت  
سنة سبع قاله الحافظ ووقع في جامع الترمذي أنها كانت قبل عمرة القضاء قال البرهان  
وهو غلط بلا شك (و) سبب ذلك كما حرم به اليعمرى ورضه الحافظ فقال يقال سببها  
(أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أرسل الحارث بن عبد الأزدي) ثم اللهم بكسر اللام  
وتكون الهاء العصبى (بكتاب إلى ملك بصرى) أي أميرها من جهة هرقل وهو الحارث  
ابن أبي شمر الغساني وعلى هذا اقتصر الفتح وصدر العيون بأنه أرسله بالكتاب إلى ملك الروم  
(فلما نزل مونة عرض) تصدى (له) ومنعه من الذهاب (شرح جيل) بضم الشين المجهمة  
وفتح الراء وسكون الحاء وكسر الموحدة اسم أعجمي لا ينصرف (ابن عمرو والغساني)  
بفتح المجهمة ومهمله مشددة كافر معروف من أمراء قيصري الشام قال البرهان والظاهر  
هلاكمه على شركه (فقتله) صبرا وذلك أنه قال له أين تريد فقال الشام قال فلعنك من رسل محمد  
قال نعم فأمر به فأوثق رباطا ثم قدمه فمضرب عنقه (ولم يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رسول غيره فأمر) بشدة الميم (رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة) بمهمله ومثله  
مولاه وحبه أبا أسامة البدرى قال سلة بن الأكرع غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم  
سبع غزوات وغزوت مع زيد بن حارثة سبع غزوات يؤثره عليه أن أخرجه أبو مسلم الكشي  
والإسماعيلي وأبو نعيم والطبراني بهذا اللفظ وهو في الصحيح بإتمام عدد غزوه مع زيد قال  
الحافظ وقد تتبع ما ذكره أهل المغازي من مرار يزايد فبلغت سبعة كما قال سلة أو لها في  
جمادى الآخرة سنة خمس قبل نجد في مائة راكب والثانية في ربيع الآخر سنة ست إلى بني  
سليم والثالثة في جمادى الأولى منها في مائة وسبعين يلحقه غير القريش والرابعة في جهادى  
الآخرة منها إلى بني ثعلبة وانما ماسة إلى حمى بكسر الحاء وسكون السين المهملة من مقرر  
في حسمائة إلى ناس من جذام بطريق الشام كانوا قطعوا الطريق على دحية وهو راجع من  
عند هرقل والسادسة إلى وادى القرى والسابعة إلى ناس من بني فزارة وكان خرج قبلها في  
تجارة ففرج عليه ناس منهم فخير يوم وأخذوا ماله فجهره اليهم فأوقع بهم اسم انتهى وهذه  
البائنة التي استشهد فيها أمراء كبار وأهمل ابن اسحق عن عروة (على ثلاثة آلاف) وذلك لأنه لما  
بلغه قتل رسوله اشتد عليه الأمر ونذب الناس (وقال) كما في الصحيح عن ابن عمر (ان قتل جعفر  
ابن أبي طالب) أمرهم كما ثبت بهذا اللفظ عند ابن عقبة عن الزهري (فان قتل فعبدا لله بن  
زواحة) الأمير (فان قتل فليرض المسلمون برجل من بينهم يجعلونه عليهم) أميراً وفي نسخة  
يجعلوه بحذف النون للتخفيف إذ ليس ثم ناصب ولا جازم وروى الواقدي أنه كان ثم  
يخودي اسمه الزعمان فقال يا أبا القاسم ان كنت نبيا فسميت من سميت قليلاً أو كثيراً

اصيدوا جميعا لان انبياء بني اسرائيل كانوا اذا استعملوا الرجل على القوم ثم قالوا ان اصيب  
فلان فلوسمى مائة اصيدوا جميعا ثم جعل يقول لزيد اعهد فانك لاترجع الى محمد ان كان نبيا  
قال زيد فاشهد انه رسول صادق بار (وفي حديث عبد الله بن جعفر) بن أبي طالب الهاشمي  
احد الاجواد ولد بارض الحبشة ومات سنة ثمانين وهو ابن ثمانين روى له الستة صحابي  
ابن صحابي رضى الله عنهما (عند احمد والنسائي باسناد صحيح ان قتل زيد فامرهم جعفر  
الحديث) والغرض منه بيان المذوف في الرواية الاولى فاذا هذا ان قوله فيها جعفر بن  
مبتدا محذوف للعلم به واذا في رواية الزهري التي اسلفناها هنا مبتدا محذوف خبره فاذا في  
الروايتان جواز الامر بن وروى احمد والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي قتادة  
قال بعث صلى الله عليه وسلم جيش الامراء وقال عليكم زيد بن حارثة فان اصيب زيد جعفر  
الحديث وفيه فوئب جعفر وقال يا بني انت وامى يا رسول الله ما كنت اُرهَب ان تستعمل  
علي زيد اقال امض فانك لاتدري أى ذلك خير قال الحافظ وفيه جواز تعليق الامارة بشرط  
وبولية عدة امراء بالترتيب واختلف هل تنعقد ولاية الثاني في الحال أم لا والذي يظهر  
انعقادها في الحال لكن بشرط الترتيب وقيل تنعقد لواحد لا بعينه وتعين لمن عينه  
الامام على الترتيب وقيل تنعقد للاول فقط وأما الثاني فبطريق الاختيار واختيار الامام  
يقدم على غيره لانه اُعرف بالمصلحة العلية وفيه جواز التأخر في الحرب بغير تأمر الامام قال  
الطحاوي وهذا أصل يؤخذ منه أن على المسلمين تقديم رجل اذا غاب الامام يقوم مقامه  
الى أن يحضر وجواز الاجتماع في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وعلم ظاهرا من أعلام النبوة  
اتممت (قالوا وعقد لهم صلى الله عليه وسلم لواء أبيض ودفعه الى زيد وأوصاهم أن يأوأمقتل  
الجرث بن عير) وهو مودة كما مر وروى أنه صلى الله عليه وسلم نهاهم ان يأوأمونة فركبتهم  
ضبابة فلم يصروا حتى أصبحوا عليها فان صبح أحمل أن المراد بمقتل الجرث الارض التي قتل  
فيها الاخصوس المكان الذي قتل به فلا ينافي النهي أو أن موضع قتله ليس في خصوص مونة  
بل في جهتها (وأن يدعوا من هنالك الى الاسلام فان أجابوا والا) فأقول لكم (استعينوا)  
بسيعة الامر فلا يرد وجوب الفاء في جواب الشرط المطبوع وفي لفظ استعانوا (عليهم بالله  
وقاتلوهم) فأسرع الناس بالخروج وعسكروا بالجرف بضم الجيم والراء وسكونها وروى  
بجهتين على ثلاثة أميال من المدينة بجهة الشام (وخرج) صلى الله عليه وسلم (مشجعا  
لهم حتى بلغ ثنية الوداع) بفتح الواو وحيت بذلك لتوديع المصطفى هذه السرية عندها  
أولان المسافرين يودع عند هاذيما وصحبه عياض (فوقف وودعهم) وهذا أصل في  
الخروج مع المسافرين الى خارج البلد وروى الواقدي عن زيد بن أرقم رفعه أو صيكم يتقوى  
الله ويمن معكم من المسلمين خيرا اغزوا بسم الله في سبيل الله من كفر بالله لاتقدروا ولا تغفلوا  
ولا تقتلوا وليد الا امرأة ولا كبيرافانيا ولا منعز لا بصومعة ولا تقربوا الخلالا ولا تقطعوا  
شجر الا لانهدموا بناء وعند ابن اسحق من مرسل عروة ودع الناس الامراء فلما ودع ابن  
رواحه بكى فقالوا ما يبكك فقال أما والله ما بي حب الدنيا ولا صبا بكم ولكني سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقرأ آية وان منكم الا وادها كان على ربك حتما مقضيا فلت أدري

كثيلى بالصدر بعد الورود قال (فلما ساروا نادى المسلمون دفع الله عنكم وردكم صالحي  
غابن فقال عبد الله بن رواحة

لكننى اسأل الرحمن مغفرة • وطيرة ذات فرغ تقذف الزبد  
أو طعنة يدي حران مجهزة • بحرية تنفذ الاسماء والسكبد  
حتى يقال اذامروا على جدنى • بأرشد الله من غازوه ودرشدا

و ذات فرغ يفتح الفظاء وسكون الراء وغين مجهزة أى واسعة يسيل دمها كالماء العيون والزيد  
يضع الراى والموحدة وبهملة رغوغة الدم قال ابن اسحق وأتى ابن رواحة رسول الله فودعه  
ثم قال

فثبت الله ما آتاك من حسن • تثبيت موسى ونصر كالذى نصروا  
انى تفسرت فيك الخير نافله • فراسة خالفت فك الذى نظروا  
أنت الرسول فى بحرم نوافله • والوجه منه فقد أزرى به القدر

وروى غيره أنه صلى الله عليه وسلم قال له قل شعرا انتفضه اقتضاها أو أنا انظر اليك من غير روية  
فقال انى تفرست الايات حتى انتهى الى قوله فثبت الله قال صلى الله عليه وسلم وأنت فثبتك  
الله يا ابن رواحة وعند أحد الترمذى عن ابن عباس أن ابن رواحة تخلف حتى صلى الجمعة  
معه صلى الله عليه وسلم فلما صلى رآه فقال ما منعك أن تقدم مع أصحابك قال أردت أن  
اصلى معك الجمعة ثم ألحقهم فقال صلى الله عليه وسلم لو انتفت ما فى الارض جمعاً ما دركت  
عندوهم وفى رواية تقدمت فى سبيل الله او روية خبير من الدنيا وما فيها (فلما فصلوا من  
المنية سمع العدو عبيد بن جهم وهو الهام وقام شرحبيل بن عمرو لجمع أكثر من مائة ألف وقدم  
الطلائع أمامه) فلما نزل المسلمون وادى القرى بعث أخاه سدوس بن عمرو فى خمسين من  
المشركين فاقتتلوا واكتشف أصحاب سدوس وقد قتل (وقد نزل المسلمون معان) فلما ساروا  
من وادى القرى نزلوا بفار فبلغهم كثرة العدو فأقاموا على معان ليلتين (بفتح الميم) على  
ما صوبه الوشى وغيره وقال البكرى بينهما ناله عنه الروض وغيره ونقل عنه مغلطاي  
فجئها قال الشامي فكان نسخ مجه مختلفة والعين مهمله فألف فنون (موضع من أرض  
النشام) وفى الروض قال البكرى هو اسم جبل والمعان أيضاً حيث نجس الخيل والركاب  
وبجوزانه من أمعت النظر أو من الماء المعين فوزنه فعال أو من أمعت النظر فوزنه مفضل  
وقد جنس المقرئ به فقال

معلن من أجنة سامعان • نجيب الصاهلات بها القيان

(وبلغ الناس) الصحابة (كثرة العدو ونجته معهم وأن هرقل نزل بأرض البلقاء فى مائة ألف  
من المشركين) أى الروم كما عربه ابن اسحق وزادوا انضم اليهم من نلهم وجدادهم والقبس  
وبهروا وبلى مائة ألف منهم عليهم رجل من بلى يقال له مالك بن رافله انتهى ولعل هؤلاء الذين  
جمعهم شرحبيل (فأقاموا ليلتين) على معان (لنظروا فى أمرهم وقالوا لكتب الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فنخبره الخبر) زاد ابن اسحق فاما ان جئنا بالرجال وأما ان  
يأمرنا بأمره فنفضى له (فنجعلهم عبد الله بن رواحة على المضى) قال ابن اسحق وقال

قوله فقال انى تفرست الخ يخالف  
تزنبد ما ساقه من الايات الثلاثة  
قبلة فليجرحا مصححه

قوله ويجوز أن الخ هكذا فى النسخ  
ولعل فيه زيادة من النسخ وتقدما  
وتأخيرا والاصل والله أعلم ويجوز أن  
من أمعت النظر فوزنه فعال أو من  
الماء المعين فوزنه فعال ومفضل  
فعلى هذا تكون مبهمة أصلية على الاو  
وأصلية أو زائدة على الثانى هكذا  
يستفاد من صنيع القاموس جنة  
ذكر أمعن فى مادة م عن وذكر مبهمة  
فى المادة المذكورة وفى مادة ع  
فليراجع وبحر را مصححه

يا قوم واقه ان التي تكرر هون التي خرجتم اياها تطلبون الشهادة وما تقاتل الناس بعدد ولا قوة  
 ولا كثرة ما تقاتلهم الا بهذا الدين الذي اكرمنا الله به فانطلقوا فانا هي احدى الحسينين  
 اما ظهور واما شهادة فقال الناس قد والله صدق ابن رواحة (فخضوا الى مونة ووافاهم)  
 اتاهم (المشركون فجاء منهم من لا قبل) طساقه (لا حذبه من العدد) الكثير الزائد على  
 ما تقي ألف (والعدد) بضم العين (والسلاح والكرع) بضم الكاف جماعة الخيل خاصة  
 (والديابح والحرير والذهب) اظهار الشدة والقوة بكثرة أموالهم والآلات حروبهم وفي هذا  
 قرط شجاعة العصاة وقوة قلوبهم ونوكلهم على ربههم وعدم مبالاة بهم بأنفسهم لانهم باعوها  
 لله سبحانه اذ اقدم ثلاثة آلاف على أكثر من مائتي ألف أصحاب حروب وشدة انما هو لما وقر  
 في قلوبهم واطمأننت عليه نفوسهم انما النصر رسلنا والذين آمنوا وان جندنا لهم الغالبون  
 وكان حقا علينا نصر المؤمنين (والتي المسالون والمشركون فقاتل الامراء) الثلاثة  
 (يوثد على أرجلهم) قد يشعر تخميمهم ان من عداهم فاتلوا على حالهم التي كانوا عليها  
 من كونهم مشاة أو ركبا (فأخذ اللواء زيد بن حارثة) أي حمله على العادة من ان الحامل  
 له أمير الجيش كما مر وقد دفعه لمقدم العسكر والافه ومعه من حين دفعه له صلى الله عليه  
 وسلم (فقاتل وقاتل المسلمون معه على صفوفهم) ذكر ابن ابي عمير انهم جعلوا على المينة طنبه  
 ابن قيادة العذري وعلى يسرهم عياض بن مالك الانصاري (حتى قتل طعنا بالرمح ثم أخذ  
 اللواء جعفر بن أبي طالب) قال ابن ابي عمير وأتباعه فقاتل به على فرسه فاتمه القتال أي أطاع  
 به ولم يجده لمخلصا (قتل عن فرس له شقراء وقاتل حتى قتل) قال ابن هشام وهو ابن ثلاث  
 وثلاثين سنة قال البعمرى أو أربع وثلاثين وفي الإصابة كان أسن من علي بعشرين  
 فاستوفى أربعين سنة وزاد عليها على الصحيح وجرم ابن عبد البر بأن سنة كان احدى وأربعين  
 سنة (ضربه رجل من الروم) ضربه (فقطعه نصفين فوجد في احد نصفيه بضعة وثمانون  
 جرحا وفيما أقبل من بدنه اثنتان وسبعون) ليس فيه انما زائدة على ما في احد نصفيه فيجوز  
 انها من جملة ما كان فيه (ضربه بسيف وطعنه برمح) تميز للعدد أي بعض جراحه بسيف  
 وبعضها برمح (قال في رواية البخاري) من طريق عبد الله بن سعد عن نافع عن ابن عمر قال  
 كنت في تلك الغزوة فالتفتنا جعفر بن أبي طالب فوجدناه في القتلى (ووجدنا ما في جسيده  
 بضعا وتسعين من طعنة) برمح (ورمية) بسهم وكذا أخرجه ابن سعد عن طريق البعمرى  
 عن نافع عنه (وفي رواية) للبخاري أيضا من طريق سعيد بن هلال عن نافع (ابن عمر)  
 أخبره (قال وقفت على جعفر يومئذ وهو قبيل قال فعددت به نجسين بين ضربة) بسيف  
 (وطعنة) برمح (ليس منها) وللكشميني فيها (شيء في دبره) بضم الموحدة بيان لقرب شجاعته  
 واقدمه زاد بعض الرواة في البخاري بعض في ظهره أي لم يكن منه شيء في حال الادبار بل  
 كلها في حال الاقبال لمزيد شجاعته وكذا رواه سعد بن منصور عن أبي معشر عن نافع عنه  
 حين قال الحافظ وظاهرهما التوافق ويجمع بأن العدد قد لا يكون له مفهوم أو بأن  
 الزيادة باعتبار ما وجد فيه من رمي السهام فان ذلك لم يذكر في الرواية الاخرى أو بالحسين  
 مقبلة بانها ليس فيها شيء في دبره أي ظهره وقد يكون الباقي في بقية جسيده ولا يستلزم ذلك

انه ولي دبره وانما هو مجهول على ان الرمي جاء من جهة قفله او جانبته لكن يؤيد الاول  
ان في رواية العمري عن نافع فوجدنا ذلك فيما أقبل من جسده بعد أن ذكر أن العدد بضع  
وتسعون ووقع للبيهقي في الدلائل بضع وتسعون أي بسبعين فخر حدة وأشار إلى ان  
بضعا وتسعين أي بضوئية فسين أثبت وللاسماعيلي عن الهيثم بن خلف عن البضاري بضعا  
وتسعين أو بضعا وتسعين بالنسك ولم أؤد ذلك في شيء من نسخ البضاري انتهى (وذكر)  
أي روى (ابن اسحق بإسناد حسن) قال حدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن  
أبيه عباد قال حدثني أبي الذي أَرْضَعْنِي وكان أخذني مرة بن عوف (وهو عند أبي داود  
من طريقه) فقال حدثنا النخعي قال حدثنا محمد بن مسلمة عن محمد بن اسحق فذكره (عن  
رجل من بني مرة) وإيهام العصابة لا يضرب لعددها جميعهم (قال واقبل لكافي أنظر إلى جعفر  
ابن أبي طالب حين أقصم) أي رعى بنفسه في هذا الأمر العظيم (عن فرس له شقراء فقصرها)  
هكذا الرواية في السيرة وسنن أبي داود بفتح العين المهملة والقاف وبالراء أي ضرب قوائمها  
وهي فائضة بالسيف وفي رواية لابن عقبة والواقدي وابن اسحق أيضا فصرقها أي قطع  
غرقوبها وهو الوتر الذي بين مفصل الساق والقدم قال ابن اسحق فكان جعفر أول مسلم قُتِرَ  
في الاسلام قال في الروض ولم يعب ذلك عليه أحد فدل على جوارحه إذا خيف أن يأخذها  
العدو فيقاتل عليها المسلمين فلم يدخل هذا في النهي عن تعذيب البهائم وقتلها عبا غير أن  
أبا داود قال ليس هذا الحديث بالقوي وقد جاء فيه نهي كثير عن العصابة انتهى وكأنه يريد  
ليس بجميع والان فهو حسن كما جزم به الحافظ ونسبه المصنف (ثم قاتل حتى قتل) وهو يقول  
كافي بقیة ذالحدیث الحسن

يا حبذا الجنة واقتربا • طيبة وباردا شرابها

والروم روم قد دنا عذليها • كافر تجمعة انسابها

علي اذا لا قبنها ضاربا

(قالوا ثم أخذ اللواء عبد الله بن رواحة فقاتل حتى قتل) قال ابن اسحق حدثني يحيى بن عباد

عن أبيه قال حدثني أبي الذي أَرْضَعْنِي أحد بني مرة بن عوف قال فلما قتل جعفر أخذ عبد

الله بن رواحة الراية ثم تقدم بها وهو على فرسه لجعل يستزل نفسه ويتردد بعض التردد ثم قال

أقسم يا نفس لتسزانيه • لتسزلي أن أولئك رهنه

ان أجلب الناس وشدة الرنه • مالي أرا التكرهين الجنة

قد ملنا ما كنتم مطمئنه • هل أنت الانظفة في شنه

وقال يا نفس لا تقتلي عموي • هذا جام الموت قد صليت

وما غنيت فقد أعطيتني • ان تفعل فاعلمها هذيت

يريد صاحبيه زيد وجعفر افلما نزل أناء ابن عمه يغرق من لحم فقال شتم هذا صلبك فانك قد

لقت أيا ملك هذه ما لقت فأخذه من يده ثم اتهم منه نهسة ثم مع الخطمة في الناس فقال

وأنت في الدنيا ثم ألقاه من يده ثم أخذ سيفه فقاتل حتى قتل وروى سعيد بن قيس وروى عن

سعيد بن أبي هلال قال بلغني انهم دفنوا يومئذ زيد وعباد بن رواحة وجعفر في حفرة واحدة



وفي الصحيح وما يثبتهم عندهم أي لما رأوا من فضل الشهادة (فأخذ اللواء) ثابت  
 (ابن أقرم) بفتح أوله وسكون القاف وبالراء والميم ابن ثعلبة بن عدي بن الجحان  
 (الجحاني) بفتح المهملة وسكون الجيم بطن من الانصار قال في الاصابة البلوي حليف  
 الانصار ذكره ابن عتبة في أهل بدر قال في رواية ابن اسحق فقال يامعشر المسلمين اصطلحوا  
 على رجل منكم قالوا أنت قال ما أنا بفاعل فاصطلحوا على خالد وعنده ابن سعد أن ثابتاً مشي  
 بالواء الى خالد فقال لا آخذ منكم أنت أحق به فقال الانصارى والله ما آخذنه الا لك وروى  
 الطبراني عن أبي اليسر قال أنادفت الراية الى ثابت بن أقرم لما أصيب ابن رواحة فذفعها  
 الى خالد وقال أنت أعلم بالقتال مني لحاصل هذه الروايات أن أبا اليسر أخذها ودفعتها الى  
 ثابت فذهب بها لخالد فلم يقبلها فتنادى يامعشر المسلمين بخاروا (الى ان اصطلح) اجتمع  
 (الناس على خالد بن الوليد) وسلوها له (فأخذ اللواء) وفي الصحيح حتى أخذ الراية  
 سيف من سيوف الله حتى فتح الله عليهم وفي رواية ثم أخذ اللواء خالد بن الوليد ولم يكن من  
 الامراء وهو أمر نفسه ثم قال صلى الله عليه وسلم اللهم انه سيف من سيوفك فانت تنصره  
 فمن يومئذ سمي سيف الله وفي رواية فأخذها خالد من غير امرأة والمراد نفي كونه منصوفا عليه  
 والافتدبت انهم اتفقه واعليه (وانكشف الناس فكانت الهزيمة فتبعهم المشركون فقتل  
 من قتل من المسلمين) وهم اثنا عشر رجلاً جعفر وزيد وسعد بن أوس وهوب بن سعد وعبد  
 الله بن رواحة وعبد بن قيس والحارث بن العثمان وسراقة بن عمرو ذكرهم ابن اسحق  
 وزاد ابن هشام عن الزهري أبا كليب وجابر ابن عمرو بن زيد وعمر وعامر ابن سعد  
 ابن الحارث وزاد ابن الكلبي والبلاذري هو بجعة بفتح الهاء وسكون الواو وفتح الواو وحدة  
 والجيم وتاء تأنيث الضمي وأنه لما قتل فقد جدمه وفي هذا عناية من الله بالاسلام وأهله  
 ومن يدا عزا ونصرهم اذ جيش عدته ثلاثة الاف يلقون أكثر من مائتي ألف فلا يقتل منهم  
 الا ثلاثة عشر مع انهم اقتتلوا مع المشركين سبعة أيام كما رواه القريب في تاريخه  
 عن بردع بن زيد كذا ذكر ابن سعد وغيره ان الهزيمة كانت على المسلمين (وقال الحارث  
 قاتلهم خالد بن الوليد فقتل منهم مقتلة عظيمة وأصاب غنمية) فانما كانت الهزيمة على  
 المشركين وهذا ظاهر حديث الصحيح كما أسلفته قريبا وفيه أيضا عن خالد لقد انقطعت في يدي  
 يوم موته تسعة أسياف فابقي في يدي الا صفيحة يمانية بتخفيف الباء وحكى شذها وهذا  
 يقتضي ان المسلمين قتلوا من المشركين كثيرا وقد روى أحمد ومسلم وأبو داود عن عوف بن  
 مالك أن رجلا من أهل اليمن رافقه فقتل روميا وأخذ سلبه فأسبكته خالد فشكاه الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فدل ذلك على أن ذلك كان بعد قيام خالد بالامرة وهو يرجع انه لم يقتصر  
 على حوز المسلمين والنجاة بهم بل باشر القتال (وقال ابن سعد انما انهزم المسلمون) هو الذي  
 قدمه قبل قول الحارثم فلما قال عقب قوله من المسلمين قاله ابن سعد لكنني (وقال ابن اسحق  
 المحازن كبل طائفة) عن الاخرى (من غير هزيمة) قال اعني ابن اسحق وقد وقع كذلك  
 في شعر لقيس بن المسهر فذكره ثم قال فبين ما اختلف فيه الناس ان القوم تحاجزوا وكرهوا  
 الموت وحقن الحبا زحاد بن معه قال البعري وهو المختار لكن قال الشامي وافق ابن

اسحق شردمة فسعى قحما ونصر ابا اعتبارا ما كانوا فيه من احاطة العدو وتكاثرهم عليهم وكان  
 مقتضى العادة ان يقتلوا بالكلية وهو محتمل لكنه خلاف ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم بفتح  
 على يديه والاله كثرون على ان خالد والمسلمين قاتلوا المشركين حتى هزموهم ففي حديث أبي  
 عامر عند ابن سعد ان خالد الماحل اللوامحل على القوم فهزمهم اسوأ هزيمة ما رأيتنا قط  
 حتى وضع المسلمون اسيا فمهم حيث شاؤوا ونحوه عن الزهري وعروة وابن عتبة وعطاف بن  
 خالد وابن عائد وغيرهم وهو ظاهر الحديث انتهى ملخصا وقال في فتح الباري اختلف أهل  
 المنقول في المراد بقوله صلى الله عليه وسلم حتى فتح الله عليهم هل كان هناك قتال فيه هزيمة  
 له شركين أو المراد بالفتح انهما زهرا بالمسلمين حتى رجعوا سالمين ففي رواية ابن اسحق عن محمد بن  
 جعفر عن عروة بن غفاس خالد الناس ودافع وانحازوا لمجيز عنه ثم انصرف بالناس وهذا يدل على  
 الثاني وبنيده ما عند سعيد بن منصور عن سعيد بن أبي هلال بلاغا قال فآخذ خالد الراية فرجع  
 بالمسلمين على جهة ورمي واقد بن عبد الله التميمي المشركين حتى ردهم الله وذكر ابن سعد عن  
 أبي عامر أن المسلمين انهزموا لما قتل ابن رواحة حتى لم يأتين جيعا ثم اجتمعوا على خالد وعند  
 الواقدي من طريق عبيد الله بن الحرث بن فضيل عن أبيه قال لما أصبح خالد بن الوليد جعل  
 مقدمة ساقه وميمنة ميسرة فأنكر العدو حالهم وقالوا جاءهم مدد فرعبوا وانكشفوا  
 منهزمين وعنده من حديث جابر قال أصيب بموتة فأس من المشركين وغنم المسلمون بعض  
 أسلحتهم وفي مغازي أبي الاسود عن عروة بن فخر خالد على الروم فهزمهم وهذا يدل على الأول  
 وهو وان كان ضعيفا من جهة الواقدي وابن الهيثم الراوي عن أبي الاسود ففي مغازي  
 موسى بن عتبة وهي أصح المغازي مانصه ثم اصطلح المسلمون على خالد فزعم الله العدو وأظهر  
 المسلمين ويمكن الجمع بأنهم هزموا جانباً من المشركين وخشي خالد أن تتكاثر الكفار عليهم  
 فانحاز بهم عنهم حتى رجع بهم الى المدينة وقال العماد بن كثير يمكن ان خالد الماحل المسلمين  
 وبات ثم أصبح وقد غير تعبسة العسكر كما تقدم ولوهم العدو وأنهم جاءهم مدد جعل عليهم خالد  
 حشد فلولوا ولم يتبعهم ورأى الرجوع بالمسلمين هي القضية الكبرى ثم وجدت في مغازي ابن عائد  
 بسند منقطع ان خالد الماحل الراية قاتلهم قتالا شديدا حتى انهم اذ افرق بقا عن غير هزيمة  
 وقتل المسلمون فزروا على طريقهم بقرية بها حصن كانوا في ذهابهم قتلوا من المسلمين رجلا  
 فحاصروهم حتى فتحه الله عليهم عروة وقتل خالد مقاتلتهم فسمي ذلك المكان نقيع الدم الى  
 الآن انتهى (ورفعت الارض لرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نظر الى معتز القوم)  
 كما في مغازي ابن عتبة (وعن عباد) بفتح المهملة وشدة الواو (ابن عبد الله بن الزبير)  
 ابن العوام كان قاضي مكة زمن أبيه وخليفته اذا حج ثقة أخرج له السنة (قال حدثني أبي  
 الذي أَرْضَعَنِي) يعني أنه أبوه من الرضاعة (وكان أحدي مرة) بن عوف (قال  
 شهدت موته مع جعفر بن أبي طالب وأصحابه فرأيت جعفر حين انهم القتال اقترحهم) نزل  
 (عن فرس له شقراء) قبل هذا ففعله القارص من العرب اذا أَرَقَ أي غشبه العدو وعرف  
 انه مقتول فينزل ويجادل العدو ورجلا (ثم عقرها وقاتل القوم حتى قتل أخرجه البغوي)  
 الحافظ الكبير الثقة مسند العالم أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغدادى

طال عمره وتفرّد في الدنيا حتى توفي ليلة عيد الفطر سنة سبع وعشرين وثلثمائة عن مائة وثلاث سنين (في مجبه) في الصحابة وهو متقدم على محي السنة صاحب المصاحف وكان المصنف أعاد الحديث مع أنه قد مره قريبا عن ابن اسحق وأبي داود لأجل عزوه له لقول ابن أبي حاتم أبو القاسم يدخل في الصحيح ومراوده بذلك دفع قول أبي داود وأسناده ليس بالقوى ويقع في نسخ وعن عبد الله باسقاط عباد وهو خطأ فالحديث في الروايتين انما هو له عن رجل من بني مرة لا يسه عن الرجل (وقطعت في تلك الواقعة يده جميعا) وذلك انه أخذ اللواء يمينه فقطعت فأخذه بشماله فقطعت فاحتضنه بفضديه وواه ابن هشام عن يثقبه من أهل العلم (ثم قل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله أبده بيده) أي أعطاه بدلها (جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء) والمقصود أن الله أكرمه بذلك في مقابلته قطعها فلا يستلزم عدم رتيديه بل بعد ردهما أعطاه الجناحين (أنرجه أبو عمر) ابن عبد البر (وفي البخاري عن عائشة رضى عنها لما قتل ابن رواحة وابن حارثة وجعفر ابن أبي طالب) هذه رواية أبي ذر وابن عباس كروا لغيرهما لما جاء قتل ابن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة قال الحافظ يحفل أن المراد محي الطبر على لسان القاصد الذي حضر من عند الحبش ويحفل أن المراد مجيئه على لسان جبريل كما يدل عليه حديث أنس الذي قبله يعني في البخاري وهو أنه صلى الله عليه وسلم فعاهم للناس قبل أن يأتيهم خبرهم (جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد البيهقي في المسجد (يعرف فيه الحزن) يضم الحاء وسكون الزاي وضبطه أبو ذر بنفخهما قال الحافظ أي لما جعل الله فيه من الرحمة ولا ينافي ذلك الرضا بالقضاء وبوخذه منه أن الانسان إذا أصيب بحسبة لا يخرج عنه كونه صابرا راضيا إذا كان قلبه مطمئنا بل قد يقال أن من كان يفرج بالحسبة ويعالج نفسه على الصبر والرضا أرفع رتبة عن لا يباي بوقوع المعصية أصلا أشار إلى ذلك الطبري وأما في تقريره (الحديث) بقيته فإمر رجل فقال إن نساء جعفر فذكر بكاهن فأمره أن يهاهن فذهب ثم أتى فقال قد نهستهم وذكر أنهم لم يطعنهم فأمرا أيضا فذهب ثم أتى فقال والله لقد غلبنا قال فاحت في أفواههن من التراب قالت عائشة فقلت أرغم الله أنفك فوالله ما أنت تفعل وما ترك رسول الله من النساء وعبد ابن اسحق قالت عائشة وعرفت انه لا يقدر أن يجي في أفواههن التراب قالت وربما ضرب التكلف أهله (وأخرج الطبراني بإسناد حسن عن عبد الله بن جعفر) الشبه خلقا وخلقاً كآتيه روى أحمد والنسائي بسند صحيح عنه ثم أمهل صلى الله عليه وسلم آل جعفر ثلاثاً ثم أتاهم فقال لهم لا تكبروا على أخي بعد اليوم ثم قال اتقوني بني أخي فحي بن ساسك أنا فخر فدعا الحلاق فلقن رؤسنا ثم قال أما محمد فتشبه عينا أبي طالب وأما عبد الله فتشبه خلقى وخلقى ثم دعاهم (قال قال صلى الله عليه وسلم) تسليتي وأعمالا بمقام آية (هناك أول يطير مع الملائكة في السماء) (وما وصل) إليه إلا فهو من مناقب الابن ألم تر قوله تعالى والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم ولذا قال هبنا لك ولم يقل لا يهلك ولذا كان ابن عمر إذا سلم على عبد الله قال السلام عليكم يا ابن ذي الجناحين كما في الصحيح (وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله

قوله بحسبة لا يخرج عنه كونه صابرا  
في التسخ ومقتضى السباق  
واللحاق أن يقول أن الانسان  
إذا أصيب بحسبة غفر  
لا يخرج عنه ذلك الخ فتأمل  
اه صححه

صلى الله عليه وسلم قال رأيت جعفر بن أبي طالب يطير مع الملائكة) يحتمل انهما منامية  
ويحتمل يقظة ويؤيده ما رواه الدارقطني بسند ضعيف عن ابن عمر كأم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فرقع رأسه إلى السماء فقال وعليكم السلام ورحمة الله فقال الناس يا رسول الله  
ما كنت تصنع هذا قال مررت بجعفر بن أبي طالب في ملا من الملائكة فسلم علي (أخرجه  
الترمذي والحاكم وفي اسناده ضعف لكن له شاهد من حديث علي) أمير المؤمنين  
(عند ابن سعد) محمد الحافظ المشهور (وعن أبي هريرة أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال مررت بجعفر البلي في ملا من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم) وفي الطبراني  
عن سالم بن أبي الجعد قال رأى صلى الله عليه وسلم جعفر املا كما اذا جناحين مضربين بالدماء  
وذلك انه قاتل حتى قطعت يده (أخرجه الترمذي والحاكم باسناد على شرط مسلم) فهو  
من السادسة من مراتب الصحيح (وأخرج) أي الحاكم كافي الفتح وكان المصنف اعتمد  
على عود الضمير لا قرب مذكور في أخرج (أيضا هو والطبراني عن ابن عباس مرفوعا)  
لفظة يستعملها الحديثون بدل قال صلى الله عليه وسلم (دخلت البارحة الجنة فرأيت  
فيها جعفر بن أبي طالب يطير مع الملائكة) وفي شعر علي - كرم الله وجهه

وجعفر الذي يضحي ويمسي \* يطير مع الملائكة ابن أمتي

(وفي طريق أخرى) عند المذكورين عن ابن عباس (أن جعفر يطير مع جبريل وميكائيل  
له جناحان عوضه الله من يديه) أي بدلهما وفي فوائد أبي سهل بن زياد القبطان عن سعد  
بن عبد الله بن أبي جعفر عليه وسلم جالس وأسماء بنت عميس قريب منه اذ قال يا أسماء هذا جعفر  
ابن أبي طالب قد مررت مع جبريل وميكائيل فردي عليه السلام الحديث وفيه فعوضه الله من  
يديه جناحين يطير بهما حيث شاء (واسناد هذا) أي حديث ابن عباس (جيد)  
أي مقبول وهذه منقبة عظيمة له وقد كان أبو هريرة يقول انه أفضل الناس بعد المصطفى  
روى الترمذي والنسائي باسناد صحيح عن أبي هريرة قال ما احتذى النعال ولا ركب  
المطايا ولا وطئ التراب بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من جعفر بن أبي طالب وفي  
البخاري عنه قال كان جعفر خير الناس للمساكين (فقد عوضه الله تعالى عن قطع يديه في  
هذه الواقعة حيث اخذ الاواء بيديه فقطعت ثم اخذه بشماله فقطعت ثم احتضنه فقتل)  
كما رواه ابن هشام قال أخبرني من أثق به من اهل العلم فذكرهم واختلف في ان الجناحين  
حقيقيان وهو المختار وروى النسائي عن البخاري انه قال يقال لكل ذي ناحيتين جناحان  
قال الحافظ له لاراد بهما حمل الجناحين على المعنوي دون الحسي - وجرى عليه في الروض  
حيث (قال السهلي له جناحان ليسا كك ما سبق الى الوهم كجناحي الطائر وریشه لان  
الصورة الادمية اشرف الصور واكملها) قال وفي قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق ادم  
على صورته تشریف لها عظيم وحاشا الله من التشبيه والقتيل يعني فلو كانا حقيقيين كانت  
صورته ناقصة عن صورة البشر (فالمراد بالجناحين صفة ملكية وقوة روحانية أعطيها  
جعفر وقد عبر القرآن عن العضد بالجناح توسعا في قوله واضم بذلك) اليمني يعني الكف  
(الي جناحك) أي جنبك الا يسمي العضد فغير عنه بالجناح لانه للانسان كالجناح

للاطائر قال اعني السهيلى "وليس ثم طير ان فكيف بمن أعطى القوة عليه مع الملائكة اخلق به  
اذن أن يوصف بالجنح مع كمال الصورة الادمية وتمام الجوارح البشرية (و) قد (قال  
العلماء في أجنحة الملائكة انها صفات ملكية لا تفهم الا بالمعانية فقد ثبت ان لجبريل عليه  
السلام سقانة جناح ولا يعهد للطير ثلاثة أجنحة فضلا عن ~~أربعة~~ (ثم من ذلك) قال فدل على  
انها صفات لا تنضب كصفتها للفكر ولا ورد في بيانها أيضا خبر فيجب علينا الايمان به (واذا لم  
يثبت خبري بيان ~~كيفيتها~~ فتؤمن بمن آمن غير بحث عن حقيقتها انتهى) قول السهيلى  
ملخصا (قال الحافظ ابن حجر) في الفتح (وهذا الذى يجوز به في مقام المنع والذى حكاه  
عن العلماء ليس صريحا في الدلالة لما ادعاه ولا مانع من الحمل على الظاهر) الحقيقة  
(الامن جهة ما ذكره من المهود وهو من قياس الغائب على الشاهد وهو ضعيف) لعدم  
الجماع (وكون الصورة البشرية أشرف الصور) الذى استدلل به (لا يمنع من حمل الخبر  
على ظاهره لان الصورة بالية) كما هي واعطاء الجناحين له اكراما لتأمله من قطعه ما حتى يطير  
بهم ما حيث شاء من الجنة والسماء كما في الاحاديث المارة مضموما الى عود يديه وبكامل خلقته  
يصيره في المنظر أتم من حال بقية نوع الانسان فالأجنحة له كالزينة والحلى لمن تحلى وتزين  
(وقد روى البيهقي في الدلائل) النبوية (من مرسل عاصم بن عمر بن قتادة) الانصارى  
الثقة العالم بالمغازي من رجال الستة مات بعد العشرين ومائة (ان جناحي جعفر من ياقوت)  
فهو صريح في ثبوت ماله حقيقة وأنه ليس من نوع أجنحة الطير التي هي من ريش فهذا يرد  
قوله انها صفة ملكية وقوة روحانية (وجاء في جناحي جبريل انه ما من أولوا أخرجه ابن  
منده في ترجمة ورقة) بن نوفل من كتاب المعرفة له فهذا يرد دعواه ان الملائكة لا أجنحة  
لهم التي لم يستدل عليها الا بكون المهود للطير جناحين فقط وذلك بجرده لا يمنع الزيادة لهم  
فكأن صورهم الاصلية مخالفة لصور غيرهم كذلك زيادة الأجنحة من جملة المخالفة وقد قال  
بعض العلماء هذا التأويل لا يليق مثله بالامام السهيلى بل هو أشبه بكلام الفلاسفة  
والحنوية ولا ينكر الحقيقة الامن ينكرون وجود الملائكة وقال تعالى أولى أجنحة منقش  
وثلاث ورباع (وذكر موسى بن عقبة في المغازي ان يعلى بن أمية) بن أبي عبيدة بن همام بن  
الحارث التميمي "الحنظلي حليف قريش صحابي روى له الستة مات سنة بضع وأربعين وأتمه منية  
بضم الميم وسكون النون وفتح التحتية الخفيفة وبها اشتهر وبأبيه معا وقيل هي أم أبيه جزم به  
الدارقطني ونسبها منية بنت الحارث بن جابر وأنها أيضا أم العوام والد الزبير فهي جدّة  
الزبير ويعلى كما في الاصابة وغيرها (قدم بخبر أهل مونة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان شئت فاخبرني وان شئت أخبرتك قال اخبرني) لازدادا يقينا (فأخبره خبرهم) كاه  
ووصف له (فقال والذي بعثك بالحق ما تركت من حديثهم حرفا لم تذكره) وان أمرهم  
لكما ذكرت فقال صلى الله عليه وسلم ان الله رفع لي الارض حتى رأيت معتركهم هذا بقية  
ما ذكره ابن عقبة (وعند الطبراني من حديث أبي اليسر) بفتح التحتية والمهمله كعب بن  
عمرو (الانصارى) السلي "بفتحين البدرى المتوفى بالمدينة سنة خمس وخمسين وقد زاد على  
المائة روى له مسلم والاربعة (ان أبا عامر) عبيد الله وقيل عبيد الله بن هاني أو اب

وذهب (الاشعري:) صحابي عاش الى خلافة عبد الملك روى له الترمذي وهو غير أبي عامر  
الاشعري عم أبي موسى المستشهد بجدير واسمه عبيد (هو الذي أخبر النبي صلى الله عليه  
وسلم بمصائبهم) ولا مانع من ان كلا منهما أخبره وأخبار الشافعي لأنه لم يلغفه ان أحدًا أخبره  
بذلك ولم يمنعه صلى الله عليه وسلم لثلاثي بخمسة ولبى أعنده زيادة على خبر الاول أم لا وان كان  
هو عالمًا بالواقعة وشاهدها عليه السلام ليطلع على حفظ الناقل وهذا كله ان كان أبو عامر  
أخبره وان كان قال له كما قال ليعلى فلا وكما أخبر به عليه السلام من جامع بالخبر أخبر أصحابه قبل  
بذلك يوم الواقعة روى ابن اسحق عن أسماء بنت عميس قالت لما أصيب جعفر وأصحابه دخل  
على صلى الله عليه وسلم وقد ديفت أربعين منا وبعثت بجيني وغسلت بي ودهنتم ونظفتم  
فقال لي صلى الله عليه وسلم اتيتني ببني جعفر فأتيته بهم فشمهم وذرفت عينا فقلت بأبي أنت  
وأُمي ما يـكـيـك أبلغك عن جعفر وأصحابه شيء قال نعم أصيبوا هذا اليوم فمقت أصبح  
واجتمع الى النساء وخرج صلى الله عليه وسلم الى أهله فقال لا تغفلوا آل جعفر من ان تصنعوا  
لهم طعاما فانهم قد شغلوا بأمر صاحبهم وعند الزبير بن بكار عن عبد الله بن جعفر فعمدت  
سلي مولاة النبي صلى الله عليه وسلم الى شعر فطحنته ثم أدمنته بزيت وجعلت عليه فلفلا  
قال عبد الله فأكات منه وجبسي صلى الله عليه وسلم مع اخوتي في بيته ثلاثة أيام قال  
ابن اسحق فلما انصرف خالد بن النضر أقبل بهم فافلا فحدثني محمد بن جعفر عن عروة قال لما دنا  
من المدينة تلقاهم صلى الله عليه وسلم على دابة والمسلمون والصبيان يشتمون فقال خذوا  
الصبيان فاسبلوهم وأعطوني ابن جعفر فأني بعبد الله فحمله بين يديه وقال حسان يكبهم

تأوي بني لـسـل يـثـرب أعسر \* وهم اذا ماتوا ثم الناس مسهر  
لـكـرى حبيب هيجت لوعمة \* سفو حاو أسباب البكاء التذكر  
بلى ان فقدان الحبيب بليّة \* وكم من كريم يتلى ثم يصبر  
وأيت خيار المسلمين لو اردوا \* شعوب وخلفا بعدهم يتأخر  
فلا يصدق الله قتلى تتابعوا \* بموت منهم ذوالجناحين جعفر  
وزيد وعبد الله حين تتابعوا \* جميعا وأسباب المنية تخطر  
غداة مضوا بالمؤمنين يقودهم \* الى الموت ميمون القسيبة أزهو  
أغز كضوء البدر من آل هاشم \* أبي اذا سمع الظلامة يجسر  
فطاع عن حق مال غير موصد \* بمعتزك فيه فتى متكسر  
فصار مع المبتشهادين نوابه \* جنان وملف الحدائق أخضر  
وكنا نرى في جعفر من محمد \* وفاء وأمر احاز ما حين يأمر  
وقد زال في الاسلام من آل هاشم \* دعائم عز لايزلن ومفخر  
فهم جبل الاسلام والناس حولهم \* رضام الى طود يروق ويقهر  
بها يسبل منهم جعفر وابن أمه \* على ومنهم أجد المتخير  
وجزة والعبا من منهم ومنهم \* عقيل وماء العود من حيث بهصر  
بهم تفرج اللاوا في كل مارق \* عماس اذا ما ضاق بالناس مصدر

هم أولياء الله أنزل حكمه \* عليهم وفيهم ذالك الكتاب المطهر  
ذات السلاسل \*

(ثم سرية عمرو بن العاصي) بالياء على الصحيح الذي عليه الجمهور كما قرأ أول الكتاب (رضي الله عنه إلى ذات السلاسل) بهملتين الأولى مفتوحة على المشهور وبه جزم البكري على لفظ جمع السلسلة قيل سمي المكان بذلك لأنه كان به رمل بعضه على بعض كالسلسلة وضبطها ابن الأثير بالضم قال وهو جحى الساسال أى السهل قاله في الفتح في المناقب ولذا قال ابن القسيم بضم السين وفتحها الفتان وتبرأ الشامي منه وقوله وصاحب القاموس مع سعة اطلاعه لم يحك إلا الفتح غير فادح في حفظ حجة كيف وقد صرح البرهان بأن غير واحد ذكر المغنين الضم والفتح وهو المشهور والمجد وان اتسع اطلاعه فلم يحط باللغة ولم يستوعبها وقد تمت عن الفتح وجه تسميتها بذلك في المناقب وهو صريح في قدم التسمية قبل السرية وقال هنا ما حكاه المصنف إلا أنه أسقط منه قوله أوله قيل (سميت بذلك لأن المشركون ارتبط بعضهم إلى بعض مخافة أن يفترقوا) وهذا ظاهر في حدوثه بعدها ولعل المراد انضواء التصقوا أخذ من تعبيرة بالي دون الباء لأنهم ارتبطوا بالفعل لأنه يكون سببا في الظفر بهم ولعل هذا وجه قول الشامي أغرب من قال هذا القول أول ما فاتنا في القصة من أنه أناسهم على غفلة وهو روا وتفرقوا إلا أن يقال تجمعوا أولا خوفا للفرار ثم لما قرب المسلمون منهم ألقى الرعب في قلوبهم ففرروا (وقيل لأن بها ماء يقال له السلسل) وبه جزم ابن اسحق وغيره وفي القاموس السلسل كجعفر وخلال الماء العذب أو البارد كالسلاسل بالضم (وراء ذات القرى) مرثلة نظيره مرتين وتقدم تأويله والذي عند ابن سعد كما في الفتح وراء وادي القرى (من المدينة على عشرة) أى بينها وبين المدينة عشرة (أيام وكانت في جمادى الآخرة سنة ثمان) كما قاله ابن سعد والجمهور فيكون تأمير عمرو وعقب اسلامه بنحو أربعة أشهر على ما صدر به المصنف فيما مر أنه كان في صفر سنة ثمان وفي التسمية ان بعثه كان بعد سنة من اسلامه وهو انما أتى على قول الحاكم أسلم سنة سبع (وقيل كانت سنة سبع) حكاهما ابن سعد (وبه جزم ابن أبي خالد في كتاب صحيح التاريخ ونقل ابن عساكر الاتفاق على أنها كانت بعد غزوة مونة إلا ابن اسحق فقال قبلها) وهو قضية ما ذكر عن ابن سعد وابن أبي خالد قاله الحافظ وتعبه الشامي بأنه غير واضح فإن ابن سعد قال كانت في جمادى الآخرة سنة ثمان وإن مونة في جمادى الأولى منها وأما ابن اسحق فالذي في رواية البكائي عنه تأخيرها عن مونة بعدة غزوات وسر يا ولم يذكر أنها قبلها فيحتمل أنه نص على ما ذكره ابن عساكر في رواية غير زياد البكائي (وسببها) كما قال ابن سعد (أنه بلغه صلى الله عليه وسلم أن جحسان قضاة) هم كما قال ابن اسحق عن يزيد عن عروة هي أى ذات السلاسل بلاد بلي وعذرة وبني القين نقله عنه البخاري قال الحافظ الثلاثة بطون من قضاة وبلي بفتح الموحدة وكسر اللام الخفيفة بعد هايا السب قبيلة كبيرة ينسبون إلى بلي بن عمرو بن الحرث بن قضاة وعذرة بضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة قبيلة كبيرة ينسبون إلى عذرة بن سعد ونسبه إلى قضاة وبني القين بفتح القاف وسكون التحتية قبيلة كبيرة ينسبون إلى القين ونسبه إلى قضاة قال

وهم ابن التين فقال بنو القين قبيلة من تميم (قد تجمعوا للاغارة) وأرادوا أن يدنوا من  
أطراف المدينة كما هو المنقول عن ابن سعد وذكر ابن اسحق أن أم أيوب العاصي بن وائل  
كانت من بني كعب بن لؤي فبعث صلى الله عليه وسلم عمر أبا سفيان العاصي إلى الشام وبستانهم قال في  
الروض واسمها سلمى فيما ذكر الزبير وأما عمر وفهى ليلي تلقب بالنابغة قال الحافظ ويمكن الجمع  
بين السبعين انتهى وروى أحمد والبخاري في الإطباق وصححه أبو عوانة وابن حبان والحاكم  
عن عمرو بن العاصي قال بعث إلى النبي صلى الله عليه وسلم يأمرني أن أخذ ثيابي وسلاحي  
فقال يا عمرواني أريد أن أبعتك على جيش فيغفك الله ويسلمك قلت اني لم أسلم رغبة في المال  
قال نعم المال الصالح للامرء الصالح (فعد له لواء أبيض وجعل معه راية سوداء وبعثه في ثلثمائة  
من سراة المهاجرين والانصار) بفتح المهملة وقد تضم جمع سري بفتح فكسر وهو النفيس  
الشرف وقيل السخي ذو مروءة قاله ابن الاثير قال الجوهرى وهو جمع عزيز أن يجمع فعيل  
على فعله ولا يعرف غيره وفي القاموس أنه اسم جمع (ومعهم ثلاثون فرسا) قال ابن سعد وأمره  
أن يستعين بمن ترهبه من بني وعذرة وبالقين (فسار الليل وكن النهار فلما قرب منهم) بأن وصل  
إلى الماء المسمى بالسلاسل (بلغه أن لهم جمعا كثيرا فبعث رافع) برا وفاق (بن مكيت بفتح الميم)  
وكسر الكاف وسكون التحتية وبثلاثة (الجهني) بضم الجيم وفتح الهاء وبالنون صحابي شهد  
الحديبية والفتح ومع لواء جهينة (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمد) أى يطلب منه  
مدد أى جيشا يعينونه (فبعث إليه أبا عبيدة بن الجراح) القرشي أمين هذه الامة (وعقد  
له لواء) لم يزل من عين لونه الا قوله في بعض النسخ أبيض ولا خال صحته (وبعث معه مائتين  
من سراة المهاجرين والانصار فيهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وأمره أن يلحق بعمر وأن  
يكونا الظاهر أنها ناقصة خبرها (جميعا) أى مجتمعين ويجوز أنها تامة وجميعا حال وهو  
خفي في عاملها لكن الاول أتم فائدة لجعله جزء الكلام (ولا يختلفا) بيان للمراد من الاجتماع  
كانه قال كونامتقين غير مختلفين (فأراد أبو عبيدة أن يؤم الناس فقال عمر وانما قدمت  
على مددا) معينا ومتقويا (وأنا الأمير) ولا اماره لك حتى تؤم وعند ابن اسحق قال أبو عبيدة  
لا ولكني على ما أنا عليه وأنت على ما أنت عليه وكان أبو عبيدة رجلا ليناسه لا هينا عليه أمر  
الدنيا فقال له عمرويل أنت مدد لي فقال أبو عبيدة يا عمروان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
لي لا تختلفا وانك ان عصيتني أطعتك قال فاني الأمير عليك وأنت مدد لي قال فدونك (فأطاع  
له بذلك أبو عبيدة فكان عمرو يصلي بالناس وسار حتى وصل إلى العدوقى) بالجرىد قبيلة  
كبيرة من قضاة (وعذرة) قبيلة كبيرة أيضا تنسب إلى عذرة بن سعد هذيم بن زيد بن ليث بن  
سود بن أسلم بضم اللام ابن الحرث بن قضاة (فحمل عليهم المسلمون غافلين فهربوا إلى البلاد  
وتفرقوا) والمصنف اختصر كلام ابن سعد وما وافى به فأوهم انه لم يقع بينهم حرب ولفظه بعد  
قوله يصلي بالناس وسار حتى وجرى بلاد بلي ودوخها حتى أتى إلى أقصى بلادهم وبلاد عذرة  
وطلقين ولحق في آخر ذلك جمعا فحمل عليهم المسلمون فهربوا إلى البلاد وتفرقوا وبعث عوف بن  
مالك الأشجعي يريد إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بقتلهم وسلامتهم وما كان في  
غزاتهم وذكر موسى بن عقبة نحوه هذه القصة وبلقين أى بنى القين كقولهم بلقرن في بنى



الحرب ودوخها بفتح المهلة وشدا الواو وخاء مجمة استولى عليها وقهرها وعند الواقدي  
انهم لما بقوا ذلك الجمع وليسوا بالكثير اقتتلوا ساعة وحل المسلمون عليهم فمزموهم ونهزقوا  
واقام هناك أياما وكان يبعث الخيل فيأتون بالشاة والنعم فينحرون ويأكلون ولم يكن  
في ذلك غنائم تقسم وقال البلاذري فلقى العدو من قضاة وغيرهم وكانوا بمجمة بين قفصهم  
أى فزقهم وقتل منهم مقتلة عظيمة وغنم وهذا بعضه قوله صلى الله عليه وسلم فيغنمك الله  
ويسلك كما مر وروى ابن راهوية والحاكم عن بريدة أن عمرو بن العاصى أمرهم في تلك الغزوة  
أن لا يوقدوا ناراً فأذكر ذلك عمر فقال له أبو بكر دعه فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لم يبعثه علينا الا لعله بالحرب فسكت عنه وروى ابن حبان عن عمرو بن العاصى انهم سألوه أن  
يوقدوا ناراً فغضبهم فكلوا أبا بكر فكلهم فى ذلك فقال لا يوقد أحد ناراً الا قدته فيها قال  
فلقوا العدو فمزموهم فأرادوا أن يتبعوهم فغضبهم فلما انصرفوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله  
عليه وسلم فسأله فقال كرهت أن أذن لهم أن يوقدوا ناراً فبرى عدوهم قتلهم وكرهت أن  
يتبعوهم فيكون لهم مدد فحمد أمره فقال يا رسول الله من أحب الناس اليك قال الحافظ  
فاشتمل هذا السباق على فوائد زائدة ويجمع بينه وبين حديث بريدة بأن أبا بكر سأله فلم يجبه  
فسأله أمره أو ألحوا على أبي بكر حتى سأله فلم يجبه أخرجه الشيخان والترمذى والنسائى  
وغيرهم دخل حديث بعضهم في بعض عن عمرو أنه قال قدمت من جيش ذات السلاسل  
فحدثت نفسى أنه لم يهتفى على قوم فيهم أبو بكر وعمر الا منزلة لى عنده فأتيته حتى قدمت بين  
يديه فقلت يا رسول الله أى الناس أحب اليك قال عائشة فقلت انى لست أعنى النساء انما  
أعنى الرجال فقال أبوها فقلت ثم من قال ثم عربن الخطاب فمد رجلا لا فسكت مخافة أن  
يجعلنى فى آخرهم وقلت فى نفسى لا اعود أسأله عن هذا وفى الحديث جواز تأمير المفضل  
على الفاضل اذا امتاز المفضل بصفة تتعلق بتلك الولاية وفصل أبي بكر على الرجال وبنه على  
النساء ومن قبله لعمر بن العاصى لتأميره على جيش فيهم أبو بكر وعمر وان لم يقتض ذلك  
أفضليته عليهم لكن يقتضى أن له فضلا فى الجملة وقد قال رافع الطائى هذه الغزوة هى التى  
يفتخر بها أهل الشام

سرية الخطيب

(ثم سرية أبي عبيدة) عامر بن عبد الله (بن الجراح) بن هلال القرشى الفهرى أحد  
العشرة البدرى من السابقين مات شهيدا بطاعون عمواس سنة ثمان عشرة أمر أبا  
الشام من قبل عمر ثم كونه أميرها هو الذى فى الكتب الستة عن جابر وعند ابن أبي عاصم  
عن جابر أن أميرها قيس بن سعد قال الحافظ والمحموط ما انتفتت عليه روايات الصحيبين  
أنه أبو عبيدة وكان أحد رواة ظن من صنع قيس ما صنع من نحر الابل التى اشتراها أنه أمير  
السرية وليس كذلك انتهى (وسماها البخارى غزوة سيف) قال الحافظ وغيره بكسر المهلة  
وسكون التحتية فقاء أى ساحل (البحر) وكذا ترجمها ابن ابي حنيفة فقال غزوة أبي عبيدة الى  
سيف البحر وهو جرى على غير الغالب من اصطلاح اهل السير أن ما لم يحضره المصطفى يسمى  
سرية أو بعثا وما حضره غزوة لكن الاقدمون لا يراعون ذلك غالبا (وتعرف بسرية الخطيب)

وبه ترجعها اليه عرى لا كلهم فيها الخبط ولا شتمار هان ذلك قال تعرف دون تسمى (وبعث معه صلى الله عليه وسلم بلثمائة بكافي الصحيحين وغيرهما) كما صاحب السنن الاربعة بطرق عن جابر (وهو المشهور) الذي حزم به أهل السير كابن سعد فاذلا من المهاجرين والانصار (وفي رواية للنسائي) أيضا (بضع عشرة وثلاثمائة) وأشهر تنكيره رواية ووصفها بما ذكر بأن المعروف رواية النسائي الاولى التي وافق فيها بقية الأئمة الستة وما في ذلك ريب ولذا أتى بان التي للشك اشارة لموقفه في صحتها بقوله (فان صححت هذه الرواية فلهذا اقتصر في الرواية المشهورة على الثلاثمائة استسها الا لامر الكسري) لقلته (و) لكن (الاخذ بالزيادة مع صحتها واجب) لانها زيادة من الثقة غير منافية (وكان فيهم عمر بن الخطاب رضى الله عنهم) أجمعين خصه بالذكرا عظمتهم (لباني غير القريش رواء) أي جملة المذكور من قوله وكان فيهم الخ (مسلم) فلا ينافي ان قوله لباني في البخاري أيضا بلفظ نصد غير القريش ولقوله (وعنده أيضا) عن جابر قال بعث صلى الله عليه وسلم بعثنا (الى أرض جهينة ولا منافاة بينهما فالجهة) التي امرهم بانتظار العير فيها (أرض جهينة والصد) بالبعث (تلقى عير قريش وهي) أي العير بكسر العين (الابل المملة طعاما وغيره) من التجارات وهو تفسير لها باعتبار الاستعمال المشتهر فلا ينافي انهم في الاصل التي تحمل الميرة بالكسري الطعام وحمل الجهة على ما ذكر ليفارق استدراكه عليه بقوله (لكن في كتب السير أن البعث لم يحن من جهينة بالقبالية بمفتح القفاف والموحدة) وكسر اللام وشدة التخمية (فما بين ساحل البحر وبينها وبين المدينة خمس ليل ولعل البعث لامة قصدين رصد عير قريش ومحاربة حتى من جهينة) فلا منافاة والحنى الواحد من أحياء العرب يقع على بنى آب واحد كثيرا أو قلوا عن شعب يجمع القبائل من ذلك (قال ابن سعد وكانت في رجب سنة ثمان وفيه نظرفان تلقى عير قريش ما يصور أن يكون في هذه المدة لانهم كانوا حينئذ في الهدنة) بضم الهاء وسكون المهملة وبضمهما الصلح (والصحيح) لفظ الحافظ بل متضمنى ما في الصحيح (أن تكون هذه السرية سنة ست أو قبلها قبل هدنة الحديبية نعم يحتمل أن تلقى لهم للعير ليس بخاربهم بل لحفظهم) أي العير ومن معها (من جهينة ولهذا لم يقع في شيء من طرق الخبر أنهم قاتلوا أحدا بل فيه أنهم أقاموا نصف شهر أو أكثر في مكان واحد والله أعلم قاله الحافظ ابن حجر) في الفتح (لكن قال شيخ الاسلام) العلامة أحمد بن حنبل الدين (بن) عبد الرحيم (العراقي) الحافظ ابن الحافظ صاحب التصانيف الكثيرة الشهيرة (في شرح التقريب) أتى تقريبا الاسانيد لوالده (قالوا وكانت هذه السرية في شهر رجب سنة ثمان من الهجرة وذلك بعد نكث) نقض (قريش العهد وقبل الفتح فانه) أي الفتح (كان في رمضان من السنة المذكورة انتهى) وبه يسقط النظر ولم يعتبر قول ابن القيم في الهدى كون السرية في رجب وهم غير محفوظ اذ لم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم انه غزا في الشهر الحرام ولا أعار فيه ولا بعث فيه سرية انتهى لقول البرهان في النور انه كلام حسن ملج لكنه على محتاره من عدم نسخ القتال في الشهر الحرام كشجته ابن تيمية تبع الال الظاهر وعطاء وهو خلاف ما عليه المعظم انتهى وعلى تسليم ظاهره انه لم يتفق ذلك لا قبل نسخ القتال في الاشهر الحرم ولا بعده يحتمل أن يكون البعث في أواخر رجب بحيث لا يصلون الى جهينة

ويلقون العير الا في شعبان (قالوا) أي أصحاب المغازي (وزودهم) أي أعطاهم  
 (رسول الله صلى الله عليه وسلم جراباً) بكسر الجيم وقد تفتح كتر من اربعين عياض وغيره  
 (من القم) يأكلونه في السفر وفي الصباح زودته أعطته زاداً انتهى فليس من الزيادة كما  
 توهم اذ لو كان كذلك لقبيل زادهم ثم ليس مراد المصنف التبري فقد صح في مسلم عن جابر  
 وزودنا جراباً من تمر لم يجد لنا غيره (فلما فني) بكسر النون أي فرغ (أكلوا الخبط وهو بفتح)  
 الخاء (المجعة) وفتح (الموحدة بعدها) طاء (مهمله ورق السلم) كما قاله الفتح وهو بفتحتين  
 شجر عظيم له شوك كالعوسج والطلح قيل وهو الذي أكلوه فهذا بيان للشجر الذي أخذ ورقه  
 والافالخط لغة ماسقط من ورق الشجر اذا خبط بالعصى (وفي رواية) مسلم عن (أبي الزبير)  
 محمد بن مسلم المكي صدوق من رجال الجيع التابعي عن جابر قال (وكان ضرب بعصينا الخبط)  
 يضم العين وكسر الصاد المهملتين جمع عصا بالقصر والتأنيث كذا ضبطه الشامي وغيره وهو  
 مخالف لقوله تعالى فأقوا احبالهم وعصيهم فقد اتفق القراء على انه بكسر العين قال شيخنا  
 الا أن يقال أصله بضمها فتصرف فيه فالاصل عصوبوا وين قلبت الاخيرة ياء لوقوعها رابعة  
 ثم قلبت الواو الاولى ياء وادغمت في الياء لان الواو والياء متى اجتمعا وسبقت احدهما  
 بالياء **كون قلبت الواو ياء** وادغمت فلما فعل ذلك قلبت الغنة كسرة لتسلم الياء (ونبه)  
 بفتح النون وضم الموحدة تنبيه (بالماء مثلاً كله وهذا) كما قال الحافظ (يدل على انه كان يابسا  
 خلا فان زعم) وهو الداودي شارح البخاري (انه كان أخضر رطباً وقد كان معهم تمر غير  
 الجراب النبوي) خلافاً لقول عياض يحتمل أنه لم يكن في أزوادهم تمر غير الجراب المذكور  
 (ويدل عليه حديث البخاري في الجهاد) في باب حل الزاد على الرقاب عن جابر (خرجنا  
 ونحن ثلثمائة فحمل زادنا على رقابنا ففني زادنا) جوز العيني أن معناه أشرف على الفناء  
 (حتى كان الرجل منياً كل) زاد الكشميه في كل يوم (تمر تمر) بقية هذا الحديث قال  
 رجل أي لجابر وأين كانت التمرة تقع من الرجل قال لقد وجدنا فقدنا حين فقدناها وفي  
 رواية مسلم عن أبي الزبير فقلت كيف كنتم تصنعون قال غصصها كما يغص الصبي الثدي ثم تشرب  
 عليها من الماء فيكفينا يومنا الى الليل وفي البخاري حدثنا اسمعيل حدثنا مالك عن وهب بن  
 كيسان عن جابر بعث صلى الله عليه وسلم بعثنا قبل الساحل وأمر عليهم أبا عبيدة وهم ثلثمائة  
 نفر جئنا فكلنا من الطريق فني الزاد فأمر أبو عبيدة بأزواد الجيوش فجمع فكان من زودتهم  
 فكان يقولنا كل يوم قليلاً قليلاً حتى فني فلم يكن يصيبنا الا تمر تمر فقلت ما تنفي عنكم تمر قال  
 لقد وجدنا فقدنا حين فني أي مؤثراً وصريحاً ان قائل ما تنفي وهب ولا مانع من ان كلا  
 من وهب وأبي الزبير سأل جابراً عن ذلك حين حدثه استغراباً قال الحافظ ظاهر هذا السياق  
 انهم كان لهم زاد بطريق العموم وأزواد بطريق الخصوص فلما فني الذي بطريق العموم  
 اقتضى رأى أبي عبيدة أن يجمع الذي بطريق الخصوص لتصد المساواة بينهم في ذلك ففعل  
 فكان جميعه من زود أبكسر الميم وسكون الزاي ما يجعل فيه الزاد وعند مسلم عن أبي الزبير عن  
 جابر بعثنا صلى الله عليه وسلم وأمر علينا أبا عبيدة نلقى غير القرش وزودنا جراباً من تمر لم يجد  
 لنا غيره فكان أبو عبيدة يعطينا تمر تمر وظاهره مخالف لرواية وهب ويمكن الجمع بان الزاد



فخر أو لاستقامته من الظهور ثم اشترى خمساً فخر منها ثلاثاً ثم نهى فاقدم من قال ثلاثاً  
على ما فخره مما اشترى ومن قال تسعة اذ كره حلة ما فخره فان ساغ هذا والاخافى الصحيح  
اصح والله أعلم (وأخرج الله لهم من الجرداية) بمهلة وشدة الموحدة حيوان الارض  
الذكرو الانثى (تسمى العنبر) قال أهل اللغة العنبر سمكة كبيرة يتخذ من جلدها الترسة  
ويقال ان العنبر المشعوم رجيحها وقال ابن سينا بل المشعوم يخرج من الشجر وانما يوجد  
في أجواف السمك الذي يتلعه ونقل الماوردي عن الشافعي قال سمعت من يقول رأيت  
العنبر نباتي البحر ملتوياً مثل عناق الشاة وفي الجرداية تأكله وهو سم لها فيقتلها  
فيقتذفها البحر فيخرج العنبر من بطنها وقال الازهرى العنبر سمكة بالبحر الاعظم يبلغ طولها  
خمس ذراعا يقال لها بالة وليست بعريسة انتهى من القمع (فأكلوا منها وتزودوا ورجعوا  
ولم يلقوا كيدا) أى حرباً (وفي رواية جابر عند الأئمة السنة) البخارى ومسلم وأبو داود  
والترمذى والنسائى وابن ماجه (بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لثلاثة راكب  
أميرنا) جلة حالية بلاوا وولاي ذر وأميرنا بلاوا (أبو عبيدة بن الجراح) وفي رواية  
البخارى نرصد غير القرين (فأقننا على الساحل حتى فنى زادنا) زاد في رواية البخارى  
فأصابنا جوع شديد (حتى أكلنا الخبط ثم ان البحر ألقى لنا دابة) من السمك وفي رواية  
للبخارى فإذا حوت مثل الطرب والحوث اسم جنس لجميع السمك وقيل مخصوص بأعظم  
منها والطرب يفتح المجمة المشالة وفي بعض النسخ بالمجمة الساقطة حكاه ابن التين والاول  
أصوب وبكسر الراء بعدهما موحدة الجبل الصغير وقال القزاز هو يسكون يراه إذا كان  
منبسطة ليس بالعالي وفي رواية أبي الزبير عند مسلم فوقع لنا على ساحل البحر كهيمة السكتيب  
الضخم فأتيناه فاذا هي دابة (يقال لها العنبر) وفي رواية للبخارى فألقى لنا البحر حوتاً مميماً  
لم نرمس له وفي رواية ابن أبي عاصم فاذا نحن بأعظم حوت فنى هذا جوازاً كل الحوت الطلغى  
(فأكلنا منها نصف شهر) وفي رواية وهب عند البخارى ثمان عشرة ليلة وفي رواية أبي  
الزبير عند مسلم فأقننا عليه شهراً قال الحافظ ويجمع بأن قاتل ثمان عشرة ضبط ما لم يضبطه  
غيره وقاتل نصف شهراً أى الكسر الزائد وهو ثلاثة أيام ومن قال شهراً جبر الكسر أو ضم  
بقية المدة التي كانت قبل وجد انهم الحوت اليها ورجح النووي رواية أبي الزبير لما فيها من  
الزيادة وقال ابن التين احدى الروايتين وهم ووقع في رواية الحافظ اثنى عشر يوماً هي شاذة  
وأشد منها شذوذاً رواية الخولاني عن جابر عند ابن أبي عاصم فأقننا قبلها ثلاثاً وأعل الجمع  
الذي ذكرته الى انتهى (حتى صحت اجسامنا) وفي رواية للبخارى زادنا من ودك حتى  
ثابت اليها اجسامنا بثلثة أى رجعت وفيه اشارة الى أنهم أصابهم هزال من الجوع (فأخذ  
أبو عبيدة ضلعاً) بكسر الضاد وفتح اللام (من أضلاعه فقصبه) قال الحافظ استشكل بأن  
الضلع مؤنثه ويجب أن يكون غير حقيقي فيجوز تذكره وفي رواية وهب عند البخارى ثم أمر  
أبو عبيدة بضلعين من أضلاعه فقصبا (ونظروا الى أطول بعير فآزرقتة) برا كبه وفي رواية  
وهب عند البخارى ثم أمر براحله فرحلت ثم مرت تحت ما فلم تصبها وفي رواية له أيضاً فعمد  
الى أطول رجل معه وفي حديث عبادة عند ابن اسحق ثم أمر بأجسم بعير معنا فحمل عليه

أجسم رجل منا يخرج من تحتها وما مست رأسه وجزم الحافظ في المقدمة بأن الرجل قيس ابن سعد فتبعه المصنف في الشرح وقال في الفتح لم أقف على اسمه وأظنه قيسا فإنه كان مشهورا بالطول ثم قصته مع معاوية معروفة لما أرسل اليه ملك الروم أطول رجل منهم ونزع له قيس سراويله فكانت طول قامته الرومي بحيث كان طرفها على انفه وطرفها بالارض وعوب قيس في نزع سراويله فأنشد

أردت لكبما يعلم الناس انها \* سراويل قيس والوجوه شهود

وأن لا يقولوا غاب قيس وهذه \* سراويل عادي فنه غمود

وفي رواية مسلم عن جابر فلقدر أيتنا نعرف من وقب عينيه بالقلال الدهن ونقطع منه القدر كالثور فخذ أبو عبيدة ثلاثة عشر رجلا فأقعدهم في وقب عينه بفتح الواو وسكون القاف وموحدة النقرة التي فيها الحدة والقدر بكسر الفاء وفتح الدال جمع فدره بفتح فسكون القطعة من اللحم وغيره وسلم عن عباد بن الوليد بن عباد بن الصامت قال جابر فدخلت أنا وفلان فعدت خمسة في فجاج عينا ما يرانا أحد حتى خرجنا وأخذنا ضلعنا من أضلاعها فقروا منه ودعونا بأعظم رجل في الركب وأعظم رجل وأعظم كفل فدخل تحتته ما يباطي رأسه انتهى فسبحان القوى القادر وكفل بكسر الكاف واسكان الفاء وباللام أي الكساء الذي يجعله ركب البعير على سنامه لئلا يسقط (الحديث) ذكر في بقيته نحر التسع جزائر ثم النبي (زاد الشرحان في رواية) عن أبي الزبير عن جابر (فلما قدمنا المدينة أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك فقال هو رزق أخرجه الله لكم فهل معكم شيء من لحمه فقطعه ونا) زاد في رواية أحمد فكان معنائه شيء (قال فأرسلنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فأكل) هذا لفظ مسلم ولفظ البخاري فقال كلوا رزقا أخرجه الله أطعمه ونا كان معكم فأتاه بعضهم فأكله ولا بن السككن فأتاه بعضهم فعضوه فأكاه قال عباس وهو الوجه وفي رواية أبي حمزة الخولاني عن جابر عند ابن أبي عاصم فلما قدموا ذكروا له صلى الله عليه وسلم فقال لو تعلم أن الله لم يرحم روحا لا حينئذ لو كان عندنا منه قال الحافظ وهذا لا يخالف رواية أبي الزبير لأنه يحمل على أنه قال ذلك ازدبادا منه بعد أن حضر واليه منه ما ذكر أو قال ذلك قبل أن يحضر واليه منه وكان الذي أحضره معهم لم يروح فأكل منه والله أعلم انتهى

\* سيرة أبي قتادة إلى نجد

(ثم سيرة أبي قتادة) للحرب ويقال عمرو والنعمان (بن ربي) بكسر الراء وسكون الموحدة بعد ما هم له (الانصاري) السلي بفتحين المدني شهدا أحدا وما بعد هاولم يصح شهوده يدرا مات سنة أربع وخمسين على الأصح الأشهر (إلى خضرة) ضبطه الشافعي بفتح الخاء وكسر الصاد المجتئين محالفا قول البرهان بضم الخاء واسكان المجهة هذا الظاهر ثم رأيت تأنيث (وهي أرض محارب بنجد) أشار إلى أنه لا تنافي بين من ترجمها كالبخاري بقوله البسرية التي قبل نجد وبين من قال سيرة محارب لأن الأرض نجد والمقصودين بالسيرة من أهلها ومحارب (في شعبان سنة ثمان) عند ابن سعد وذكر غيره أنها قبل مائة سنة وهي في جمادى كما مر وقيل كانت

في رمضان ذكره الحافظ (وبعث معه خمسة عشر رجلا الى غطفان) بأرضه محارب قال ابن  
سعد وأمره أن يشق عليهم الغارة فصار الليل ولكن النهار فهم على حاضر منهم فاحاط  
به فصرخ رجل منهم يا خضره وقاتل منهم رجال (فقتل من أشرف) ظهر (منهم وسبي سبيا  
كثيرا واستاق النعم فكانت الابل ما تبقى بعير والغنم أفي شاة) زاد ابن سعد وشيخه وجعوا  
الغنم فأنرجوا الخمس فغزوه فأصاب كل رجل اثنا عشر بعيرا فعدل البعير بعشر من الغنم  
ونقلنا أميرنا بعير اثم قد مناع على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقسم علينا غنمتنا وروى  
السبخان وغيرهما عن ابن عمر بعث صلى الله عليه وسلم سرية قبل نجد فكانت فيها فقهوا بال  
كثرة وغنم فكانت سهامنا اثني عشر بعيرا ونقلنا بعير اثم افرجنا بثلاثة عشر بعيرا قال  
في الفتح واختلاف الرواة في القسم والتفصيل هل كانوا جميعا من أمير ذلك الجيش أو من النبي  
صلى الله عليه وسلم أو أحدهما من أحدهما فرواية أبي داود وصريجة أن التفصيل من الأمير  
والقسم منه صلى الله عليه وسلم وأفضله فخرجت فيها فأصبنا ناعما كثيرا وأعطانا أميرنا بعيرا  
لكل انسان ثم قد مناع على النبي صلى الله عليه وسلم فقسم بيننا غنمتنا فأصاب كل رجل اثنا  
عشر بعيرا بعد الخمس وظاهر رواية مسلم أن ذلك صدر من الأمير وأنه صلى الله عليه وسلم كان  
مقررا له وبجيزا لانه قال فيه ولم يعيره النبي صلى الله عليه وسلم ولمسلم أيضا في رواية ونقل  
صلى الله عليه وسلم بعير اثم بعير اثم وهذا يمكن حمله على التقرير فتجتمع الروايات قال النووي معناه  
أن أمير السرية تغلهم فأجازهم صلى الله عليه وسلم فجازت نسبتهم لكل منهما والنفل زيادة بزادها  
الغازي على نصيبه من الغنمة ومنه نفل الصلاة وهو ما عدا القرية انتهى (وكانت غنيمة  
خمس عشرة ليلة) قال ابن سعد وشيخه وكان في السبي وهو أربع نسوة وأطفال وجوار جارية  
وضيعة كأنها ظلي وقت في سهم أبي قتادة فجاء بحجة بن جزم الزبيدي فقال يا رسول الله  
إن أبا قتادة قد أصاب في وجهه هذا جارية وضيفة وقد كنت وعدتني جارية فأرسل صلى الله  
عليه وسلم الى أبي قتادة فقال هب لي الجارية فوهبها له فدفعتها الى حجة بن جزم الميم وسكون  
المهمة وكسر الميم الثانية وتخفيف التهمة المقدوحة ابن جزم بفتح الجيم وسكون الزاي  
بعدها همزة الزبيدي بضم الزاي انتهى

\* مريمته أيضا الى اضم \*

(ثم سرية أبي قتادة أيضا الى بطن اضم) بكسر الهمزة وفتح الصاد المججمة وبالميم واد (فيما بين  
ذي خنثب) بضم الخنثين وبوحدة واد على ليلة من المدينة له ذكر كثير في الحديث والمغازي  
كما في النهاية (وذي المروة) بلفظ أخت الصفا من أعمال المدينة على غمانية بردنهما  
واضم المذكورانه بين هذين (على ثلاثة بردن المدينة في أول شهر رمضان سنة ثمان)  
أي في أول يوم منه على المتبادر ويحتمل ما يصدق بغير الأول لاطلاقه على نحو النصف  
(وذلك انه صلى الله عليه وسلم لما هم أن يغزوا أهل مكة بعث أبا قتادة في غمانية ففر سرية)  
على قول القاموس السرية من خمسة الى ثلثمائة أو أربع مائة ومزقل المصنف عن الحافظ  
أن مبدأ أهامة (الى بطن اضم) وتعبيره ببطن تبعا لابن سعد وغيره ظاهر في انه واد لانهم  
يضيقون بطن الى الوادي دون الجبل وفي السبل أن اضم واد أو جبل لكن في القاموس

اضم كعنبه وجعل الوادي الذي به المدينة انتهى فلا يفسر ما هنا بالجبل (ليظن ظان أنه  
صلى الله عليه وسلم توجه الى تلك الناحية) التي هي بطن اضم (ولان تذهب بذلك)  
أي بتوجهه اليها (الاخبار) فلا تستعذ قريش لحربه ويدخل عليهم على حين غفلة وكيف  
يتوهم ان ابيهم الاشارة يعود على مكة ويتعسف توجيهه بتحويل العقل المخالف للنقل وهو صلى  
الله عليه وسلم تجهز الى مكة كما يأتي سرًا وأطلع الله على كتاب حاطب فبعث من أتاه به وقال  
بكم هذا ابن اسحق اللهم خذ العيون والاخبار عن قريش حتى نبغتها في بلادها واستجيب له  
فعميت الاخبار عنهم فلم يأتهم خبر غنمه ولا علموا بذلك الا ليله دخوله صلى الله عليه وسلم  
(ملقوا عامر بن الاضبط) بفتح الهمزة وسكون الصاد المعجمة وفتح الواو الواحدة ثم طاء مهملة  
الاشجعي المعدودي العجوبة والذي ينبغي كما قال للبرهان عنه في التابعين لانه أسلم ولم يلق  
النبي - مسلما وقد ذكره صاحب الاصابة في القسم الاول تسليمه قبله ثم أورده في القسم  
الثالث وهو من أدرك النبي - ولم يره هذا المعنى (فسلم عليهم بتحية الاسلام) بان قال السلام  
عليكم قال ابن هشام ولذا قرأ أبو عمرو السلام والمعنى عظمهم بالانقياد ومنه كلمة الشهادة  
التي هي اماره على اسلامه (فقتله محم) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وكسر اللام المشددة  
ثم ميم (ابن جثمارة) بفتح الجيم وشد المثلثة فالف فيم فتاء ثانياً واصله زيد بن قيس بن  
ربيعه صحابي - أخو الصعيب بن جثمارة قال ابن عبد البر قيل ان محملاً غير الذي قتل وانه زل  
جص ومات بها أيام ابن الزبير ويقال ليه هو ومات في حياته صلى الله عليه وسلم فافظته  
الارض مرة بعد أخرى قال في الاصابة وبالأول جزم ابن السكن (فأنزل الله تعالى  
ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام) بألف وودونها أي التحية أو الانقياد بكلمة الشهادة  
(است مؤمناً) وانما قلت هذا تقييداً لنفسك ومالك (الى آخر الآية رواه أحمد) والطبراني  
وابن اسحق وغيرهم عن عبد الله بن أبي حذرد قال به ثنا صلى الله عليه وسلم الى اضم في نفر  
من المسلمين فيهم أبو قتادة ومحم بن جثمارة بن قيس فخرجنا حتى اذا كنا بطن اضم مرتبنا هاهنا  
ابن الاضبط الاشجعي - على قعوده ومعه متبع له ووطب من ابن فسلم علينا بتحية الاسلام  
فأمسكنا عنه وحمل عليه محم - فقتله شيء كان بينه وبينه وأخذ به غيره وصنعه فلما قد مناع على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرناه الخبر نزل فينا بأهلها الذين آمنوا اذا ضربتهم في سبيل  
الله الى آخر الآية ولا ينافي قوله لشيء كان بينه وبينه قوله تعالى يتبعون عرض الحياة الدنيا  
لان الحقد من عرضها المبتغي مع أنه أخذ متاعه وبغيره أيضاً (وهو عند ابن جرير من حديث  
ابن عمر بنحوه) وقد مر في سورة غالب الميثي - ان الآية نزلت في قتل أسامة بن زيد مر داس بن  
نهيك وأنه يحتمل تعدد القصة وتكرير نزول الآية (وزاد) ابن عمر في حديثه (بجاء محم بن  
جثمارة في بردين) معهم حين رجعوا ولم يلقوا رجوعاً فلما وصلوا الى ذي خشب بلغهم أنه صلى  
الله عليه وسلم توجه الى مكة فلحقوه بالسقي كما عند ابن سعد وغيره فأخبروه الخبر فقال لمحم  
أقتله بعد ما قال آمنت بالله (جلس بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسبته فغفر له  
فقال صلى الله عليه وسلم) أقتله بعد ما قال اني مسلم قال انما قالها منه وذا قال انما شققت  
عن قلبه لتعلم أصادق هو أم كاذب قال وهل قلبه الا مضغة من لحم قال صلى الله عليه وسلم انما



كان يفي عنه لسانه هذا من جلة حديث ابن عمر عند ابن جرير وفي رواية فقلل صلى الله عليه وسلم لما في قلبه تعلم ولا لسانه صدقت فقال استغفر لي يا رسول الله قال (لا تغفرك لك) زجرا وتهويلا (فقام وهو يتلقى دموعه ببرديه فامضت له سابعة) من الموالى يؤثر خون بها ويريدون الايام (حتى مات فلفظته) طرحته (الارض وعند غيره) كابن اسحق حدثني من لا اثم عن الحسن البصري قال صلى الله عليه وسلم حين جلس بين يديه امنته بالله ثم قتله فامكت الاسماع حتى مات فلفظته الارض (ثم عادوا به فلفظته الارض) ثم عادوا به فلفظته الارض (فلما غلب قومه عدوا الى صدين) بضم الصاد وقتلها وادال مهملتين ثمانية صد أي جبلين (فسطحوه) ينهما (ثم رضعوا) بفتح الراء والاضاد المجهمة أي جمعوا (عليه الجرة) بعضها فوق بعض (حتى واروه) وظاهره أن ذلك كله يوم الدفن وفي رواية أنهم حفروا له فأصبح وقد لفظته الارض ثم عادوا وحفروا له فأصبح وقد لفظته الارض الى جنب قبره قال الحسن لا أدري ~~كم~~ قال أصحاب رسول الله مرتين أو ثلاثا وفي حديث جندب عند الطبراني وقادة عند ابن جرير أن ذلك وقع ثلاث مرات فان صحا فيحتمل أنه لفظ يوم الدفن مرتين أو ثلاثا ثم استقر به حتى أصبح وقد لفظ أيضا حتى واروه بعد ثلاث أيضا بين الجبلين خفف كل من الرواة ما لم يحفظ الا حرو ولا يخفى بعده والله أعلم (وفي رواية ابن جرير) عن ابن عمر وكذا في مرسل الحسن عند ابن اسحق (فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الارض تقبل من هو شر من صاحبكم) اذ هي تقبل من ادعوا الالهية وجميع الكفار (ولكن يريد ان يبعظكم) وفي مرسل الحسن ولكن الله أراد أن يعظكم في حرم ما بينكم عما أراكم منه وظاهر هذا أنهم ألقوا عليه الجارة قبل اخبارهم له عليه السلام بألفظ الارض وفي رواية أنها الما لفظته جاؤا فذكروا ذلك له فقال ان الارض الخ ثم ألقوا عليه هذا وبين ما ذكر من موته بعد سابعة من ابي المصطفى بالسقيابيين ما رواه ابن اسحق عن عروة بن الزبير عن أبيه وحده وشهدا حينئذ قالوا صلى الله عليه وسلم الطهر وهو يجثون ثم جلس تحت ظل شجرة فقام عيينة يطالب بدم عامر بن الاضيوط وهو يومئذ رئيس غطفان والاقرع بن حابس يدفع عن محمل مكانه من خندق فقد اولا الخوصمة عنده صلى الله عليه وسلم ونحن نسع ثم قبلوا الدية ثم قالوا أين صاحبكم هذا يستغفر له صلى الله عليه وسلم فقام رجل آدم شرب طويل عليه حلة قد كان ثعبا للقتل فيها حتى جلس بين يديه فقال ما اسمك قال محمل بن جشامة فرفع صلى الله عليه وسلم يده ثم قال اللهم لا تغفر لمحمل بن جشامة ثلاثا فقام وهو يتلقى دموعه بفصل رداءه فأما نحن فنقول فيما بيننا نرجو أنه صلى الله عليه وسلم استغفر له وأما ما ظهر منه عليه السلام فهذا انتهى بون بعيد لكن يحتمل الجمع بأنه اجتمع به بالسقيابيين عادوا من السرية ثم ساروا معه في الفتح حتى غزاها وغزا حينئذ اخضع عنده عيينة والاقرع فلما قبلوا الدية جاؤا به ليستغفر له فقال اللهم الخ فبات بعد سبع خفف بعض الرواة ما لم يحفظ الا آخر ويؤيد ذلك أنه لم يقع في حديث ابن أبي حنبل ولا ابن عمر تعيين المحل الذي أتوا به فيه ووقع ذلك في حديث عروة عن أبيه فوجب قبوله لانه زيادة ثقة والله أعلم (ونسب ابن اسحق هذه السرية) التي نسبها لابن

سعد وغيره لابي قتادة (ابن أبي حذر) به مولات بوزن جعفر عبد الله بن سلامة بن عمير  
الاسلي الصهباني ابن الصحابي المتوفى سنة احدى وسبعين وله احدى وعشرون سنة  
قال الحافظ وهو من أربخ موت أبيه فيها فقال اعني ابن اسحق غزوة ابن أبي حذر ديعطن  
اضم وسابق فيها حديثه في قتل عاصم ونزول الآية ثم حديث عروة الذي ذكره مطولا  
ثم حديث الحسن ثم حديثا آخر بين الاقرع وعيينة ثم ترجم عقبها غزوة ابن أبي حذر دالاسلي  
الغابة فوهم المصنف في قوله (ومعه رجلان) لم يسميا (الى الغابة لما بلغه صلى الله  
عليه وسلم أن رفاعه بن قيس يجمع لحربه) قيس اقومه بالغابة (فقتلوا رفاعه وهزموا  
عسكره وغنوا غنيمة عظيمة) من ابل وغنم (حكاه مغلطاي) لادخاله قصة في أخرى وايضا  
فلم يقل أحد انهم في سريةهم الى اضم حاربوا أحد ولا غنموا بل صرح ابن سعد وشيخه كما مر  
بأنهم رجعو اولم يلقوا جعها وأما سرية الغابة فقال ابن اسحق كان من حديثها فبما بلغني  
عن لأتهم عن ابن أبي حذر قال تزوجت امرأة من قومي وأصدقتم ما ماتي درهم  
بخفت رسول الله صلى الله عليه وسلم أسعيتني فقال لكم أصدقتم ما ماتي درهم قال  
سبحان الله لو كنتم تأخذون الدراهم من بطن واد ما زدتم واقه ما عندي ما أعينك به فذبت  
أياما وأقبل رفاعه بن قيس أو قيس بن رفاعه في بطن عظيم من بني جشم فزبل بن معه بالغابة  
يريد جمع قيس على حربه صلى الله عليه وسلم فدعاني صلى الله عليه وسلم ورجلين فقتل اخرجوا  
الى هيد الرجل حتى تأتوا نامة بجبر وعلم فخرجنا ومعنا النبل والسيف حتى جئنا نريا  
من الحاضر مع غروب الشمس فكلمت في ناحية وأمرت صاحبي فكلمنا في ناحية وقلت  
لهما اذا سمعتماني فذكبرتا على العسكر فكبرا وشدنا معي فوالله اننا لننظر غزوة  
القوم وأن نصيب منهم شيئا وقد غشنا الليل حتى ذهب خمة العشاء وقد كان لهم راع  
قد سرح فأبطأ عليهم حتى تحو فواعليه فقام رفاعه بن قيس بفعل سيفه في عنقه ثم قال لا تبعن  
أتراعينا هذا ولقد أصابه شر فقال له نمر من معه نحن نكذبك قال والله لا يذهب إلا أنا  
قالوا فجن معك قال والله لا يتبعني أحد منكم فخرج حتى يري فرمته بسمي فوضعت في  
فمزه فو الله ما تكلم ووثب اليه فاحترزت رأسه وشدعت في ناحية العسكر وكبرت وشد  
صاحباي وكبرا فو الله ما كان إلا النجاء من فيه عندك بكل ما قدروا عليه من نسايم وأبنائهم  
وما خف من أموالهم واستقنا بالاعظية وغنما كثيرة فجئناهم الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وجئت برأسه أحمله معي فأعاني صلى الله عليه وسلم من تلك الابل بثلاثة عشر بعيرا  
فجمعت الى أهلي وأما الواقدى وهو محمد بن عمر فجعل هذه القصة مع قصة أبي قتادة الى  
خضرة التي قبل هذه واحدة وساق بسنده عن ابن أبي حذر قال تزوجت ابنة سراق بن  
حارثة العبازي وقد قتل يد رفلم أصب شيئا من الدنيا كان أحب الى من تكاحها وأصدقها  
ماتى درهم فلم أجد شيئا أسوقه اليها فقلت على الله ورسوله المعول فحنت رسول الله فأخبرته  
فقال كم سقت اليها فقلت ماتى درهم فقال سبحان الله لو كنتم تغتفون من ناحية بطعان  
ما زدتم فقلت يا رسول الله أعني على صداقها فقال ما وافقت عندنا ما أغنيك به ولكن قد  
أججعت ان أبعث بأقتادة في أربعة عشر رجلا في سرية فهل لك في أن تخرج فيها فاني أرجو

قوله عندك هكذا في النسخ وإعله  
يخوف عن شدة أو نحوها مما  
يقضيه المقام اه

أن يغفل الله مهر زواجك فقلت نعم فخرجنا حتى جئنا الحاضر فذكر القصة وأن أبانقادة ألف  
بين كل رجلين وقاتل رجالا من القوم فاذا بهم رجل طويل أقبل على ابن أبي حدر وقاتل  
بأسلم هلم الى الجنة يتكلم به قال قلت عليه فقتله وأخذت سيفه فلما أصبحنا رأيت في السبي  
أمرأة كأنها طيبت تكثر الالتفات خلفها وتبكي فقلت أي نبي تنظرين قالت أنظروا الله الى  
رجل ان كان حيا استنقذنا منكم فقلت لها قد قتلته وهذا سيفه معلق بالقتب قالت فأتى الى  
غده فلما رأته بكيت ولبت ولا يخفى أن سياق كل من القصتين يبعد أو يمنع كونهما واحدة  
والله تعالى أعلم

### باب غزوة الفتح الأعظم

(ثم فزع مكة زادها الله شرفا) يحتمل أنه دعاء من المصنف وأنه اخبار بأن الفتح النبوي  
زادها الله به شرفا على شرفها السابق (وهو كما قال) العلامة ابن القيم (في زاد المعاد)  
في هدى خير العباد (الفتح الأعظم) من قيمة الفتوحات قبله كخبر وفدك والحديبية وعد  
فتح لا مودة تقدمت منها ان مقدمة الظهور وظهوره وقد كان مقدمة لهذا الفتح الأعظم  
(الذي أعز الله به دينه) قواء وأظهره على جميع الاديان اذ ما من أهل دين الا وقد قهرهم  
المسلمون (ورسوله وجنده) أنصاره المسلمين الذين بذلوا نفوسهم في نصرته دينه وجهه  
أنصارا وجندا كما في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصارا لله وأن جندنا لهم الغالبون  
لا خلاصهم في اعلاء كلمة الله واظهار دينه (وحرمه الامين) الا من فيه من دخله  
(واستنقذ) خلاص (به بلده ودينه) والاضافة للتشريف والتمييز لها على غيرها من البقاع  
(الذي جعله الله هدى للعالمين) هاديا لهم لانه قبلتهم ومتعبد لهم كما قال تعالى مباركوا هدى  
للعالمين (من أيدي الكفار والمشركين) عبدة الاوثان فهو وعطف أخص على أهم بعد طول  
استبلائهم عليه وعبادتهم لغير الله فيه فغسله مثابة لعاقبة من قصده من المسلمين (وهو  
الفتح الذي استبشر به أهل السماء وضربت أطناب) جمع طناب بضم طين وهو حبل  
النباه والخيمة (عزه) استعاره بالكناية شبه العزيز بغيره متين وأثبت الاطناب تخيلا (على  
مناكب الجوزاء) بفتح الجيم وسكون الواو وبالزاي والمثقال انها تعترض في جوز  
السماء أي وسطها ولا استعاره فيها ولا في مناكب أيضا لان اسم النجوم متصل بها  
(ودخل الناس في دين الله أفواجا) جماعات جمع فوج جاؤا بعد الفتح من أقطار الارض  
طائعين (وأشرق به وجهه الارض) وفي نسخة الدهر (ضياء وابتهاجا) سرورا  
(خرج له صلى الله عليه وسلم بكاتب) بالفوقية جمع كتيبة وهي القطعة من الجيش (الاسلام  
وجنود الرحمن) أي الملائكة لما ورد أنها تحضر مواضع قتال المسلمين مع الكفار وان لم تقا  
فالعطف مبين أو عام على خاص ان أريد بجنوده الملائكة وغيرهم وهذا أن أحسن  
من انه مساو (لنقض قرين العهد الذي وقع بالحديبية) في شعبان سنة ثمان على رأس  
اثنين وعشرين شهر من صلح الحديبية روى الواقدي انه صلى الله عليه وسلم قال لها نشة  
صبيحة وقعة خراعة لقد حدثت يا عائشة في خراعة أمر فقالت أتري قرينها يتجرتي على نقض  
العهد الذي بينك وبينهم وقد أنفاهم السيف فقال يقضون العهد لا امر يريده الله قالت

يا رسول الله خير قال خير (فانه كان قد وقع الشرط) كما رواه ابن اسحق محدثني الزهري عن  
المسور ومروان (انه من أحب أن يدخل في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده فعل  
ومن أحب أن يدخل في عقد قرين وعهدهم فعل قد خلت بنو بكر في عقد قرين  
وعهدهم ودخلت خزاعة في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده) وكانت حلفاء عبد  
المطلب وكان عليه الصلاة والسلام بذلك عارفا ولقد جاءته خزاعة يومئذ بكاتب عبد المطلب  
بقوله عليه أبي بن كعب وهو باسك اللهم هذا حلف عبد المطلب بن هاشم لخزاعة اذا قدم عليه  
سرواتهم وأهل الرأي غائبهم يقر عبا فاضى عليه شاهد هم ان بيننا وبينكم عهد والله وعقوده  
وما لا ينسئ أبد البعد واحدة والنصر واحد ما أشرق ثبير وثبت حراء وما بل بحر صوفة  
ولا زراد فمينا بيننا وبينكم لا تجدد أبد الدهر مومدا فقال صلى الله عليه وسلم ما أعر في  
بجلفكم وأنتم على ما أسلمتم عليه من الحلف وكل حلف كان في الجاهلية فلا يزيد الاسلام  
الاشدة ولا حلف في الاسلام انتهى من الشامية والحلف المنهني عنه ما كان على الفتن  
والقتال والغارات والذي قواه الاسلام ما كان على نصر المظلوم ومله الارحام والخير ونصرة  
الحق كما في النهاية قال ابن اسحق (وكان بين بني بكر) بن عبد مناة بن كنانة (وخزاعة حروب  
وتقتل في الجاهلية) وذلك أن مالك بن عباد من بني الحضرمي خرج تاجر افلا توسط أرض  
خزاعة عدو عليه وقتلوه وأخذوا ماله وكان حليف الاسود بن رزن بفتح الراء وكسر هاء كما في  
الروض والمحضهم فزاي ساكنة وتفتح كما في الاملاء فدون فعدت بنو بكر على خزاعي فقتلوه  
حبسة للاسود فعدت خزاعة على بني الاسود وهم ذو قوب تصغير ذوب وسلي بفتح السين وكثوم  
فقتلوهم بعرفة عند أنصاب الحرم وكان قوم الاسود يوذون ديتين ديتين افضلهم في بني بكر  
وباقيم دية ذية فبينما هم كذلك بعث صلى الله عليه وسلم (فتشاغلوا عن ذلك لما ظهر الاسلام)  
وان لم يسلموا (فلما كانت الهدنة خرج نوبل بن معاوية) بن عروة بن عامر بن نفاثة  
بضم النون وخفة الفاء فألف فثلاثة ابن عدي بن الدبل (الديلي) بكسر الميم له وسكون  
التحسية كما ضبطه المحافظ وغيره أبو معاوية صحابي من مشاة الفتح وعاش الى أول اماره يزيد  
وعمر مائة وعشرين سنة روى له البخاري ومسلم والنسائي (من بني بكر في بني الدبل)  
بكسر الدال المهملة وسكون الباء كما قاله الكسائي وأبو عبيد وغيرهما وقال الاصمعي  
وسيدويه وأبو حاتم وغيرهم هو بضم الدال وكسر الهمزة وانما فتحت في النسب كما فتحت ميم  
التمزي في التمزي ولا م سلمة في السلمي فوارا من نوال الكسرات وكان عيسى بن عمرو يونس  
وغيرهما يكسرونه الى النسب ببقية على الاصل قال الاصمعي وهو شاذ في القياس وهو الدبل  
ابن بكر بن عبد مناة بن كنانة كما في مقدمة الفتح وشحوه في التبصير له في قول الشامي بكسر  
الدال وسكون الهمزة وتسهل نظرا لأن الدين قالوا بكسر الدال انما فعلوا به دعاء تحسية  
لا همزة والذين قالوا همزة انما قالوا بكسر هاء والدال مضمومة قال ابن اسحق ونوفل يومئذ  
قائدهم وليس كل بني بكر تابعه (حتى بيت خزاعة وهم على ما لهم) بأسفل مكة (يقال له  
الوتير) بفتح الواو وكسر الفوقية وسكون التحسية آخره راء قال السهيلي وهو في كلام العرب  
للورد الأبيض سمى به الماء (فأصاب منهم رجلا) أبهمه ابن اسحق في أول جواره ثم بعد

قليل قال (يقال له منبه) بضم الميم وفتح النون وكسر الموحدة قال ابن اسحق وكان رجلا  
 مغزرا أي ضعيف الفؤاد خرج هو ورجل من قومه يقال له تميم فقال له منبه يا تميم انج  
 بنفسك فوالله اني لميت قتولني أو تركوني لقد ائتت فؤادي فأقلت تميم وأثاركو امنها فقتلوه  
 فليس برجلين كما اقتضاه قول البرهان قوله رجلا لا أعرف اسمه ثم ضبط منها بالفظ اسم  
 الفاعل قال ولا أعلم ترجمته الا انه كافر الا أن يقال مراده لا أعرف له اسما عند من ذكر اسماء  
 الرجال وانما وقفت عليه في السيرة فيجتمعل انه اسم كما هو الظاهر المتبادر وأنه صفة وله  
 اسم آخر وهذا مع ما فيه من التعسف أحوج اليه القياس المخرج لمثل هذا الحافظ - في  
 لا يتناقض في أسطر يسيرة (واستيقظت) تذهبت (لهم خزاعة) لما علموا بهم (فاقتلوا الى  
 أن دخلوا الحرم ولم يتركوا القتال) فلما اتهموا اليه قالت بنو بكر يا نوفل اننا قد دخلنا الحرم  
 الهلك الهلك فقال كلمة عظيمة لا اله الا الله يا بني بكر اصبوا ثاركم فلعنهم الله ثم تسرعون  
 في الحرم افلا تصيبون ثاركم فيه (وأمدت قريش) حلفاءهم (بنو بكر بالسلاح وقال  
 بعضهم معهم ليلاني خفية) منهم صفوان بن أمية وشيبة بن عثمان وسهيل بن عمرو وقاله  
 موسى بن عقبة وحويط بن عبد العزى ومكرز بن حفص قاله ابن سعد فلما دخلوا مكة  
 لجأت خزاعة الى دار بديل بن ورقاء الخزاعي ودارمولى لهم يقال له رافع فاتهموا بهم في عمارة  
 الصبح ودخلت رؤساء قريش منازلهم وهم يظنون انهم لا يعرفون وأن هذا الايلغه عليه  
 الصلاة والسلام وأصبحت خزاعة مقتولين على باب بديل ورافع فقال سهيل انوفل قد رأيت  
 الذي صنعنا بك وبأصحابك وعن قتات من القوم وأنت قد حصرتهم تريد قتل من بقي وهذا  
 ما لا نطاولك عليه فاتركهم قتركم فخرجوا وندمت قريش على ما صنعوا وعرفوا أنه نقض  
 للذمة والعهد الذي بينهم وبين المصطفي وجاء الحرب بن هشام وعبد الله بن أبي ربيعة الى  
 صفوان ومن سعى فلما هم بمصنعوا وقالوا ان بينكم وبين محمد مودة وهذا نقض لها أخرج  
 مسدد في مسنده والواقدي ان قريش اندمت وقالت ان محمدا غارينا فقال ابن أبي سرح  
 لا يغزوكم - حتى يخبركم في خصال كاهن أهون من غزوه يرسل اليكم أن دواقتي خزاعة وهم ثلاثة  
 وعشرون قتيلا أو تبرؤا من حلفي بني نضالة أو نبذ اليكم على سواء فقال سهيل نبرأ من  
 حلفهم أسهل وقال شيبة ندى القتلى أهون وقال قرطبة بن عبد عمر ولا ندى ولا نبرأ لكن نبذ  
 اليه على سواء وقال أبو سفيان ليس هذا بشئ وما الرأي الا صوب الاجح - وهذا الامر أن  
 تكون قريش دخلت في نقض عهد أو قطع مدة وأنه قطع قوم بغير رضائنا ولا مشورة فما  
 علينا قالوا هذا الرأي لا رأي غيره (و) لما انقضى القتال (خرج) كما رواه ابن اسحق  
 وغيره (عمرو) بفتح العين وقيل بضمها وصححه الذهبي (ابن سالم) بن حصين بن سالم بن  
 كاثوم (الخزاعي) أحد بني كعب العسائي ذكر ابن الكلابي وأبو عبيد والطبري أنه أحد من  
 عمل أولوية خزاعة يوم الفتح زاد ابن سعد وشيخه (في أربعين راكبا من خزاعة) ترحى اليعمرى  
 أن يصكوا نواهم بالنفر الذين قدموا مع بديل وفيه ان الاربعين لا يقال لهم نفر (فقدموا  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرونه بالذي أصابهم ويستنصرونه فقام صلى الله عليه وسلم  
 وهو يخبر ردا وهو يقول لانصرت ان لم أنصركم بما أنصرت) ضمن معنى أمنع فعدى عن

في قوله (منه) وفي نسخة به (نفسى) فلا تضمين وروى عبد الرزاق وغيره عن ابن عباس  
مرقوعا والذي نفسى بيده لا منعه منهم مما أ منع منه نفسى وأهل بيتي وروى أبو يعلى بسند  
جيد عن عائشة لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم غضب مما كان من شأن بنى كعب  
غضباً لم أراه غضبه منذ زمان وقال لا نصر في الله تعالى إن لم أنصر بنى كعب (وفي المعجم الصغير)  
قد به لأنه ساق الحديث بقائه إلى آخر الشعر وروى في الكبير بعض الحديث وأما من عزاه  
لهما كالباشي فلذكره عنه ما انفقت عليه روايته في الكبير والصغير (من حديث ميمونة) بنت  
الحريث أم المؤمنين (إنها) قالت بأن عندى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فقام ليترضأ إلى  
الصلاة (سمعت) لفظها فسمعت (صلى الله عليه وسلم يقول في متوضئه) عيم مضمومة فتوقية  
مفتوحة فوافضاد مجمة مشددة مفتوحة في فهمزة مكسورة أى مكان وضوءه كما قال الشافعي  
لأنه أنسب من زمانه ومن نفسه وإن أطلق عليهم ما أضافان من يد الثلاثى يستوى فيه اسم  
الفاعل واسم المفعول واسم الزمان والمكان والمصدر فى لفظ واحد (ليلايك ليليك ليليك  
ثلاثا نصرت نصرت نصرت) بفتح التاء فيها خطا بالادى سمعه (ثلاثا فلما خرج قلت يا رسول  
الله سمعتك تقول في متوضئك ليليك ليليك ثلاثا نصرت نصرت نصرت ثلاثا كما فك  
تكلم انسانا فهل كان معك أحد فقال صلى الله عليه وسلم هذا راجز يجيم وزاى قائل الرجز  
نوع من الشعر موقوف ومخفف من قال راجل (بنى كعب) بطن من خزاعة (بس-تصرخنى)  
يستغنى بى (ويرغم أن قرىشا أعانته عليهم بنى بكر) فى اخباره به قبل قدومه علم من أعلام  
النبوة باهر فأنما أنه أعلم بذلك بالوحى وعلم ما يصوره الرجز فى نفسه أو يكامه به أصحابه فأجابه  
بذلك أو أنه كان يرتجز سفره وأسمعه الله كلامه قبل قدومه بثلاث ولا بعد فى ذلك فقد روى  
أبو نعيم مرقوعا نى لاسمع اطيط السماء وما تلام ان تثط الحديث قالت ميمونة (ثم خرج  
عليه الصلاة والسلام) بعد قدوم الوافد وبديل ثم أبى سفيان كما عند أصحاب المغازى لا قبل  
محبتهم كايومهم السياق ففهم اختصار (فأمر عائشة أن تجهزه) بالثقل أى تهيئه له  
أهبة السفر وما يحتاج اليه فى قطع المسافة (ولأنه لم أخدا) وعند ابن اسحق وابن عقبة  
والواقدي أنه قال جهزنا وأخفى أمرنا وقال اللهم خذهم إلى أسماعهم وأبصارهم فلا يرونا  
الأبغثة ولا يسمعون بنا إلا فلتة وأمر جماعة أن تقيم بالانقلاب وكان عمر يطوف على الانقلاب  
فيقول لا تدعوا أحداً يمر بكم تنكرونه الا ردعوه وكانت الانقلاب مسلمة الامن سلك الى مكة  
فانه يحفظ منه موبأل عنه (قالت) ميمونة راوية الحديث (فدخل عليها) أى على عائشة  
(أبو بكر فقال يا بنية ما هذا الجلهاز) بفتح الجيم والكسر لغة قليلة كما فى المصباح (وقالت  
واقه ما أدري فقال) أبو بكر (والله ما هذا زمان غزو بنى الاصفر) وهم الروم لأن  
جذهم روم بن عيص بكسر العين ابن اسحق بن ابراهيم تزوج بنت ملك الحبشة فجاء ولده بين  
البياض والسواد فقيل له الاصفر أولان جذته سارة حلتها بالذهب وقيل غير ذلك وكانه  
خصهم لتوقعهم الغزو اليهم لما فاعلوا مع أهل مونة (فأين يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قالت) عائشة (والله لا أعلم لى) وعند ابن أبى شيبة من مرسل أبى سلمة أنهم أعلمته فقال  
والله ما انتقصت الهدنة بيننا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فذكره انهم أول من غدر ثم

أمر بالطرق فحبست فعصى على أهل مكة لا يأتهم خبر ويحقل الجمع بأنه دخل عليها مرتين  
 الأولى قالت له أعلم لي حق أخبارته صلى الله عليه وسلم وأذن لها في أخبار أبيها لكونه عيبة  
 سره فدخل عليها ثانياً فأخبرته وكان له يبلغه نفضهم العهد أو تأول أنه غير ناقض لكونه  
 لم يصدر من جميعهم فقال ما انتقضت الهدنة وأخبر النبي وأقاه أعلم (قالت) بميمونة كما هو  
 رواية الطبراني (فأقننا لانا) بعد قوله في هذا راجز بن كعب (ثم صلى) عليه الصلاة والسلام  
 (الصبح في المناس) لفظ الطبراني بالناس صبح اليوم الثالث (فسفعت الراجز ينشدة)  
 وعند البراءة دي وغيره فلما فرغوا من قصتهم قلم عمرو بن سالم فقال وهو جالس  
 بالمسجد ظهرى الناس (يارب انى ناشد) طالب ومذكر (محمد بن حلف)  
 بكسر المهملة واسكان اللام مناصرة (أينا وايه) عبد المطلب إشارة الى ما مر (الانلدا)  
 بفتح أوله وسكون الفوقية وفتح اللام وبالذال المهملة أى الاقدم عما بيننا وبينه صلى الله عليه  
 وسلم وقول الشامي أى القديم لا يناسب أفعال التفضيل انما هو تفسير للتبديد وزاد في رواية ابن  
 اسحق وغيره قد كنتم ولداً وكذا والداً ثم أسلمنا فلم نزع سدى ولد بضم الواو وسكون اللام لغة  
 في ولد وذلك أن ولد بنى عبد مناف أتهمهم من خراعة وكذا أم قصي فاطمة الخراعة  
 كما في الروض وثمرت حرف عطف ادخل عليه تاء التأنيث (ان) بكسر الهمزة وفتح القاف  
 (قريشاً خلفوك) أو هو النقات ولا تفتخى الظاهر أخلقوه (الموعدا) ونقصوا  
 عطف تفسير لا خلفوك (ميناك) عهدك (المؤكدا) بالكتب والاشهاد (وزعوا)  
 أن لست) بفتح التاء على الخطاب (تدعوا أحداً) لنصرتنا وبضم التاء على رواية ابن  
 اسحق وجماعة بعد قوله المؤكدا وجعلوا الى في كداه رمداً \* وزعوا أن لست  
 أدعوا أحداً (فانصر هذا الله نصر الأبد) مستقر لا ينقطع أثره من التأييد وهذه  
 رواية الطبراني ورواه ابن اسحق وطائفة نصر اعتدوا بفتح العين المهملة وكسر الفوقية  
 بعد هامهملة أى حاضراً مهيأاً وقويا (وادع عبداً لله يا توأم ددا) بفتحين جبو شاً  
 ينصروننا ويقوتونا (فيهم رسول الله) أى به لدفع توهم أنه يعث سرية وانما القصد أنه فيهم  
 حالة كونه (قد تحزدا) روى بجماءه هـ له أى غضب وبجيم أى شروته بالحربهم  
 (ان سيم) بكسر المهملة وسكون التحتية بالميم مبنى للمفعول (خسفا) بفتح الميم وضمها  
 وسكون المهملة وبالفاء أى أولى ذلاً (وجهه تربداً) بفتح الفوقية فراء واحدة فمهملة (قال  
 في القاموس وتريد يعنى بالراء غير انتهى) والمعنى هنا أنه صلى الله عليه وسلم ان قصد بذل له  
 أو لا أحد من أهل عهده تغير وجهه حتى يتقمم من أهاده ذلك لله وهذه رواية الطبراني في  
 الصغير (وزاد ابن اسحق) عليه في الرجز (هم يبتونا) أى قصد ونال بالامن غير علم (بالوتير  
 هجدا) بضم الهاء وفتح الجيم مستددة جمع هاجد وهو النائم (وقتلونا كما وسجدا) هذا  
 يدل على أنه كان فيهم من صلى لله فقتل قال السهيلي متعباً قول نفسه في قوله ثم أسلمنا من  
 السلم لانهم لم يكونوا آمنوا بعد قال في الاصابة وتأولوه بعضهم بأنهم حلفاء الذين يركعون  
 وبسجود ولا يخفى بعده قال وقد رواه ابن اسحق أى في رواية غير زياد هم قتلونا بهيميد  
 هجداً \* تلاوا القرآن ركعاً وسجداً انتهى يعنى فهذا يطل التأويل (وزعوا أن لست) بضم

النساء أنا) ادعوا أحداً وهم أذل وأقل عدداً فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت  
يا عمرو بن سالم) بنو الزبرهان ضم عمرو وفتح ابن وفتحهم ما وضعهم ما قال وذكر الثالث في  
التسهيل انتهى وفي شرح التسهيل للدامي روى الاخفش عن بعض العرب وكان قائلاً راعى  
أن التاجير ينبغي أن يأخر عن المتبوع ولم يراع أن الأصل الحامل على الاتباع قصد التخفيف  
إتبعه) (فكان ذلك ما) الذي (هاج) حرّكه (فتح مكة) زاد ابن اسحق ثم عرض لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم عنان من السماء فقال أن هذه السحاب لتسهيل بنصر بني كعب  
والعنان بفتح المهملة ونونين بينهما ألف السحاب (وقد ذكر) أي روى (البراز من حديث  
أبي هريرة بعض الآيات المذكورة) بأشناد حسن موصول ورواه ابن أبي شيبة عن أبي  
سليمة وعمر بن مرة مرسلين كما في الفتح قال في الإصابة ورويت هذه الآيات لعمر بن كلثوم  
الخرزاعي أخرجه ابن منده ويحتمل أن يكون هو عمرو بن سالم ونسب في هذه الرواية إلى جدّه  
جدّه انتهى وعند الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم قال لعمر بن سالم وأصحابه ارجعوا  
وتفرقوا في الأودية فرجعوا وتفرقوا وذهبت فرقة إلى الساحل بعارض الطريق وعند  
ابن اسحق وغيره ثم قدم بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه فأخبروه صلى الله عليه وسلم  
الخبر ورجعوا قال ابن عسبة ولزم بديل الطريق في نفر من قومه وروى الواقدي عن مجمل  
ابن وهب أن بديلاً يفارق مكة من الحديبية حتى لقيه في الفتح عز الطهران قال الواقدي  
وهذا أثبت انتهى وليس بشيء والمثبت مقدم على النافي وروى ابن عائذ عن ابن عمر أن ركب  
خزاعة لما قدموا وأخبروه خبرهم قال صلى الله عليه وسلم فمن تمسككم وطنتكم قالوا بنى بكر  
قال أكلها ما قالوا لا ولكن بنو نفاثة ورأسهم نوفل قال هذا باطن من بنى بكر وأنبأنا إلى  
أهل مكة فسالناهم عن هذا الأمر ومخيرهم في خصال ثلاث فبعث إليهم ضمرة يخبرهم بين  
أن يدوا قتل خزاعة أو يبرؤا من حلف بنى نفاثة أو يذليهم على سواء فأتاهم ضمرة فأخبرهم  
فقال قرطبة بن عمرو لاندى ولا نبرأ لكنا نذليهم على سواء فرجع بذلك فندمت قريش على  
ماردة وبعثت أبوسفیان قال في الفتح وكذا أخرجه مسند من مرسل محمد بن عباد بن جعفر  
وانكره الواقدي ورزعه أن أبوسفیان لما توجه مبادراً قبل أن يبلغ المسيلين الخبر والله أعلم  
أنه روى الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم قال كانكم بابي سفیان قد جاء يقول جدد  
العهد وزد في المدة وهو راجع بسخطه ومشى الحرث بن هشام وعبد الله بن أبي ربيعة إلى أبي  
سفیان فقالا لئن لم يصلح هذا الأمر لا يروى عنكم إلا محمد في أصحابه فقال أبوسفیان قد رأت هند  
بنت عتبة رؤيا رآها خفت من شرها قالوا وما هي قال رأت دماً قبل من الحجون يسيل  
حتى رقب ياخذ منه ملياً ثم كان ذلك الدم كأن لم يكن فكروا الرؤيا وقال أبوسفیان هذا  
أمر لم أشهده ولم أعجب عنه لا يحمل الأعلى ولا والله ما شورت فيه ولا هوية حين بلغني  
لغيرتنا محمدان صدقني ظني وهو صادق وما بدت في أن آتي محمداً فأكلمه فقالت قريش أصبت  
فخرج ومعه مولى له على راحتين (وقدم) كما روى ابن اسحق وابن عائذ عن عروة (أبوسفیان  
ابن حرب على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة) فدخل على بنته أم حبيبة فذهب ليجلس  
على فراشه صلى الله عليه وسلم فطوته عنه فقال يا بنيت ما أدري أرغبت بي عن هذا القراش



ام رغبت به عنى قالت بل هو فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت رجل مشرك نجس  
ولم أحب أن تجلس على فراشه صلى الله عليه وسلم قال والله لقد أصابك يا حبة بعدى شتر فقالت  
بل هداى الله تعالى للاسلام فأنت يا أبت سيد قريش وكبرها كيف يسقط بمحك الدخول فى  
الاسلام وأنت تعبد حجر الا يسمع ولا يصر فقام من عندها فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فى المسجد (يسأله أن يجتدده العهد ويزيد فى المدة فأبى عليه) قال ابن اسحق فكلمه فلم يرد عليه  
شيأ وعند الواقدي فقال يا محمد انى كنت غائباً فى صلح الحديبية فاشدد العهد وزدنى المدة  
فقال صلى الله عليه وسلم فلذلك جئت قال نعم فقال هل كان من حدث فقال معاذ الله نحن  
على عهدنا وصلحنا لا نفر ولا تبدل فقال صلى الله عليه وسلم فمخن على ذلك فأعاد أبو سفيان  
القول فلم يرد عليه شيأ فذهب الى أبي بكر فكلمه أن يكلم له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
ما أنا بفاعل وعند الواقدي فقال تكلم محمد او تجبر أنت بين الناس فقال جوارى فى جوار  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى عمر فقال أنا أشفع لكم والله لولم أجد الا الذر لحاسدكم  
به زاد الواقدي ما كان من صلحنا جديد فأخلفه الله وما كان منه متيناً فقطعه الله وما كان  
منه مقطوعاً فلا وصله الله فقال أبو سفيان جوزيت من ذى رحم شراً ثم دخل على علي  
وعنده فاطمة وحسن غلام يدب بين يديهما فقال يا علي ما لك أمس القومى رحا وانى جئت  
فى حاجة فلا أرجع كما جئت خائباً فاشفع لى فقال علي ويحك يا أبا سفيان والله لقد عزم صلى  
الله عليه وسلم على أمر ما نستطيع أن نكلمه فيه فالتفت الى فاطمة وقال يا بنت محمد هل لك أن  
تأمرى بنبيك هذا فيجبر بين الناس فيكون سيد العرب الى آخر الدهر قالت والله ما بلغ بيني  
أن يجبر بين الناس وما كان يجبر أحد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند الواقدي أنه  
أتى عثمان قبل علي فقال جوارى فى جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أتى علياً ثم سعد بن  
عبادة فقال يا أبا نابت انك سيد هذه البصرة فأجر بين الناس وزدنى المدة فقال سعد جوارى  
فى جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يجبر أحد عليه صلى الله عليه وسلم فأتى أشرف  
قريش والانصار فكلمهم يقول جوارى فى جوار رسول الله ما يجبر أحد عليه فلما أيس  
منهم دخل على فاطمة فقال هل لك أن تجبرى بين الناس فقالت نعم أنا امرأته وأبنت عليه  
فقال مرى ابنك فقالت ما بلغ أن يجبر فقال لعلى يا أبا حسن انى أرى الامور قد اشتدت على  
فانصحنى قال والله ما أعلم شيأ يغنى عنك ولكنت سببى لك فانه قد أجمع بين الناس ثم الحق  
بارضك قال أو ترى ذلك مغنياً عنى شيأ قال لا والله ما أظنه ولكن لا أجدر لك غير ذلك فقسام  
أبو سفيان فى المسجد فقال ايها الناس انى قد أجرت بين الناس ولا والله ما أظن أن يخفف رني  
أحدث ثم دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد انى قد أجرت بين الناس فقال  
صلى الله عليه وسلم أنت تقول ذلك يا أبا حنظلة ثم ركب بعيره (وانصرف الى مكة) وعند  
الواقدي وطالت غيبته واتهمته قريش أشد التهمة وقالوا قد صابوا تبع محمد امراً وكنتم  
اسلامه فلما دخل على هند امرأته لئلا قالت لقد غبت حتى اتهمك قومك فان كنت مع  
طول الإقامة جنتهم بنجح فأنت الرجل ثم جلس منها مجلس الرجل من امرأته فقالت  
ما صنعت فأخبرها الخبر وقال لم أجد الا ما قال لى على فضررت برجلها فى صدره وقالت فجيئت

من رسول قوم فاجتبت بخير فلما أصبح خلق رأسه عند اساف ونائنه وذبح لهم او مسح بالدم  
 رؤسهما وقال لا افارق عبادتكما حتى اموت ابراء لقريش مما اتهموه به فقالوا له ما وراءك  
 هل جئت بكتاب من محمد أو زيادة في مدة ما تأمن به أن يعزونا فقال والله لقد أبي على ولا بن  
 اسحق كليمه فوالله ما رددت على شيئا ثم جئت أيا بكر فلم أجده فيه خيرا ثم جئت ابن الخطاب  
 فوجدته أدنى العدو وفي لفظ أعدى العدو وكلت عليه أصحابه فباقدت على شيء منهم إلا  
 أنهم يرمونني بكلمة واحدة وما رأيت قوما وما أطمع الله عليهم منهم إلا أن عليا لما ضاقت  
 به الامور قال أنت سيد بني كنانة فأعجز بين الناس فتأديت بالحوار فقالوا له أجاز ذلك محمد قال  
 لا قالوا رضىت بغير رضا وجئت بما لا يغني عننا ولا عنك شيئا ولعمرك ما جوارك بجواز وان  
 اخفارك عليهم لهين والله ان زادت على علي أن لعب بك تلمعا فقال والله ما وجدت غير ذلك وفي  
 مرسل عكرمة عند ابن أبي شيبه فقالوا ما جئتنا بحرب فنحذر ولا بصلم فنأمن (فجهز  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير اعلام أحد بذلك) لعامة الناس أولا فلا يثنى ما عند  
 ابن اسحق وغيره ثم انه صلى الله عليه وسلم علم الناس أنه سائر الى مكة وأمرهم بالجد والتهيق  
 وقال اللهم خذ العيون والايثار عن قريش حتى نبقيتها في بلادها فجهز الناس وقال  
 حسان يحرزهم ويذكر مصاب رجال خراعة

عنافة ولم أشهد بيطلما مكة • رجال بني كعب تحوز رقابها  
 بأيدي رجال لم يسلا وسيفهم • وقلى كثير لم تجس نياها  
 ألا ليت شعري هل تاللت نصرتي • سهيل بن عمرو حرها وعقابها  
 فلا تأمننا يا ابن أم مجالد • اذا احتلبت صرقا واضل نايها  
 فلا تجزعوامنها فان سيفونا • لها وقعة بالموت يفتح بابها

قال ابن اسحق بأيدي رجال يعني قريشا وابن أم مجالد عكرمة بن أبي جهل وقد روى ابن أبي  
 شيبه عن أبي مالك الاشجعي قال خرج صلى الله عليه وسلم من بعض حجره فجلس عند بابها  
 وكان اذا جلس وحده لم يأت به أحد حتى يدعو فقال ادع لي أبا بكر فخرج فجلس بين يديه  
 فتعجابه طويلا ثم أمره فجلس عن يمينه ثم قال ادع لي عمر فجلس فتعجابه طويلا فرقع عرسونه  
 فقال يا رسول الله هم رأس الكفرهم الذين زعموا أنك ساحر وأنت كاهن وأنت كذاب وأنت  
 مفتر ولم يدع شيئا مما كانوا يقولونه الا ذكره فأمره فجلس عن شماله ثم دعا الناس فقال  
 الا أخذتكم بمثل صاحبكم هذين قالوا نعم يا رسول الله فأقبل بوجهه الكريم على أبي بكر  
 فقال ان ابراهيم كان آيينا في الله تعالى من الدهن بالليل ثم أقبل على عمر فقال ان نوحا كان  
 أشد في الله تعالى من الحجر وان الامراء عمر فجهزوا وتعاونوا فاقبوا أيا بكر فقالوا انا  
 كرهنا أن نأل عمر عما جال به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال لي كيف تأمرني في  
 غير مكة قلت يا رسول الله هم قومك حتى رأيت أنه سيطيبيني ثم دعا عمر فقال عمرهم  
 واس الكفر حتى ذكر له كل سوء كانوا يقولونه وأيم الله لا تنزل العرب حتى تنزل أهل مكة وقد  
 أمرهم بالجهار لتغزو امكة (فيكتب حاطب) بن أبي بلتعة بموحدة مفتوحة ولا مرسلة كنة  
 قسرية فعين مهجلة مفتوحة بن عمرو بن عبد المطلب حاطب بن أسد اتفقوا على شهوده بدرا

مات في سنة ثلاثين وله خمس وستون سنة قال ابن عبد البر لا أعلم له غير حديث واحد من  
 رآني بعده وفي الحديث ورد في الاصابة بان له خمسة أحاديث به وذكرها (كتابا وارسله الى  
 مكة بخبر بذلك) مع امرأة استأجرها يدبنا روقيل بعشرة دنانير وقال لها أخضيه ما استطعت  
 ولا تمزى على الطريق فان عليه حرسا ذكره الواقدي (فأطلع الله نبيه على ذلك) وعند ابن  
 اسحق من مرسل عروة وغيره وأما الخبر من السماء (فقال عليه الصلاة والسلام اعلى بن  
 أبي طالب والزبير والمقداد) كما أخرجه الشيخان وغيرهما من طريق عبيد الله بن أبي رافع  
 عن علي بن محمد بن عثمان بن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا الزبير والمقداد فقال (انطلقوا)  
 وللبخاري في غزوة بدر من رواية أبي عبد الرحمن السلمي عن علي بن عثمان وأبا مرثد الغنوي  
 والزبير وكنا فارس قال الحافظ فيحتمل أن الثلاثة كانوا معه فذكر أحد الراويين عنه ما لم  
 يذكر الآخر ولم يذكر ابن اسحق مع علي والزبير احدا وساق الخبر بالثنية فقال انطلقا فخرجا  
 حتى أدركاها فاستتلاها فالذي يظهر أنه كان مع كل منهما آخرتعاله انتهى ووقع في  
 البيضاوي زيادة عمار وطه والله أعلم بحجته (حتى تأتوا روضة خاخ) بخاتين مجتمعتين  
 بينهما ألف على يرد من المدينة قال السهيلي ومحفصة أبو عوانة وهشيم بجاء وجيم (فان بها  
 طعينة) بفتح الطاء المنجدة وكسر العين المهملة فتحتبة فنون مفتوحة امرأة في هودج سماها  
 ابن اسحق سارة والواقدي كنود وفي رواية أم سارة وقيل كانت مولاة العباس ذكره  
 الحافظ وذكر المصنف في الجهاد أن اسمها سارة على المشهور وتسكن أم سارة انتهى وفي  
 الاصابة سارة مولدة عمرو بن هاشم بن المطلب كان معها كتاب أمر النبي صلى الله عليه وسلم  
 يوم الفتح كذا في التجرید (معها كتاب) وزاد في غزوة بدر من حاطب بن أبي بلتعة الى المشركين  
 (فخذوه منها قال فانطلقنا) تعادى بنا خيلنا كما في الرواية بحذف احدى التاءين تجري  
 (حتى أتيت الروضة) المذكورة (فاذا نحن بالطعينة) وعند ابن اسحق من مرسل عروة  
 فخرجا حتى أدركاها بالخلقة خليقة بنى أبي أحمد بقاء وخاء مبهمة كسفية منزل على اثني  
 عشر ميلا من المدينة وعند ابن عقبة أدركاها بطن بطن بكسر الراء وسكون التحتية والهمز  
 وتركه واد بالمدنية فيحتمل أن روضة اسم لكان يشغل على بطن رثم والخلقة والافقي  
 الصحيح أصح وللبخاري في غزوة بدر فأدركاها تسير على بهر لها حيث قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم (قلنا) لها (أخرجي) همزة قطع مفتوحة وكسر الراء (الكتاب قالت ما معي  
 كتاب) زاد البخاري في بدر فأنحناها فالتقينا فلم نركبنا فقلنا ما كذب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال المصنف بفحنتين وللأصلي بضم الكاف وكسر المنجمة مخدفة (قلنا التخرجن)  
 بضم الفوقية وكسر الراء والجيم (الكتاب اولنلقين) بضم النون وكسر القاف وفتح التحتية  
 ونون التأكيد الثقيلة فحق (التياب) وللأصلي وأبي الوقت بضم الفوقية وحذف التحتية  
 وفي بعض الأصول أولنلق بفتحية مكسورة أو مفتوحة بعد القاف والصواب في العربية  
 أولنلقن بدون ياء لأن النون الثقيلة اذا اجتمعت مع الياء الساكنة حذفت الياء لاتقاء  
 الساكنين لكن أجاب الكرمانى وتبعه البرماوى وغيره بأن الرواية اذا صحت تؤيد قول  
 الكسرة بأنها مشاكلة لتخرجن وباب المشاكلة واسع والفتح بالجل على المؤنث الغائب على

طريق الالتفات من الخطاب الى الغيبة قاله المصنف في الجهاد وفي رواية ابن اسحق فقال  
 لها علي " اني اُحلف بالله ما كذب صلى الله عليه وسلم ولا كذبتا لخرجنا لهذا الكتاب  
 أولئك شفتك (تقات) كذبا بالتأنيث في الفرع وفي غيره قال أفاده المصنف ويوجه التأنيث  
 بأن فيه حذفاً في رواية ابن اسحق فلما رأته الجذمنة قالت أعرض فأعرض فقلت قرونها  
 (فأخرجته من عقاصها) بكسر المهملة وبالقاف والصاد المهملة الخيط الذي تعتصم به  
 أطراف الذوائب أو الشعر المضمور وقال المنذري " هو لي الشعر بعرضه على بعض على  
 الرأس وتدخل أطرافه في أصوله وقيل هو السبر الذي يتجمع به شعرها على رأسها وللبخاري  
 في بدر فلما رأته الجذ أهوت الى حجزتها وهي محتجزة بكساء فأخرجته الحجة بضم المهملة  
 وسكون الجيم وفتح الزا معقد الزار قال في النور والظاهر أن الكتاب كان في ضفائرها  
 وجعلت الضفائر في حجزتها انتهى وذكر في الفتح هنا أنه قدم في الجهاد وجه الجمع بين كونه في  
 عقاصها أو في حجزتها وراجعه ثم فلم أجده فيه ولا في بدر (فأنيابه) بالكتاب (رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم) وللمستقلى في الجهاد فأنيابه وللبخاري في بدر فأنطلقنا بها قال المصنف  
 أي بالصيغة المكتوبة فيها وقول الكرماني " أو بالمرأة معارض بما رواه الواقدي بلفظ وقال  
 انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها طعينة معها كتاب الى المشركين نخذوه واخلوا سبيلها  
 فان لم تدفعه اليكم فاضربوا عنقهما انتهى (فأذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة) هي التطرف  
 في اللغة واسمه عمرو قاله السهيلي (الى ناس من المشركين بمكة) سهيل وصفوان وعكرمة  
 كما يأتي (بخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي مرسل عروة بخبرهم بالذي  
 اجتمع عليه صلى الله عليه وسلم من الأمر في السير اليهم (فقال يا حاطب ما هذا) وفي مرسل  
 عروة فدعاه فقال ما حالك على هذا وللبخاري في بدر ما حالك على ما صنعت (قال يا رسول الله  
 لا تجل علي) بالمواخاة على ما صنعت ولا بن اسحق أما والله اني لمؤمن بالله ورسوله ما غيرت  
 ولا بدلت (انني كنت امرأ ملصقا) بضم الميم وفتح الصاد (في قريش) أي مضامقاهم من  
 الصاق الشيء بغيره وليس منه وقد فسره بقوله (يقول كعت حليفا) لها (ولم أكن من  
 أنفسها) بضم العاء قال في الاصابة يقال انه حالف الزبير وقيل كان مولى عبد الله بن حميد بن  
 زهير بن أسد بن عبد العزي فكانت فآذى كتابته وفي مرسل عروة عند ابن اسحق ولكني  
 كنت امرأ ليس لي في القوم أصل ولا عشيرة وكان لي بين أظهرهم ولدا وأهل فصانعتهم عليه  
 (وكان من معتي من المهاجرين) ممن له أهل أو مال بمكة (لهم قرابات) بالجمع (يحمون  
 بها أهلهم وأموالهم) فليس المراد جميع المهاجرين لان كثيرا منهم ليس له بمكة مال ولا  
 أهل (فأحييت اذ) أي حين (فاتني ذلك من التسبب فيهم أن اتخذ) مصدريه في محل نصب  
 مفعول أحييت (عندهم يدا) أي نعمة ومنة عليهم (يحمون بها قرابتي) وروى ابن شاهين  
 والطبراني وغيرهما فقال حاطب والله ما ارتب في الله منذ أسلمت ولكنني كنت امرأ  
 غريباً ولي بمكة بنون واخوة وعند ابن مردويه من حديث ابن عباس عن عمر في كتب كتابا  
 لا يضر الله ولا رسوله (ولم أفعله ارتدادا عن ديني ولا رضابا بالكفر بعد الاسلام) فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (أما) بفتح الهمزة وخفة الميم (انه قد صدقكم) بتخفيف الدال

أى قال الصدق فيمن أخبركم به زاد البخارى في بدرو ولا تقولوا له الاخيرا (فقال عمر رضى الله عنه يا رسول الله دعنى أضرب عنق هذا المنافق فقال انه قد شهد بدرا) وكأنه قال وهل شهودها بسطة عنه هذا الذنب الكبير فقال (وما يدريك لعل الله اطلع على من شهد بدرا) وللبخارى في الجهاد وما يدريك لعل الله أن يكون قد اطلع على أهل بدر قال المصنف استعمال لعل استعمال عسى فأنى بأن حال النووى التبرجى هذا راجع الى عمر لأن وقوع هذا الامر محقق عند الرسول انتهى وفي القبح هي بشارة عظيمة لم تقع اغرهم وقد قال العلماء التبرجى في كلام الله وكلام الرسول للوقوع وعند أحمد وأبى داود وابن أبى شيبة من حديث أبى هريرة بالجزم ولفظه ان الله اطلع على أهل بدر (فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) زاد البخارى في بدر فدمعت عينا عمر وقال الله ورسوله اعلم قال الحافظ اتفقوا على أن هذه البشارة فيما يتعلق باحكام الآخرة لا باحكام الدنيا من اقامة الحدود وغيرها (فأنزل الله تعالى) السورة كما في لفظ البخارى (يا أيها الذين آمنوا) فيه أن الكبيرة لا تسلب اسم الايمان (لا تتخذوا عدوى وعدوتكم) أى كفار مكة (أولياء تلقون) حال من ضمير لا تتخذوا أى لا تتخذوهم أولياء ملقين (اليهم بالمودة) أى تبدلونها لهم ودخول الباء وعدمه سواء عند الفراء وقال سيدييه لا تزداد في الواجب ففعول تلقون عند طائفة من البصريين محذوف أى النصيحة وقال النحاس أى تخبرونهم بما يخبر به الرجل أهل موته وهذا التقدير ان تقع هنالم ينفع في مثل قول العرب ألقى اليه بوسادة او ثوب فيقال ان ألقى قسمان وضع الشيء بالارض وفي الآية انما هو الغناء بكتاب وارسال به فغير عنه بالمودة لانه من افعال اهلها فن ثم حسنت الباء لانه ارسال بشئ كذا في الروض (الى قوله فقد ضل سواء السبيل) اخطا طريق الهدى والصواب والسواء في الاصل الوسط ودل هذا الابعاء على ان قوله فأنزل الله السورة مجاز من تسمية الجزء باسم الكل أو من مجاز الحذف أى بعض السورة التى اولها يا أيها الذين آمنوا وفي مرسل عروة عند ابن اسحق فأنزل الله فى حاطب يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوتكم أولياء تلقون اليهم بالمودة الى قوله قد كانت لكم اسوة حسنة فى ابراهيم والذين معه (رواه البخارى) هنا قبله في بدرو في الجهاد وبعده فى التفسير (قال فى فتح البارى) دفعا لاشكال مشهور علم من قوله (وانما قال عمر دعنى يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق) زاد البخارى في بدرا انه قد خان الله ورسوله والمؤمنين (مع تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاطب فيما اعتذره) ونفيه أن يشال له الاخيرا (لما كان عند عمر من القوة) الشدة (فى الدين وبغض المنافقين) فظن أن من خالف ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم من اخفاء مسيره عن قريش وحرصه على عدم وصول خبره اليهم وبعثه جماعة على الطريق حتى لا يبلغهم الخبر كما مر وظهور هذا بين الصحابة لا يخفى على حاطب رضى الله عنهم أجمعين فلذا ظن انه (استحق القتل لكنه لم يجزم بذلك فلذلك استأذن فى قتله) ولو جزم به لما استأذن (وأطلق عليه منافقا لكونه ابطئا خلاف ما اظهر) فلم يدعمر أنه أظهر الاسلام وأخفى الكفر فلا يشكل تصديقه لوعده الاسلام بأنه ما فعل ذلك كفر او لا ارتداد او لارضاء بالكفر بعد الاسلام فإن

هذه الشهادة نافية للنفاق قطعاً (وعذر حاطب ما ذكره) من خوفه على أهله بمكة (فانه فعل ذلك متأولاً أن لا ضرر فيه) كما صرح بذلك في قوله فكتب كتاباً لا يضر الله ولا رسوله وفي كتابه لقرين فوالله لو جاءكم وحده لنصره الله وقد يكون تأويل أن مع سلامة قرابته بذلك يلقى الله الرغب في قلوبهم فيسلو أمكة طائعين بلا قتال خصوصاً وقد وصف الجليش بأنه كالسبيل (وعند الطبراني من طريق الحرث) بن عبد الله الأعور الهمداني يسكنون البهيم الكوفي صاحب علي في حديثه ضعف ورعي بالرفض مات في خلافة ابن الزبير (عن علي في هذه القصة فقال أليس قد هذبوا وما يذكركم لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فإرشاد) صلى الله عليه وسلم (إلى علة ترك قتله) أي تركه أمر عمر بقتله وفي نسخة تركه قتله قال السهيلي فضيه دليل على قتل الجاسوس لتعليقه حكم المنع من قتله بشهوده بدر فدل على أن من فعل مثله وليس بدرياً انه يقتل (وعند الطبراني أيضاً عن عروة فإني غافركم) ما سبق منكم وفي مغازي ابن عاتق عن عروة فسأغفر لكم (وهذا يدل على أن المراد بقوله غفرت أغفر على طريق التعبير عن الآتي) في المستقبل (بالماضي مبالغة في تحقيقه) كقوله أتى أمر الله فقصر من أجاب عن أشكال قوله اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم من أن ظاهره الإباحة وهو خلاف عقد الشرع بأنه اخبار عن الماضي أي كل عمل كان لكم فهو مغفور وأيده بأنه لو كان للمستقبل لم يقع بلفظ الماضي ولقال فسأغفر لكم وقد تعقب بأنه لو كان الماضي لما حجب الاستدلال به في قصة حاطب لانه صلى الله عليه وسلم خاطب به عمر فنكر عليه ما قاله في أمر حاطب فدل على أن المراد ما سبق وأورد ما ضيأ مبالغة في تحقيقه (قال) الحافظ في الفتح (والذي يظهر) في الجواب عن الأشكال المذكور (أن هذا الخطاب) والأمر في قوله اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم (خطاب أكرام وتشریف تضمن أن هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السابقة) قبل بدر (وتأهلوا) أي صاروا أهلاً (أن يغفر لهم ما يسئلف من الذنوب اللاحقة) أن وقعت أي كل ما عملوه بعد هذه الواقعة من أي عمل كان فهو مغفور خصوصاً لهم قاله الحافظ في بدر وما أحسن قوله

وإذا الحبيب أتى بذنب واحد \* جاءت محاسنة بألف شفيع

قال المصنف وليس المراد أنه تجزأت لهم في ذلك الوقت مغفرة الذنوب اللاحقة بل لهم صلاحية أن يغفر لهم ما عساه أن يقع ولا يلزم من وجود صلاحية شيء وجود ذلك الشيء (وقد أظهر الله تعالى صدق رسوله) الصادق المصدوق صلوات الله وسلامه عليه (في كل من أخبر عنه شيء من ذلك فأنهم لم يزالوا على أعمال أهل الجنة إلى أن فارقوا الدنيا ولو قدر صدور شيء من أحدهم لبادر إلى التوبة) امتثالاً لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله إلى الله توبة نصوحاً عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم الآية وهي تحوّل آثار الذنوب إلى أمن تاب وآمن وعمل صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً ومن أولى بهم من أهل بدر ولذا الماشرب قدامة بن مظعون من أهلها أيام عمر وحدهم رأي عمر في المنام من يأمره بمصالحة قدامة (ولازم الطريق المثلى يعلم ذلك من أحوالهم بالقطع) ففاعل

يعلم (من اطلع على سيرهم قاله القرطبي) قال الحافظ في بدر وهذا هو الذي فهمه  
 أبو عبد الرحمن السلمي التابعي الكبير حيث قال الحسن بن عطية قد علمت الذي جزأ صاحبك  
 على الدماء وذكر له هذا الحديث وقيل في الجواب أيضا المراد أن ذنوبهم تقبض اذا وقعت  
 مغفورة وقيل بشارة بعدم وقوع الذنوب منهم وقيل نظر لقصة قدامة انتهى (وذكر بعض  
 أهل المغازي وهو في تفسير يحيى بن سلام أن لفظ الكتاب الذي كتبه حاطب) لاهل  
 مكة (أما بعد يا معشر قريش فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءكم بجيش عظيم يسير  
 كالسيل) وجه الشبه امتلاء الوادي بجيشه وكثرة انتشارهم (فوالله لو جاءكم  
 وحده لنصره الله وأنجز له وعده) بنصره عليكم (فانظروا لانفسكم والسلام) وفي هذا  
 مزيد ارباب لهم وكسر قلوبهم ولذا قال لا ينصر الله ولا رسوله (كذا حكاه السهيلي)  
 لكن قوله وهو في تفسير يحيى بن سلام لم يحكمه كذلك فلفظ الروض وقد قيل ان لفظ الكتاب  
 قد كرمنا نقل عنه هنا وعقبه بقوله وفي تفسير ابن سلام انه كان في الكتاب ان محمدا قد نصر  
 فاما اليكم واما الى غيركم فعليكم الحذر انتهى وقد نقله الشامي بلفظ الروض كما ذكرته  
 وعزاه (وقد ذكر) أي روى (الواقدي) بسنده له مرسل أن حاطبا كتب الى سهيل بن  
 عمرو وصفوا بن امية وعكرمة) بن أبي جهل وأسلم الثلاثة رضى الله عنهم (ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اذن) اعلم (في الناس بالغزو ولا اراه) أظنه أو أعتقد (يريد غيركم)  
 لنقضكم عهد الحديبية (وقد أحببت أن تكون لي عندكم يد) نعمة ومنه (اتهي) كلام  
 فتح الباري وقد جمع باحتمال أن جميع ما ذكر في الكتاب بأن يكون كتب أن لا انه نصر الخ  
 وانه اذن في الناس الخ قبل علمه بأن السير الى مكة فلما علم الخ فيه أما بعد الخ) وبعث رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم الى من حوله من العرب فجلبهم) طلب حضورهم اليه (أسلم)  
 سالمها الله (وغفار) غفر الله لها (وأشجع وسليم) مصغر وعند الواقدي وغيره انه  
 أرسل يقول لهم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحضر رمضان بالمدينة وبعث رسلا في  
 كل ناحية فقدموا (فمنهم من وافا بالمدينة ومنهم من لحقه بالطريق فكان المسلمون في غزوة  
 الفتح) كما في الصحيح عن ابن عباس (عشرة آلاف) قال في الفتح أي من سائر القبائل  
 وفي مرسل عروة عند ابن اسحق وابن عائذ ثم خرج صلى الله عليه وسلم في اثني عشر ألفا من  
 المهاجرين والانصار وأسلم وغفار ومزينة وجهينة وسليم (و) كذا وقع (في الاكليل)  
 للحاكم (و) كتاب (شرف المصطفى) للنيسابوري (اثني عشر ألفا ويجمع بينهم)  
 كما قال الحافظ (بأن العشرة آلاف خرج بها من نفس المدينة ثم تلاحق به ألفان) ولعل  
 ما عزاه الحافظ لابن اسحق رواية لغير زياد والافلظ له ثم مضى حتى نزل من الظهران  
 في عشرة آلاف ثم صرح آخر الغزوة بأن جميع من شهد الفتح من المسلمين عشرة آلاف  
 انتهى وكذلك نسبته له العسمرى (واستخاف على المدينة ابن أم مكتوم) قاله ابن  
 سعد والبلاذري (وقيل أبا رهم) بضم الراء وسكون الهاء كثوم بضم الكاف  
 وسكون اللام ابن الحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين (الغفاري) وهو الصحيح فقد  
 رواه ابن اسحق حدثني الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال ثم مضى

صلى الله عليه وسلم لسفره واستخلف على المدينة أباهرم كلثوم بن حنين بن عتبة بن خلف  
الغفاري وأخرجه أحد الطبراني وسنده حسن فكان الاثنى بالمصنف تقديمه كإفعل  
البعري وغيره والاقتصار عليه كإفعل صاحب الفتح ويحتمل أنه استخلف أباهرم على المدينة  
وأبن أم مكتوم على الصلاة بها كإفعل نظيره مرارا (وخرج عليه الصلاة والسلام) من  
المدينة (عشر ليل خلون من رمضان بعد العشر سنة ثمان من الهجرة قاله الواقدي)  
ولم يفرده كما يوهنه سياق المصنف تبعاً للبحاقظ في بقية حديث ابن عباس المذكور عند  
ابن اسحق وخرج العشر مضين من رمضان واسناده حسن كما علمت وفوق الحسن وقد أخرجه  
ابن راهويه بسند صحيح عن ابن عباس (وعند أحمد بإسناد صحيح عن أبي سعيد) الخدری  
(قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح لليلتين خلتا من شهر رمضان)  
وهذا يعين يوم الخروج فيدفع تردد الزهري عند البيهقي حيث قال لأدري أخرج في شعبان  
فأستقبل رمضان أو خرج في رمضان بعد ما دخل (فأما قاله الواقدي) من أنه خرج  
لعشر (ليس بقوى) لخالفته ما هو أصح منه) كذا قال تبع الفتح وهو كما علمت وأصح  
لوا نفرده الواقدي أما حيث رواه ابن راهويه واسحق عن ابن عباس بسند صحيح فهو  
قوى (وفي تعيين هذا التاريخ أقوال آخر) ظاهره أنها في تاريخ الخروج ولا كذلك  
وأنما هي في تاريخ دخول مكة ففي الفتح أخرجه البيهقي عن الزهري صحيح صلى الله عليه وسلم  
مكة ثلاث عشرة خلت من رمضان قال الحافظ فهذا يعين يوم الدخول ويعطى أنه أقام في  
الطريق اثني عشر يوماً وأما قاله الواقدي ليس بقوى لخالفته ما هو أصح منه وفي تعيين هذا  
التاريخ أقوال آخر (منها عند مسلم) أنه دخل مكة (لست عشرة ولا جسد لثمان  
عشرة وفي أخرى اثنتي عشرة) قال اعني الحافظ والجسم بين هاتين يحمل أحدهما على  
ما مضى والآخر على ما بقي (والذي في المغازي دخل) مكة (ل سبع عشرة مضت وهو  
محمول على الاختلاف في أول الشهر) قال كلام كله في الاختلاف في دخول مكة وبه يصح  
الجل المذكور من زيادة يوم ونقصه وأما الخروج من المدينة فأنما فيه روايتان عشر وإحدى  
والمصنف أراد تلخيص كلام الفتح فقط عليه منه ما ذكره فوهم حتى تحير شيخنا رحمه الله  
تعالى وبره مضجعه في حجة هذا الجمل لأنه لم يقف على كلام الفتح وقت التأليف (ورفع في)  
رواية (أخرى) دخل مكة (لتسع عشرة أو سبع عشرة على الشك) وروى يعقوب بن  
سفيان من طريق ابن اسحق عن جماعة من مشايخه أن الفتح كان في عشر بقين من رمضان  
فإن ثبت حمل على أن مراده أنه وقع في العشر الاوسط قبل أن يدخل العشر الاخير هذا بقية  
كلام الحافظ رحمه الله ثم اعلم أنه لا خلاف أن هذه الغزوة كانت في رمضان كما في الصحيح  
وغيره عن ابن عباس (والمبلغ صلى الله عليه وسلم الكديد بفتح الكاف) وكسر الدال  
المهملة الاولى فتحية فمهمة (الماء الذي بين قديد) بضم القاف وفتح الدال بلفظ التغير  
قرية جامعة قرب مكة (وعسفان) بضم العين وسكون السين المهملة وتين وبنة ثمان ونون  
قرية جامعة على ثلاثة مراحل من مكة والكديد أقرب إليها من عسفان وهو على اثنين وسبعين  
ميلاً من مكة وهذا يعين للمسافة وقول ابن عباس ما تعين للمحمل فلا تنافي في رواية



ابن ابي عمير بن عصفان وأبو جهم الهزلي والميم وجهم خفيقة اسم واد (الفطر) لانه بلغه ان النباش شق عليهم الصيام وقيل له انما ينظرون فيما فعلت فلما استوى على راحلته بعد العصر دعا باناء من ماء فوضعه على راحلته ليراه الناس فشرب فأفطر فناولوا رجلا الى جنبه فشرب رواه مسلم والترمذي عن جابر في الصحيحين من طريق طاوس عن ابن عباس ثم دعا بما فرقه الى يديه ولابي داود في نفسه فأفطر وللبخاري وحده من طريق عكرمة عن ابن عباس باناء من لبن أو ماء فوضعه على راحلته أو راحلته بالشك فيها ما قال الداودي يحتمل ان يكون دعاهم ذامرة وبهم ذامرة قال الحافظ ولا دليل على التعدد فان الحديث واحد والقصة واحدة وانما وقع الشك من الراوي فيقدم عليه رواية من جزم وأبعد الداودي فقال كانتا قصتين احدهما في الفتح والاخرى في حنين انتهى وروى مالك وغيره عن رجل من الصحابة لما دخل صلى الله عليه وسلم العرج وهو صائم صب الماء على رأسه ووجهه من العطش والحاكم في الاكل بسند صحيح عن أبي هريرة رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعرج يصب الماء على رأسه من الخبز وهو صائم فقد حصلت له المشقة لزيادة رفعة الدرجات والعرج يفتح العين وسكون الراية المملكتين وبالجسيم قرية على نحو ثلاث مراحل من المدينة فتحمل المشقة لانه لا يميل الى بهاني عبادته الا ترى الى قياسه حتى تورمت قدماه حتى بلغ الكبد فافطر (فلم يزل مفطرا) وقتا بالمسلمين (حتى انسلخ الشهر) لانه وان قدم مكة قبل تمام العشر الاوسط على ما مر لكنه كان في أهبة للاقبال وبعث سرايا ولم ينو الإقامة بل كان يقصر الصلاة على ما يأتي مفصلا (رواه البخاري) هنا وقبله في الجهاد والصوم ومسلم والنسائي في الصوم عن ابن عباس قال الحافظ أبو الحسن القاسمي وهو من مراسلات الصحابة لان ابن عباس كان في هذه السفرة مقيما مع أبيه بمكة فلم يشاهد هذه القصة فكانت معه من الصحابة (وفي رواية أخرى له) للبخاري هنا وفي الصوم من طريق آخر عن ابن عباس فسار هو ومن معه من المسلمين الى مكة يصوم ويصومون حتى بلغ الكبد وهو ما بين عصفان وقديد (افطروا وأفطروا) كلهم بعد حشهم على الفطر في حديث جابر عند مسلم والترمذي انه لما أفطر قيل له بعد ذلك ان بعض الناس ضام فقال أولئك العصاة وعبر بذلك مبالغة في حشهم على الفطر فقامهم وقد روى الشيخان انه صلى الله عليه وسلم في شهر وعينه الترمذي فقال في غزوة الفتح رأى زحاما ورجلا قد ظلل عليه فقال ما هذا فقالوا صائم فقال ليس من البر الصيام في السفر وروايته على لغة حمير في مسند أحمد لا في الصحيحين والافطارة لا يوجب فطرهم فقد يكون احمل عندهم اختصاصه بمن شق عليه الصوم جدا والذين صاموا لم يكونوا كذلك وروى مسلم عن أبي سعيد قال سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن صيام فقال انكم قد نوت من عدوكم والفطر أقوى لكم فكانت رخصة فغنا من صام ومننا من أفطر ثم نزلنا منزلا آخر فقال انكم معجود عدوكم والفطر أقوى لكم فأفطروا فكانت عزية فأفطروا فهذا اطلاق في فطر الجميع بعد أمره فان كان هذا السفر سفر الفتح كما هو ظاهر سوقهم الحديث هنا فاعل هاتين المقاتلتين كانتا بعد فطر المصطفي والغرض منهما حث من صام على الفطر بصريح الامر وهذا ولا يعارض ما في الحديث انه أفطر بالسكندرية رواية جابر أنه أفطر

بكراع العميم ولا رواية بقديد ولا بعسفان لما جمع به الحب الطبري وغيره بجواز أنه أفطرفي  
واحد من الاربعة حقيقة لكن لتقاربها عبر بعض الرواة باسم ذلك الموضع والباقي باسم غيره  
مجازا القربة منه أو أفطرفي واحد منها حقيقة لكن لم يره جميع الناس أكثرتهم فذكره  
ليساوي الناس في رؤية الفعل فأخبر كل عن رؤية عين وعمل رؤيته والله أعلم (وكان العباس)  
ابن عبد المطلب أبو الفضل الهاشمي أجود قبر بس كفا وأوصلها كما قال صلى الله عليه وسلم  
أخرجهم إلى الساسي (قد خرج قبل ذلك بأهله وعياله مسلما) أي مظهر الاسلام فانه أسلم  
قدما وكان يكتبه قال ابن عبد البر وذلك بين في حديث الجراح بن علاط ان العباس كان مسلما  
يسره ما يفتح الله على المسلمين ثم أظهره يوم الفتح وقيل كان اسلامه قبل فتح خيبر وتقدم من زيد  
لذلك في بدر (مهاجر افلق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمخفة) فيما قال ابن هشام وقال غيره  
بذي الحليفة فيحتمل انه انصرف عن أهله وعياله فلق به باسم رجع معه الى المخفة فاجتمع معه  
بأهله وعياله فيها فسار معه في الفتح وبعث ثقله الى المدينة قال البلاذري وقال له صلى الله  
عليه وسلم هجرتك يا عم آخر هجرة كما أن نبوتك آخر نبوة وروى أبو يعلى والطبراني بسند ضعيف  
عن سهل بن سعد قال استأذن العباس النبي صلى الله عليه وسلم في الهجرة فكتب اليه يا عم أقم  
مكانك الذي أنت فيه فان الله يختم بك الهجرة كما ختم بي النبوة (وكان قبل ذلك مقيما بمكة  
على سقايته ورسول الله صلى الله عليه وسلم عنه راضن) كما ذكر الزهري عند ابن هشام لعلمه  
باسلامه باطنا وأن أقامته بها الخوفه على ماله وعياله ولانه كان يكتب بأخبار المشركين اليه  
صلى الله عليه وسلم وكان يثق به وحسب ان ينفع المستضعفين بمكة وبه يثقون (وكان ممن اقبله  
في الطريق أبو سفيان) الهاشمي اسمه كنيته وقال جماعة المغيرة لكن جزم ابن قتيبة وابن عبد  
البر بأن المغيرة أخوه (ابن الحرث) بن عبد المطلب الهاشمي المتوفى سنة خمس عشرة أو عشرين  
وصلى عليه عمر روى أبو أحمد الحاكم عن عروة رفعه أبو سفيان بن الحرث سيد قتيان أهل  
الجنة قال خلفه الخلاق بنى وفي رأسه ثولول فقطعه ذات فيرون انه مات شهيدا قال الحافظ  
مرسل رجاله ثقات وفي الروض مات من ثولول حلقه الخلاق في حج فقطعه مع الشعر فزف  
منه الدم وقال عند موته لا تبكين علي فاني لم أنطق بخطيئة منذ أسلفت (ابن عمه) بالرفع بيان  
لابي سفيان بعد وصفه بأنها ابن الحرث فالحرث عمه (عليه الصلاة والسلام) ذكره لبيان قربة  
منه ليميزه من أبي سفيان بن حرب الذي تقدم ذكره كثيرا وليعطف عليه قوله (وأخوه من  
رضاع حليلة السعدية ومعه ولده جعفر بن ابي سفيان) الصحابي ابن الصحابي شهد حنينما  
هو وأبوه وكان غلاما مدركا كما ذكره ابن شاهين وابن سعد وابن حبان وزاد أنه مات بمدمشق  
سنة ثنتين ولا عقب له كما في الاصابة وكأنه جمع بين ولده وابن الخ إشارة الى انه اشتهر بين  
الصحابة بهذا الاسم (وكان أبو سفيان بألف رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا يفارقه  
قبل النبوة (فلما بعث عاداه وهجاء) وأجابه حسان عنه كثيرا (وكان اتساوهما) هو  
وابنه (له عليه الصلاة والسلام بالابواء) بفتح الهمزة وسكون الموحدة المدقربة بين مكة  
والمدينة (وأسلما قبل دخوله مكة) عليه الصلاة والسلام (وقيل بل لقيه هو) أي  
أبو سفيان (وعبد الله بن أبي أمية) واسمه حذيفة وقيل سهيل بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو

ابن مخزوم القرشي المخزومي أخو أم سلمة لا يها قال البخاري له صحبة شهد الفتح وحنينا والطائف وبها استشهد (ابن عمته عاتكة بنت عبد المطلب) وأم سلمة أمها عاتكة بنت عامر ابن قيس وكان عند أبي أمية أربع عواتك قال الزبير بن بكار كان يدعى زاد الراكب وكان ابنه عبد الله شديد الخلاف على المسلمين قال ثم خرج مهاجرا فلقى النبي صلى الله عليه وسلم (بين السقي) بضم السين المهمل وسكون القاف قرية جامعة بطريق مكة (والعرج) بنسخ فسكون قرية جامعة على ثلاثة أميال من المدينة بطريق مكة وبهذا القول جزم ابن اسحق وعين المحل فقال لقياه بنقب العقاب بين مكة والمدينة (فأعرض صلى الله عليه وسلم عنهما لما كان يلقي منهما من شدة الأذى والهجو) وعند ابن اسحق قالتها الدخول عليه فكلته أم سلمة فيهما فإتت يا رسول الله ابن عمك وابن عمتك قال لا حاجة لي بهما أمّا ابن عمي فهتكت عرضي وأمّا ابن عمتي وصهرى فهو الذي قال لي بكته ما قال قال في الروض يعني قوله له والله لا آمنت بك حتى تتخذ سلما إلى السماء فتخرج فيه وأنا أنظر ثم تأتي بصك وأربعة من الملائكة يشهدون أن الله أرسلك (فقات له أم سلمة) هتكت أم المؤمنين آخر الزوجات وتاسنة اثنتين وستين وقيل إحدى وقيل قبلها والاول أصح تأتي في الزوجات (لا يكن ابن عمك وابن عمتك أشقى الناس بك) نهى لهما ظاهرا وهو في الحقيقة سؤال له صلى الله عليه وسلم في الاقبال عليهما حتى لا يكونا أشقى الناس وتلطفت في التعبير تعظيما لقامه العظيم وأدب عن أن تخاطبه بصورة نهى لكن في رواية ابن بكار كافي الاصابة لا تجعل فيحتمل أنه بالمعنى وعند ابن اسحق فلما خرج الخبر إليهما بذلك ومع أبي سفيان بن له فقال والله أيا ذنبي أولًا خذني بيدك هذا ثم انذهبن في الأرض حتى غوت عطشا وجوعا فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم رق لهما ثم أذن لهما فدخل عليه وأسلما وأنشده أبو سفيان في اسلامه واعتذر مما مضى فقال

لعمرك اني يوم أحمل راية \* لتغلب خيل اللات خيل محمد  
لكا المذلج الحيران أظلم ليله \* فهذا أو اني حين أهدي واهتدي  
هداني هادي غير نفدي ونافى \* مع الله من طردته كل مطرد  
أصد وأنأي جانب عن محمد \* وأدعى وان لم أتسب من محمد  
هم ما هم من لم يقل به واهم \* وان كان ذا رأي يلام ويفند  
أريد لأرضيهم واست بلائط \* مع القوم ما لم أهدني كل مقعد

قال ابن اسحق فزعروا لما قال ونافى مع الله من طردته كل مطرد فحرب صلى الله عليه وسلم صدره وقال أنت طردتني كل مطرد قال ابن هشام ويروي ودلني على الحق من طردته كل مطرد (وقال علي لابن سفيان) مرشد الابن عمه الى ما يكون سبب الاقباله صلى الله عليه وسلم عليه بعد اذ نهى في الدخول عليه (فيما حكاه ابو عمر) بن عبد البر الحافظ الشهير (وصاحب ذخائر العقبى) في مناقب ذوى القربى وهو المحب الطبري (أت رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل) جهة (وجهه) الوجهية لان عادة الكرماء الاستحياء من المواجهة ولأكرم منه (فقل له ما قال اخوة يوسف ليوسف قاله لئلا

آترك) فضلك (الله علمنا وان) مخففة أي وانا (كلنا طامعين) آثمين في أمرك  
 فأذلتك (فانه لا يرضى أن يكون أحد أحسن منه قولا) بل ان يكون هو الاحسن  
 على مفاد هذا التركيب هر فالان النبي اذلا خل على اسم التفضيل فالتعدي تفضيل من نسب  
 اليه الفعل على غيره وان صدق النبي بالمساواة لغة ولا يرد أنه أجابهم بجواب يوسف لا مكان  
 ان حسن القول بما اقترن به من الاقبال بعد ان بالغوا في الاذى واقتراح الايات والتصميم  
 على قتله ومحاربه المزة بعبد المزة يجعده فائقا على جواب يوسف وان ساواه لفظا لان  
 اخوته مما بالغوا في اذاهم مبلغهم من النبي صلى الله وسلم عليهم وما صمموا على قتله بل لما  
 علموا احبائه باعوه وهذا التعسف احوج اليه القاعدة ولك أن تقول ما المانع هنا من جريه  
 على أصل اللغة كما هو الطاهر والقاعدة أغلبية (ففعّل ذلك أبو سفيان فقال له صلى الله عليه  
 وسلم لا تريب) عتب (عليكم اليوم) خصه بالذكر لانه مظنة التريب وغيره أولى  
 (بغير الله لكم وهو أرحم الراحمين) فأسلم أبو سفيان فكان بكاي الروض وغيره من أصحاب  
 الناس ايمانا وأزهمهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت معه في حنين (ويقال انه ما رفع  
 رأسه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلم حيا منه) وكان صلى الله عليه وسلم يحبه  
 ويشهده بالحنسة ويقول أرجو أن يكون خلفا من حزة بكاي العيون وقال له كل الصيدين في  
 جوف الفراق قبل بل قاله الابن حرب قال السهيلي والاول أسخ ووقع عند البغوي انه  
 أول من بايع تحت الشجرة قال في الاصابة ولم يصب في ذلك فقد أخرجه غيره من الوجه  
 الذي أخرجه هو منه فقال أبو سنان بن وهب وهو الصواب والمستفيض عند أهل المغازي  
 كلهم وأسند أبو سفيان بن الحرث حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقدر الله أمته لا  
 يأخذ الضعيف فيها حقه من القوى أخرجه الدارقطني وابن قانع وسنده صحيح لكن فيه راو  
 لم يسم اسمه (قالوا ثم سار صلى الله عليه وسلم) والترتيب ذكرى فان قديد اقبل الماء الذي  
 أفطر به فعدد الاوليه قبله (فلما كان بقديد) ولقيته سليم هناك (عقد الاوليه والرايات ودفعها  
 الى القبائل) لبني سليم لواء وراية وبني غفار راية وأسلم لواءين وبني كعب راية ومزينة ثلاثة  
 لؤلويه وجهينة أربعة لؤلويه وبني بكر لواء وأبجج لواءين كذا ذكره الواقدي هذا وادعى  
 الشارح ان أبا بكر رأى معنا ما قبل عقد الاوليه ولا أدري من اين أخذ ما قاله الشامي انما ذكره  
 بعد نزوله عليه السلام من الظهران فقال روى البيهقي عن ابن شهاب أن أبا بكر قال يا رسول  
 الله أرا في أبنائنا وأرالدوننا من مكة تغربت البنا كسبة تهر فلما دوننا منها استلقت على  
 ظهرها فاذا هي تنخب لبنا فقال صلى الله عليه وسلم ذهب كلهم وأقبل درهم وهم سبأ وون  
 بأرحامهم وانكم لا قون بعضهم فان لقيتم أبا سفيان فلا تقتلوه تنخب تهر وتسل كلهم بفتح  
 الكاف واللام شدتهم درهم بفتح المهملة البنهم والمراد هنا خبرهم وهو انقيادهم راسلامهم  
 (ثم نزل من الظهران) قال الحافظ بفتح الميم وتشديد الراء مكان معروف والعائمة نقوله  
 بسكون الراء وزيادة واو والظهران بفتح المعجمة وسكون الهاء بلفظ تنبية ظاهر (فأمر أصحابه  
 فأوقدوا عشرة آلاف نار) اتراها قريش فترعب من كثرتها ولم يأمر باقي من معه به وهم  
 ألفان بالايقاد تخفيفا فليس في أمره بذلك أن الذين معه عشرة آلاف فقط واستجاب الله

لرسوله فغم على أهل مكة الامر (ولم يافع قريشاً سيرة وهم مغفون) محزونون متحزونون  
 (خائفون) وفي نسخة لما يحافون بما المصدرية أي تخوفهم (من غزوه اياهم فمغنوا  
 أبوسفیان) صخر (بن حرب) الاموي (وقالوا ان لقيت محمداً اتخذ لنا منه اماماً نخرج  
 أبوسفیان بن حرب وحميم بن حزام) بالزاي الاسدي ابن أخي خديجة أم المؤمنين  
 قبل ولده في جوف الكعبة قبل الفتح بأربع وسبعين سنة ثم عمر الى سنة أربع وخمسين  
 أو بعدها (وبديل) بموحدة ومهمله مصغر (ابن ورقاء) الخزاعي أسلم في الفتح  
 وضوان الله عليهم اجمعين وعند ابن أبي شيبة من مرسل أبي سلمة أنه صلى الله عليه وسلم  
 أمر بالطرق فحبست ثم خرج فغم على أهل مكة الامر فقال أبوسفیان لحكيم هل لك أن تركب  
 الى منزلة لنا أن نلقى خبراً فقال بديل وأنا معكم قالوا أنت ان شئت فركبوا (حتى أتوا  
 منزلة الطهران فلما رأوا العسكر أفرغهم) وعند ابن أبي شيبة حتى اذا دنوا من ثنية مراً  
 أطلوا أي دخلوا في الليل فأشرفوا فاذا النيران قد أخذت الوادي كله (وفي البخاري)  
 من مرسل عروة بن الزبير قال الحافظ ولم أره في شيء من الطرق عن عروة موصولاً قال لما  
 سافر صلى الله عليه وسلم عام الفتح فبلغ ذلك قريشاً خرج أبوسفیان وحكيم وبديل يلتمسون  
 الخبر قال الحافظ ظاهره أنه بلغهم سيرة قبل خروج الثلاثة والذي عند ابن ابي حنيفة وابن عائذ  
 من معازي عروة ثم خرجوا وقادوا الطيول حتى نزلوا بمنزلة الطهران ولم تعلم بهم قريش وكذا في  
 رواية أبي سلمة عند ابن أبي شيبة فيجتمعون ان قوله بلغ قريشاً أي غلب على ظنهم ذلك لأن مبلغاً  
 بلغهم ذلك حقيقة انتهى قال فأقبلوا يسيرون حتى أتوا منزلة الطهران (فأداهم نيران)  
 جمع نار ويجمع أيضاً على نور مثل ساحة وسوح كما في المصباح وغيره فهو مشترك بينهما وبين  
 الضوء ويجمع بالقراءات اللغوية ونحوها (كأنهم نيران عرفة) التي كانوا يوقدون فيها  
 ويكثرون منها (فقال أبوسفیان ما هذه النيران) والله (لأنهم نيران عرفة) قال  
 الحافظ جواب قسم محذوف أشار الى ما جرت به عادتهم من إيقاد النيران الكثيرة ليلة عرفة  
 (فقال لبديل بن ورقاء) هذه (نيران بني عمرو) بفتح العين وفي رواية نيران بني كعب  
 وروى فيهم ما خراعة وعمرو وابن أبي كعب في الفتح وغيره (فقال أبوسفیان عمرو أقل من  
 ذلك) وفي نسخة بنو عمرو ولكن الذي في البخاري هو الاول فان سمعت فهي بيان للمراد وأنه  
 بتقدير مضاف قال الحافظ ومثل هذا في مرسل أبي سلمة وفي معازي عروة عند ابن عائذ  
 عكس ذلك وأنهم لما رأوا الفساطيط وسعوا صهيل الخيل راعهم ذلك فقالوا هؤلاء بنو كعب  
 يعني خراعة وكعب أكبر بطون خراعة جاشت بهم الحرب فقال بديل هؤلاء أكثر من بني كعب  
 ما بلغ تألبها هذا قالوا فالتجعت هو اذن أرضنا والله ما تعرف هذا ان هذا المثل حاج الناس  
 (فراهم فأس من حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدركوهم فأخذوهم) وعند ابن  
 عتبة فأخذوا بطنهم أبعثهم فقالوا من أنتم فقالوا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
 فقال أبوسفیان هل سمعتم مثل هذا البديش نزلوا على أكتاف قوم لم يعلموا بهم وروى الطبراني  
 عن أبي ليلى كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنزلة الطهران فقال ان أبوسفیان بالاراء اتخذوه  
 فدخلنا فأخذناه وفي رواية ابن عائذ وكان صلى الله عليه وسلم يمشي بين يديه خيلاً تقتض

العيون وخراغة على الطريق لا يترك كون أحدا يعضى فلما دخل أبو سفيان وأصحابه عسكر المسلمين أخذتهم الخيل تحت الدبل وفي مرسل أبي سلمة وكان حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم يقر من الانهار وكان عمر بن الخطاب يعلمهم تلك الليلة فجاءهم اليه فقالوا اجتمعنا بغير أخذناهم من أهل مكة فقال عمر وهو يضحك اليهم والله لو جئتموني بأبي سفيان ما زدتهم قالوا والله قد أتيناك بأبي سفيان فقال احبسوه فحبسوه حتى أصبح فغدا به على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند ابن اسحق أن العباس خرج ليلا فلقبهم فحمل أبا سفيان معه على البغلة ورجع صاحباه فجمع لهما فقاما مكان أن الحرس لما أخذوهم استنقذاه العباس أبا سفيان ويأتى ما فيه (فأتوا بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم أبو سفيان بن حرب) أى انقاد وأظهر الذل له عليه الصلاة والسلام فلا ينافى ما يأتى عن ابن اسحق وغيره انه لم يسلم حتى أصبح وفي مغازي ابن عقبة فلقبهم العباس فأجارهم وأدخلهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم بديل وحكيم وتأخر أبو سفيان باسلا مة حتى أصبح (فلما سار) أبو سفيان (قال) صلى الله عليه وسلم (للعباس احبس أبا سفيان) وعنده موسى بن عقبة ان العباس قال له صلى الله عليه وسلم لا آمن أن يرجع أبو سفيان يكفر فاحبس به حتى يرى جنود الله ففعل فقال أبو سفيان أعذر يا بني قال لا ولكن لي اليك حاجة فتصحب فتعظر جنود الله وما أعد الله للمشركين وعند الواقدي فقال ان أهل النبوة لا يغدرون وروى ابن أبي شيبة من مرسل أبي سلمة ويحيى بن عبد الرحمن ان أبا بكر لما ولي أبو سفيان قال لو أمرت بأبي سفيان فحبس على الطريق ولما فاة لجواز انه بعد سؤال المديق والعباس ذلك قال للعباس احبس به (عند خطام الجبل) قال الحافظ بفتح الخاء المعجمة وسكون المهملة وبالجمجمة والواحدة أى انفه كذا في رواية النسفي والقابسي وهي رواية ابن اسحق وغيره من أهل المغازي وفي رواية الا كثر بفتح المهملة من اللفظة الاولى وبالخاء المعجمة وسكون التحتية أى ازحامها (حبسه العباس) هناك لكونه مضيقا ليرى الجميع ولا تفوته رؤية أحد منهم وفي رواية ابن عقبة فحبسه بالمضيقي دون الاراك حتى أصبحوا فلما أذن الصبح أذن العسكر كراههم أى أجمعوا المؤذن ففرع أبو سفيان فقال ما يصنع هؤلاء قال العباس الصلاة وعند ابن أبي شيبة ثار المسلمون إلى طهورهم فقال يا أبا الفضل ما للناس أمر وابشئ قال لا ولكنهم قاموا إلى الصلاة فذهب العباس به فلما رأى اقتداءهم به في الصلاة قال أبو سفيان ما رأيت كاليوم طاعة قوم جمعهم من ههنا وههنا ولا فارس الا كآرم ولا الروم ذات القرون بأطوع منهم له يا أبا الفضل أصبح ابن أخيك والله عظيم المالك فقال العباس انه ليس بك ولكنها النبوة قال أو ذاك وعند ابن عقبة وأمر صلى الله عليه وسلم مناديا ينادى لتصبح كل قبيلة عند راية صاحبها وتظهر مامعها من الاداة والعدة فأصبح الناس على ظهورهم وقدم بين يديه الكتاب ومزت القبائل على قاداتها والكتاب على راياتها (فجعلت القبائل ترمع النبي صلى الله عليه وسلم كتيبة كتيبة) بشنأة ووزن عظيمة وهي القطعة من الجيش فعبلة من الكتب بفتح فسكون وهو الجمع (على أبي سفيان) قال الواقدي وأول من قدم صلى الله عليه وسلم خالد في بني سليم وهم ألف ويقال تسعمائة معهم لولا أن يحملها العباس بن مرداس وخفاف بعضهم

المجعة ابن نذبة بضم النون ورواية مع الحاج بن علاط خروا أبي سفيان فكبروا ثلاثا فقال من هؤلاء فقال خالد بن الوليد قال الغلام قال نعم قال ومن معه قال بنو سليم قال مالي وبنو سليم ثم مر على أثر الزبير بن العوام في خمسمائة من المهاجرين وأقناء العرب فكبروا ثلاثا فقال من هؤلاء قال الزبير بن العوام قال ابن اجثك قال نعم (فترت) بعدهما (كثيرة) في ثلثمائة يحمل رايتهم أبو ذر ويقال غيره فلما حاذوه كبروا ثلاثا (فقال يا عباس من هذه قال هذه غفار) بكسر الغين المعجمة (قال مالي والغفار) قال المصنف بغير صرف ولا بي ذر بالتشوين وصر وفاى ما كان بيني وبينهم حرب وعند الوافدى ثم مرت أسلم في أربع مائة فيها الوان يحملهما بريدة بن الحبيب وناجبة بن الاعجم فلما حاذوه كبروا ثلاثا فقال من هؤلاء قال أسلم قال مالي ولا سلم ثم مرت بنوكعب بن عمرو في خمسمائة يحمل رايتهم بسر بن سفيان فلما حاذوه كبروا ثلاثا قال من هؤلاء قال بنوكعب اخوة أسلم قال هؤلاء حلفاء محمد ثم مرت مريضة فيها مائة فرس وثلاثة ألوية يحملها النعمان وعبد بن عمرو بن عوف وبلال بن الحرث فلما حاذوه كبروا ثلاثا قال من هؤلاء قال مريضة قال مالي ولمريضة قد جاءتني تفقع من شواقتها (ثم مرت جهينة) بضم الجيم وفتح الهاء وسكون التختية وبالنون في ثمانمائة فيها أربعة ألوية يحملها عبد بن خالد وسويد بن صخر ورافع بن مكث وعبد الله بن بدر فلما حاذوه كبروا ثلاثا قال من هؤلاء قال جهينة قال مالي وبلهينة وعند ابن أبي شيبة والله ما كان بيني وبينهم حرب قط (فقال) كل من أبي سفيان والعباس (مثل ذلك) القول الاول ففيه تجوز اذا الحاصل من أبي سفيان السؤال والعباس الجواب ثم من أبي سفيان الاخبار بأنه لا حرب بينه وبينها وأسقط المصنف من رواية عروة هذه التي في البخارى قوله ثم مرت سعد بن هذيم فقال مثل ذلك ومرت سليم فقال مثل ذلك قال في الفتح ذكر عروة من القبائل أربعة وفي مرسل أبي سلمة زيادة أسلم ومريضة والواقدي أشجع وبعيم وفزاره ولم يذكر سعد بن هذيم وهم من قضاة وقد ذكر قضاة موسى بن عقبة والمعروف فيها سعد هذيم بالإضافة ويصح الآخر على الجواز وهو سعد بن زيد بن ليث بن سود بضم المهملة ابن أسلم بضم اللام ابن الحاف بهملة وفاء ابن قضاة انتهى وقول عروة ومرت سليم لا يقتضى انهم مرت بعد سعد بن هذيم لانه لما عدل عن حرف الترتيب علم انه لم يضط مرور هافلا بنا في أنها أول من مرت مع خالد كما مر على أن ثم في ثم مرت سعد للترتيب الذي ذكرى فانهم كما علمت من قضاة وقد قال ابن عقبة بعث خالد في قبائل قضاة وسليم وغيرهم كما أتى في المتن وقد كان خالد أول من مر وعند الوافدى بعد جهينة ثم مرت كلابه بكسر الكاف بنو ليث وضمرة وسعد بن بكر في مائتين يحمل لواهم أبو واقد بالاقاف اللين فلما حاذوه كبروا ثلاثا قال من هؤلاء قال بنو بكر قال نعم أهل شوم والله هؤلاء الذين غزانا محمد بسببهم ثم مرت أشجع وهم آخر من مرت وهم ثلثمائة معهم لوا أن يحملها معقل بن سنان ونعيم بن مسعود فكبروا ثلاثا قال من هؤلاء قال أشجع قال هؤلاء كانوا أشد العرب على محمد قال أدخل الله تعالى الاسلام في قلوبهم فهذا افضل الله ثم قال أبو سفيان أبعد ما مضى محمد فقال العباس لا لو أتت الكتيبة التي هو فيها رأيت البليل

والحديد والرجال وما ليس لأحد به طاقة قال ومن له به طاقة وجعل الناس يمرّون كل ذلك يقول ما مرّ محمد فيقول العباس لا (حتى أقبلت كتيبة لم ير مثلها) اذ في كل بطن منها لواء وراية وبهم في الحديد لا يرى منهم الا الحدق (قال من هذه قال هؤلاء الانصار عليهم سعد بن عباد معه الراية) أي راية الانصار وراية المهاجرين مع الزبير كما يأتي ومرّ (فقال سعد بن عباد) لما مرّ بالراية النبوية (يا أبا سفيان اليوم يوم المصمة) قال الحافظ بالحاء المهملة أي يوم حرب لا يوجد منه مخلص أو يوم القتل يقال لحم فلانا اذا قتله قال الشامي برفعهما و نصب الاول ورفع الثاني انتهى ولا يرد على الثاني انه من ظرفية الزمان لنفسه اذ يوم المصمة مذكور في اليوم لانه من ظرفية الكل بلزومه اذا مرّ اذ به وقت الحرب (اليوم) قال المصنف نصب على الظرفية (تسهل) بضم الفوقية الاولى وفتح الثانية والحاء المهملة مبنية للمفعول (الكعبة) يقتل من أهدر دمه ولو تعلق بأستارها وقتل من عارض من أهل مكة واباحة خضراء قريش وبازالة ما يرعون انه تعظيم لها من نحو أصنام وصور وهو باطل وقد وقع جميع ذلك كما يأتي (فقال أبو سفيان يا عباس حبذا) بفتح الحاء والموحدة فعمل ماض وذا فاعل على مذهب سيبويه وحزم به في الخلاصة وفيه اقوال انر محلها كتب النحو (يوم الذمار) وفصل المصنف حديث البخاري بنهي عن الفتح فقال (بالهجمة المكسورة) وتخفيف الميم (أي الهلاك قال الخطابي) غنى أبو سفيان أن يكون له يد) قوة في هذا اليوم (فيسمى قومه ويذفع عنهم) قاله مجزؤه (وقيل) معناه (هذا يوم الغضب للعريم والاهل والا تصار لهم لمن قدر عليه) قاله غلبة وعجزا ومخالفته للاول بالمفهوم فان كلا من الهلاك والغضب صالح لثبته لشرفه وعزه في قومه فان غضبه لهم يستلزم ثبته قدرة ليعصمهم (وقيل) معناه (هذا يوم يلزم فيه حفظي وحيايتي) لقربك للمصطفى وحبك لا واقباله عليك (من ان ينالني مكروه وقال ابن اسحق زعم بعض أهل العلم أن سعدا قال اليوم يوم المصمة اليوم تستحل الحرمه) أي حرمة الكعبة (فسميها رجل من المهاجرين) قال ابن هشام هو عمر قال الحافظ وفيه بعد لان عمر كان معروفا بشدة البأس عليهم انتهى وفي مغازي الواقدي والاموي أن عثمان وعبد الرحمن قال ذلك جميعا فالاولى أن ينصر الميهم بأحد هما أو بهما على ارادة الجنس (فقال يا رسول الله ما ناس أن تكون لسعد في قريش صولة) بفتح المهملة وبسكون الواو حلة (فقال لعل أدركه نخذ الراية منه فكن أنت تدخل بها) وقدرى الاموي (يعني بن سعيد بن أبان بن سعيد بن العاصي أبو أيوب الكوفي نزول بغداد لقبه الجمل بيمين صدوق روى له الستة مائة سنة أربع وتسعين وثمانين (في المغازي أن أبا سفيان قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما حاذاه) وهو ما رآه في جنود الله (أمرت) بحذف همزة الاستفهام (بقتل قومك قال لا فذكره ما قال سعد بن عباد ثم بأشده الله تعالى والرحم) نقل بالهني ولفظ مغازي الاموي أنشد الله في قومك فانك أبرز الناس وارضهم وأوصلهم (فقال يا أبا سفيان اليوم يوم المصمة) بالراء الرافعة والشفقة على الجليل (اليوم بعز الله تعالى قريشا) بالاسلام والدين وانقاذهم من الضلال المبين بهذا



الرسول الرؤف الرحيم الذي من أنفسهم وأنفسهم فغزاهم وهم ولم يدع عليهم  
بل دعاهم بالهدى وحجزهم من الوقوع في مهالك الردى (وأرسل إلى سعد فأخذ الراية  
منه فدفعتها إلى ابنه قيس) ورأى صلى الله عليه وسلم أن اللواء لم يخرج عنه اذ صار إلى ابنه  
هذا بقية رواية الاموى (وعند ابن عساكر من طريق أبي الزبير) محمد بن مسلم الهيكى (من  
جابر قال لما قال سعد بن عباد ذلك) القول (عارضت) تعزيت له كأن وقفت في طريقه  
(امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم) وعند الواقدي والاموى ان هذا الشعر لضرار بن  
الخطاب الفهري قال أبو الربيع وهو من اجود شعراء قاله قال الحافظ فكأن ضرارا  
أرسل به المرأة ليكون أبلغ في انعطافه صلى الله عليه وسلم على قريش (فقلت يا بني الهدى  
الملك الجلى) بالهمز وتركه للوزن (حسنى قريش ولات حين) أى ليس الوقت وقت (لجاء)  
بأثبات الالف للضرورة والالقاء مهموز من بابي نفع وتعجب كما في المصباح قال البرهان  
وأنتداه في الاستيعاب في ترجمة ضرار وأنت خير لواء وفي ترجمة سعد كما هنا انتهى فكانت  
روايته (حين ضاقت) ظرف لجاء (عليهم ساعة الارض) بفتح السين كناية عن شدة  
كربهم حتى كأن الارض لم تستعهم (وعاداهم الله السماء) أى فعل معهم فعل المعادى  
فسلط عليهم من لاطاقة لهم به لكفرهم وبعد هذا في مغازى الاموى والواقدي

والثقت حلقنا البطان على القوم • م ونودوا بالصيلم الصلحاء

تثنية حلقه البطان بكسر الموحدة حرام يجعل تحت بعض البعير يقال ذلك اذا اشتد الامر  
الصيلم بفتح المهملة وسكون التثنية وفتح اللام وميم الداهية الصلحاء بفتح المهملة وسكون  
اللام فعين مهملة ومد كانه عطفها على الصيلم وحذف حرف العطف للنظم وهو جازم في غيره  
أيضا كما في النور (ان سعدا يريد قاصمة الظهر عسرا) اهل الحجون والبطحاء (قاصمة الظهر  
كاسرته يعنى انه يريد الخصلة المانعة لهم من كل الامور حتى كانوا كسرت ظهورهم بحيث  
صاروا لا يركبهم وبقيت قول ضرار كما في رواية الاموى والواقدي

جزربى لو يستطيع من الفيل • ظرمانا بالنسر والعواء

وغر الصدر لا يهيم • يهيم غير شك الدماوسى النساء

قد تلغى على البطاح وجات • عنه هند بالسوة السواء

اذ ينادى بذل • قريش • وابن حرب بذل من الشهداء

فلن أقمم اللواء • ونادى • يا حجة الادبار اهل القواء

ثم ثابت اليه من بهم الخبز • ربح والاولى انجم الهيجا

لتكونن بالبطاح • قريش • ففقه القاع في أكف الاما

فانهينه فانه أسد الاسد • دلى الغاب والنخ في الدماء

انه مطرق يريد لنا الام • سكونا كالخبة الصماء

النسر بفتح النون مخم والعواء بفتح العين المهمة وشدة الواو والمد وقصر لفظة وهي خمسة انجم  
قال القالى من مد فافهى فعال من عويت الشئ اذ لويت طرفه وقال السهيلي الاصم أن  
العواء من العوة وهي الدبر كأنها سميت بذلك لانها تدبر الاسد من البروج والوخر بفتح الواو

وكسر المعجزة وبإزاء اسم فاعل والوعرة شدة توقد الحزيم بفتح فضم تظلى تلب هند بنت عتبة  
بالسوة السواء بالخط القبيحة ألحم اللواء أرسله في جملة الادبار جمع دبر والمراد الظهور ثابت  
بثمانية مائة فوجدته فوقية رجعت بهم بضم الموحد وفتح الهاء جمع بهم بضم الفاضل الفارس  
الذي لا يدري من أين يؤتى من شدة بأسه ويقال أيضا للبيش بهم قاله أبو عبيدة الهبياء  
بالمذ وفيها القصر أيضا الحرب الفقة بكسر القاف فقف فعين مفتوحة جمع فقع بكسر القاف  
وقمعه أو سكون القاف ضرب من الكتاة وهي البيضاء الرخوة يشبه به الرجل الذليل لأن  
الدواب تنهله بأرجلها القاع المعصكان المستوي الواسع الاسد بضم فسكون الغاب أجم  
الاسد والغ بغير مجبة (فلما سمع هذا الشعر دخلته راقنة ورجة فأمر بالراية فاخذت من  
سعد ودفعته إلى ابنه قيس) وعند الواقدي فإني أن يسلمها الأبا مارة منه صلى الله عليه وسلم  
فأرسل إليه بعامة (وعند أبي يعلى من حديث الزبير) بن العوام (أن النبي صلى الله  
عليه وسلم دفعها إليه فدخل) الزبير (مكة بلواين) لواء المهاجرين الذي كان معه  
أولا وهذا (واسناده ضعيف جدًا لكن جزم موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري أنه  
دفعها إلى الزبير بن العوام) فاعتضده وإن كان مرسلًا ضعف حديث الزبير المسند  
(فهذه ثلاثة أقوال فيمن دفعها إليه الراية التي نزع من سعد والذي يظهر في الجمع) كما قال  
الحافظ (أن عليًا أرسل ليزعمها ويدخل بها ثم خشي تغير خاطر سعد فأمر بدفعها إلى ابنه  
قيس ثم إن سعد أخشى أن يقع من ابنه شيء يشكره النبي صلى الله عليه وسلم فسأل النبي  
صلى الله عليه وسلم أن يأخذها منه فحينئذ أخذها الزبير) ويؤيد ذلك ما رواه البراء بن سعد  
على شرط البخاري عن أنس قال كان قيس في مقدمة النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة  
فكلم سعد النبي صلى الله عليه وسلم أن يصرفه عن الموضع الذي هو فيه مخافة أن يقدم  
على شيء فصرفه عن ذلك انتهى كلام فتح الباري بجميع ما ساقه المصنف (قال في رواية  
البخاري) المذكورة من مرسل عروة تلوقه حبذا يوم الذمار (ثم جاءت كتيبة) خضراء  
يقال إن فيها ألفًا دارع (فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) المهاجرون والانصار  
وفيها الرايات والالوية مع كل بطن من بطون الانصار لواءهم في الحديد لا يرى منهم  
الا لحدق ولعمر فيها زجل بصوت عال وهو يقول رويدا ليلحق أولكم آخركم كذا عند الواقدي  
وأما المصنف من البخاري قبل قوله فيهم ما قلناه وهي أقل الكتاب قال الحافظ أي  
أقلها عددًا قال عياض وقع للجميع بالقاف ووقع في الجمع للحميدى أجل بالجم وهي أظهر  
ولا يعد صحة الأولى لأن عدد المهاجرين كان أقل من عدد غيرهم من القبائل انتهى وقال  
البدري في مصابحه كل منهم ظاهر لا خفاء فيه ولا ريب أن المراد أقله العدد لا الاحتقار هذا  
ما لا يظن بحسب اعتقاده ولا توهمه فهو وجه لا محذور عنه ولا ضير فيه بهذا الاعتبار  
والتصريح بأن النبي صلى الله عليه وسلم فيها فاض بجلالة قدرها وعظم شأنهم بجاهتها على  
كل شيء سواها ولو كان ملء الأرض بل وأضاف ذلك فاعلم الذي يشتم من نفس القاضي  
في هذا المثل انتهى وقد تجرأ على القاضي بما لم يحط بعلمه وفهم منه غير مراده فإن الكتيبة  
التبوية موصوفة في السير بالكثرة وإن فيها التي دارع فضلًا عن غيرهم وليس في الكتاب

ما وصل الى هذا العدد ولذا احتاج الحافظ لتأويل قلمه باعتبار المهمل من الذين كانوا فيها  
لامطفا وقد قال عروة في كتيبة الانصار لم ير مثلهما وهي من جملة كتيبة النبي صلى الله عليه  
وسلم على ان القاضي قال أظهر فافاد أن رواية أقل ظاهرة فلم هذا التشقيق عليه من ذا  
التحوى الفافل عن أفضل التفضيل (وراية النبي صلى الله عليه وسلم مع الزبير بن  
العوام) فلما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بابي سفيان قال ألم تعلم ما قال سعد بن عبادة  
لم يكف بما دارينه وبين العباس حتى شبكاً للنبي صلى الله عليه وسلم (قال ما قال) سعد  
(قال) أبو سفيان (قال كذا وكذا) أي اليوم يوم المحمة (فقال) عليه السلام (كذب سعد)  
قال الحافظ فيه اطلاق الكذب على الاخبار بغير ما سيقع ولو بناء فانه على غلبة ظنه وقوة  
القرينة (ولكن هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة) بانظار الاسلام وأذان بلال على ظهرها  
وازالة ما كان فيها من الاصنام ومحوم ما فيها من الصور وغير ذلك (ويوم تكسى فيه الكعبة)  
قيل ان قريشا كانت تكسوها في رمضان فصادف ذلك اليوم أو المراد باليوم الزمان كما قال  
يوم الفتح فاشار صلى الله عليه وسلم الى أنه هو الذي يكسوها في ذلك العام ووقع ذلك (قال)  
عروة (وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تركز) بضم أوله وفتح الكاف مبنى للمفعول  
(رايته بالجنون) بفتح المهملة وضم الجيم الناضجة مكان معروف بالقرب من مقبرة مكة (قال)  
وقال عروة بن الزبير راوى الحديث المذكور (وأخبرني) بالافراد (نافع بن جبير بن مطعم)  
القرشي - الزوفلي - أبو محمد وأبو عبد الله المدني الثقة المفاضل روى له الستة مائة سنة  
تسع وتسعين (قال سمعت العباس يقول للزبير بن العوام) قال الحافظ أي في حجة اجتماعوا  
فيها في خلافة عمر أو عثمان لأن نافعاً حاضر المقالة كما يوجهه السياق فانه لأصحبه له أو التقدير  
سمعت العباس يقول قلت للزبير نخذف قلت (يا أبا عبد الله ههنا أمر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن تركز) بفتح التاء وضم الكاف (الراية قال نعم قال) عروة وهو ظاهراً الارسال  
في الجميع الاما صرح بسماعه من نافع وأما ما قبله فيحتمل أن عروة تلقاه عن أبيه أو عن  
العباس فانه أدركه وهو صغير أو جعه من نقل جماعة له بأسانيد مختلفة وهو الراجح ذكره الحافظ  
(وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ خالد بن الوليد أن يدخل) مكة (من أعلى مكة  
من كداء) قال المصنف (بالفتح والمدود) دخل النبي صلى الله عليه وسلم من كدى) أي (بالضم  
والقصر فقتل من خيل خالد يومئذ رجلان حبيش) بهملة ثم موحدة ثم تحتية ثم مبهمة كما  
رواه الاكثر عن ابن اسحق وروى عنه ابراهيم بن سعد وسليمان بن الفضل أنه بمهمة وثون ثم هملة  
والصواب الاول كما في الاصابة مصفر على الضبطين (ابن الاشعر) يشين مبهمة وعين هملة  
وهو لقب واسمه خالد بن سعد بن منقذ بن ربيعة الخزاعي - أخواته معبد التي مرت بها صلى الله  
عليه وسلم مهاجراً وروى أحمد عن سرام بن هشام بن حبيش قال شهد جدتي الفتح مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم (وكرر) بضم الكاف وسكون الراء بعد هازاي (ابن جابر) بن  
حسل بضم هاء بفتح كسر ثم سكون ابن الاحب بهملة مفتوحة وموحدة مشددة ابن حبيب  
(الفهري) وكان من رؤساء المشركين وهو الذي أغار على سرح النبي صلى الله عليه وسلم  
في غزوة بدر الاولى ثم أسلم قديماً وبه صلى الله عليه وسلم في طلب العربيين ووقع هذيد

الواقدي أنهم ما من خيل الزبير بن العوام وكانه وهم ولذا لم يعرج عليه صاحب الفتح لأن عروة لم ينقر دبه بل وافقه عبيد الله بن أبي نعيم وعبيد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عقيد ابن اسحق فقالا لانهما من خيل خالد شذا فساكا طريقا غير طريقه فقتلا جميعا حبش أولافجه له كرز بن رجليه ثم قاتل عنه حتى قتل (قال الحافظ ابن حجر وهذا) أي مرسل عروة (مخالف للأحاديث الصحيحة) المسندة (في البخاري أن خالد ادخل من أسفل مكة) الذي هو كدى بالقهر (والنبي صلى الله عليه وسلم) دخل (من أعلاها) الذي هو بالمدة وبه جزم ابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهما فلا شك في رجحانه على المرسل ليكون موصولا واخبارا من صحابي شاهد القصة واعتضد بموافقة أصحاب المغازي الذين هم أهل الخبرة بذلك فيجب تقديمه على مرسل عروة ويحتمل الجمع بتأويل قول عروة دخل هـ بالدخول من السفلى وأمر خالد بالدخول من العليا ثم بدله خلاف ذلك لما ظهر له أن بالسفلى مقاتلين ليعده عن محل القتال ما أمكن رعاية للرحم الذي ناشدوه بها وحرمة الحرم فدخل هو من العليا وخالد من السفلى والله أعلم (يعني) الحافظ بالأحاديث الصحيحة (حديث ابن عمر) الذي رواه البخاري في مواضع منها هنا وترجم عليه في باب دخول النبي صلى الله عليه وسلم من أعلى مكة (انه صلى الله عليه وسلم أقبل يوم الفتح من أعلى مكة على راحلته) حال كونه (مردفا أسامة بن زيد) وفي هذا من يزيد قواضيه وكريم اخلاقه حيث أردف في هذا الموكب العظيم خادمه وابن خدامه رضى الله عنهم والمتكبر يعتاد اذ ابنته اذا ركب في السوق علما عليه ما ذاك الا تكبر برأ الله منه ونزله من خلقه على خلق عظيم (وحديث عائشة) المروي عنده من رواية عروة نفسه أن عائشة أخبرته (أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل يوم الفتح من كداء التي بأعلى مكة) فواصله عروة نفسه مقدم على ما أرسله قال في الروض وبكداء وقف ابراهيم حين دعا للزينة فقال واجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم كما روى عن ابن عباس فن تم استحب صلى الله عليه وسلم الدخول منها لانها الموضع الذي دعا فيه ابراهيم انتهى وعند البيهقي باسناد حسن عن ابن عمر قال لما دخل صلى الله عليه وسلم عام الفتح رأى النساء يلطمن وجوههن بالخيل بالخمر فتسببن الى أبي بكر وقال يا أبا بكر كيف قال حسان فانشدته قوله

عدمت بنيتي ان لم تزوها \* تثير النقع موعدها كداء

يتازعن الاعنة مسرجات \* يلطمهن بالخمر النساء

فقال صلى الله عليه وسلم ادخلوها من حيث قال حسان (و) يعني حديث (غيرها) كالعباس فقد روى الطبراني عن العباس لما بعث صلى الله عليه وسلم قات لابي سفيان بن حرب أسلم بنما قال لا والله حتى أرى الخيل تطلع من كداء قال العباس قلت ما هذا قال شيء طلع بطني لان الله لا يطلع هناك خيلا أبدا قال العباس فلما طلع صلى الله عليه وسلم من هناك ذكرت لابي سفيان به فذكره (قال) الحافظ ابن حجر (وقد ساق ذلك) أي دخول خالد والزبير (موسى ابن عقبة سياقا واضحا) موافقا للأحاديث الصحيحة (فقال وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الزبير بن العوام على المهاجرين وخیلهم وأمره أن يدخل من كداء) بالفخ والمدة

(بأعلى مكة وأمره أن يركز) بفتح الباء وضم الكاف (رايته بالجحون) وأن يمكث عند  
 الراية (ولا يبرح حتى يأتيه) وبعث خالد بن الوليد في قبائل) أبدل منها (قضاة وسليم)  
 بالتصغير (وغيرهم) جمع باعتبار أفراد القبائل فلم يقل وغيرهما كاسلم وغفار ومنزلة  
 وجهينة (وأمره أن يدخل من أسفل مكة) وأن يغرز رايته عند أدنى البيوت) أقرها  
 إلى الثنية التي دخل منها وهو أول بيوت مكة من الجهة التي دخل منها روى أصحاب السنن  
 الأربعة عن جابر كان لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم دخل مكة أبيض وروى ابن  
 اسحق من عائشة كان لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح أبيض ورايته سوداء  
 تسمى العقاب وكانت قطعة مرط مرجل (وبعث سعد بن عباد في كتيبة الانصار) ومعه  
 الراية حتى نزلت منه لابنه أو غيره واستقر هو بالراية (في مقدمة رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وأمرهم أن يكفوا أيديهم ولا يقتلوا الا من قاتلهم) وروى ابن اسحق حدثني عبد  
 الله بن أبي نجيح وعبد الله بن أبي بكر أن أصحاب خالد لقوا ناسا من قريش منهم صفوان  
 وعكرمة وسهيل فجعلوا بالخدمه بجناح مجهزة ونون مكان أسفل مكة ليقاتلوا المسلمين  
 فقاتلهم شيعة من قتال فقتل من خيل خالد مسلمة بن الميلاء الجهني وقتل من المشركين  
 اثنا عشر أو ثلاثة عشر ثم انهزموا في ذلك يقول جاش بن قيس يجمع مكسورة وميم مخففة  
 ومجمة يخاطب امرأته حين لامته على الفرار وقد كان يصلح سلاحه ويعد لها أن يتخذها  
 بعض المسلمين

انك لو شهدت يوم الخندمة \* اذفر صفوان وفر عكرمة  
 وابو زيد قائم كالموقع \* واستقبلتهم بالسيوف المسلمة  
 يقطعن كل ساعد وجمعه \* ضربا فلا تسمع الا غممه  
 لهم نيت خلفنا وهمهم \* لم تنطق في اللوم ادنى كلمه

قال ابن هشام وروى هذا الشعر لمرعاش الهذلي وكان شعارا للمهاجرين يوم الفتح وحنين  
 والطائف يا بني عبد الرحمن وشعار الخزرج يا بني عبد الله والاس يا بني عبد الله (واندفع  
 خالد بن الوليد حتى دخل من أسفل مكة وقد تجمع بهم بنو بكر وبنو الحارث بن عبد مناف  
 وناس من هذيل ومن الاحابيش الذين استنصرت بهم قريش) وظهاير كلام ابن عتبة هذا  
 أن بني بكر اجتمعوا كلهم وعند الواقدي ناس من بني بكر فيحتمل كثرة بني بكر فأطلق عليهم  
 اسم القبيلة وقلة هذيل بالنسبة لهم فعبر عنهم بناس (فقاتلوا خالدا) وعند الواقدي فغصوه  
 الدخول وشهروا له السلاح ورموه بالنبل وقالوا لا تدخلها عنوة فصاح خالد في أصحابه  
 (فقاتلهم فانهزموا) أقبح الانهزام (وقتل من بني بكر نحو من عشرين رجلا ومن هذيل ثلاثة  
 أو أربعة) وعند ابن سعد وشيخه الواقدي فقتل أربعة وعشرون رجلا من قريش وأربعة  
 من هذيل ويحتمل الجمع بأنه من مجاز الحذف أي من حزب قريش لان بني بكر دخلوا في عقدهم  
 عام الهدنة ونحو العشرين شامل للاربعة والعشرين فيفسرهم أو آثار رواية ابن اسحق اثنا  
 عشر أو ثلاثة عشر فالأقل لا ينفي الاكثر بل هو داخل فيه (حتى انتهى بهم القتال إلى  
 الحزورة) بفتح الهاء والواو بينهما زاي ساكنة ثم راو هاء تأنيث كانت سوفاجكة ثم أدخلت

في المسجد (حق دخلوا الدور وارتفعت طائفة منهم على الجبال) هربوا وتبعهم المسلمون (وصاح أبو سفيان من أغلق بابيه وكف يده) عن القتال (فهو آمن) وعند الواقدي وإصاح حكيم وأبو سفيان يامعشر قرئش علام تقتلون أنفسكم من دخل داره فهو آمن ومن وضع السلاح فهو آمن فجعلوا يقتحمون الدور ويقتلون أبوابها ويطرحون السلاح في الطرق فباخذ هذه المسلمون (قال ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى البارقة) الالعة صفة لمخدوف أي السيف بنية قرب مكة يقال لها إذا خرجت بفضح الهمزة وذال مجمة فأنث فجمجمة مكسورة فراء وفي السبل البارقة لمعان السيف وفيه أن اللمعان مصدر فلا يفسر به اسم الفاعل الانحوا العافية والعاقبة ولا أحفظ الآن أن البارقة منها قرره شيخنا (فقال ما هذه) البارقة (وقد نهيت عن القتال فقالوا نظن أن نالدا أقوتل وبدئ بالقتال فلم يكن له بد من أن يقاتلهم قال) ابن عقبة (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن اطمان لخالد بن الوليد لم قاتلت وقد نهيتك عن القتال فقال هم بدؤنا بالقتال وقد كففت يدي ما استطعت فقال) صلى الله عليه وسلم (قضاء الله خير) زاد في الفتح وروى الطبراني عن ابن عباس قال خطب صلى الله عليه وسلم فقال إن الله حرم مكة الحديث فقيل له هذا خالد بن الوليد يقتل فقال قم يا فلان فقل له فليرفع يديه من القتل فأتاه الرجل فقال له إن نبي الله يقول لك أقتل من قدرت عليه فقتل سبعين فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فإرسلى إلى خالد ألم انهك عن القتل فقال جاءني فلان فأمرني أن أقتل من قدرت عليه فأرسل إليه ألم أمر لي أن تنذر خالد قال أردت أمرا فأراد الله أمرا فإسكان أمر الله فوق أمرك وما استطعت إلا الذي كان فسكت صلى الله عليه وسلم وما رد عليه انتهى قيل وهذا الرجل أنصاري فيحتمل أنه تأول ويحتمل أنه سبق إلى سمعه ما أمر به خالد كما قد يرشد إلى كل من الاحتمالين قوله وأراد الله أمر الخنم في قوله فقتل سبعين مباينة زائدة لاقبله بكثير إذ غاية الأول غاية وعشرون لكن زيادة الثقات مقبولة والقل داخل فيها (وعند ابن اسحق) بمناه وأخرجه ابن راهويه بسند صحيح من حديث ابن عباس بلفظ (فما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الظهران رقت نفس العباس لأمي مكة) فقال واصباح قريش والله أثنى دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنوة قبل أن يأتيوه فيستأمنوه أنه له لال قريش إلى آخر الدهر (خرج ليلارا كباغله رسول الله صلى الله عليه وسلم) الشهاب كما في رواية ابن راهويه وهو بمعنى رواية ابن اسحق البيضاء (لكي يجد أحدا فيعلم أهل مكة بجي النبي صلى الله عليه وسلم يستأمنوه) ولفظ ابن اسحق عقب قوله إلى آخر الدهر خالست على بقلة رسول الله صلى الله عليه وسلم البيضاء فخرجت عليهم حتى جثت الإراك فقلت لعلي أجسد بعض الخطابة أو صاحب لبن أو ذا حاجة يأتي مكة فيخبرهم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا إليه فيستأمنوه قبل أن يدخلها عليهم عنوة (فسمع صوت أبي سفيان بن حرب وحميم بن حزام وبديل ابن ورقاء فأردف أباسفيان خلفه وأتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأسلم) نقل بالمعنى أيضا ولفظ ابن اسحق قال فوالله أني لاسير عليها ألقس ما خرجت له إذ سمعته كلام أبي سفيان وبديل وهما يتراجعان فله كمر اجمعتهما في الزيران إن هي قال فعرفت صوته فقلت

يا أبا خنظلة فعرف صوتي فقال أبو الفضل قلت نعم قال مالك فدنا أبي وامتى فأتى ويحك  
هذأ رسول الله في الناس واصباح قر يش والله قال فما الحيلة فدنا أبي وأمى قلت والله  
لئن ظفرك ليضرب عنقك فأركب في بحر هذه البغلة فركب خلقي (وانصرف الاخران ليعلم  
أهل مكة) كذا في رواية ابن اسحق بالسند وابن راهوية والواقدي عن ابن عباس أنهما  
رجعا وعند ابن عقبة وابن عائد والواقدي في موضع آخر أنهم لما يرجعا وأن العباس قدم  
بهم عليه صلى الله عليه وسلم فأسلم بديل وحكيم قال الحافظ فيحمل قوله ورجع صاحباه  
أي بعد أن أسلما واستقر أبو سفيان عند العباس لأمراء صلى الله عليه وسلم بحبسه حتى يرى  
العساكر ويحتمل أنهم رجعا لما التقى العباس بأبي سفيان فأخذهما العسكر أيضا وفي مغازي  
ابن عقبة ما يؤيد ذلك فقيه فلق بهم العباس فأجارهم وأدخلهم عليه صلى الله عليه وسلم فأسلم  
بديل وحكيم وتاخر أبو سفيان بإسلامه حتى أصبح انتهى (ويمكن الجمع) كما قال في الفتح  
بين هذا وبين ما مر من الجارية من مرسل عروة أن الحرس أخذوا الثلاثة فأتوا بهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحوه في مرسل أبي سلمة عند ابن أبي شيبة (بان الحرس لما  
أخذوه) أي أبا سفيان (استنقذه العباس) وادفعه خلفه وأتى به المصطفى ويؤيده ما رأيت  
عن ابن عقبة قريبا وقد روى ابن أبي شيبة عن عكرمة أن أبا سفيان لما أخذ الحرس قال  
دلوني على العباس فأتى العباس وأخبره الخبر وذهب به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فكان العباس سمع صوت أبي سفيان وهو مع الحرس فأجاره مع صاحبته وأتى بهم المصطفى  
فمن نسب إليه أنه أتى بهم فلا جأرتهم لهم وتخليصه إياهم من الحرس واستئذانه لهم في الدخول  
على المصطفى ومن نسب للحرس فلكونهم السبب فيه أذوققوا به حتى أدركه العباس واستنقذه  
منهم غير أنه يكرر على ذا الجمع قول عمر أبا سفيان فحبسوه حتى أصبح فدنا به على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كما مر من مرسل أبي سلمة وقد لا يعكر بجملة على ضرب من الجواز  
أي كان مرادهم ذلك حتى أجاره العباس وأخذ به وبالجملة لتحقيق الجمع بين هذا  
اتباع لم تنقدح (وروى) عند ابن اسحق وغيره (أن عمر رضى الله عنه لما رأى أبا سفيان  
وديف العباس) قال عدو الله الحمد لله الذي أمكن منك بغير عقد ولا عهد ثم خرج يشتد نحو  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العباس وركضت البغلة فسبقته بما تسبق النعابة البطيئة  
فاقحمت عن البغلة فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم و(دخل) عمر (على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هذا أبو سفيان دعني أضرب عنقه فقال العباس  
يا رسول الله إني قد أبرته) ثم جلست إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لا ينجيه الله إلا  
دوني رجل فلما أكثر عرفت شأنه قلت مهلا يا عمر فوالله لو كان من رجال بني عدى ما قلت هذا  
ولكنك قد عرفت أنه من رجال بني عبد مناف فقال مهلا يا عباس فوالله لا سلامك يوم  
أسلمت كان أحب إلى من اسلام الخطاب لو أسلم وما بي إلا أني قد عرفت أن اسلامك كان أحب  
إلى رسول الله من اسلام الخطاب لو أسلم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب يا عباس  
به إلى رحلك فاذا أصبحت فاتتني به) كذا في رواية ابن اسحق وغيره وذكر ابن عقبة وغيره قال  
العباس فقلت يا رسول الله أبو سفيان وحكيم وبديل قد أجزتهم وهم يدخلون عليك قال

أدخلهم فدخلوا عليه فكثروا عنده عامة الليل يستصبرهم فدعاهم إلى الإسلام فشهدوا وأن  
لا إله إلا الله فقال وأشهدوا أنني رسول الله فشهدوا بدليل وحكيم وقال أبو سفيان ما أعلم ذلك  
واقته أن في نفسي من هذا شياً بعد فأرجئها وفي رواية ابن أبي شيبة من مرسل عكرمة قال  
عليه الصلاة والسلام يا أبا سفيان أسلم تسلم قال كيف أصنع باللات والعزى فسمعه عمر وهو  
خارج القبة فقال آخرأ عليهما أما والله لو كنت خارج القبة ما قلتها وفي رواية عبد بن حميد  
فقال أبو سفيان ويحك يا عمر انك رجل فاجش دعوى مع ابن عصى فأياه أكلم فقال صلى الله عليه  
وسلم اذهب به يا عباس (فذهب فلما أصبح غدا) أي أتى (به) أول النهار قبيل الشمس  
كما أفاده تعبيره بقدا (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وروى عبد بن حميد وغيره أنه  
لما أصبح رأى الناس يادروا إلى الوضوء فقال ما للناس الأمر وفي بنش قال لا ولكنهم قاموا  
إلى الصلاة فأمره العباس فتوضأ وانطلق به فلما كبر صلى الله عليه وسلم كبر الناس ثم ركب  
فركهوا ثم رفع فرقهوا ثم جحد فوجدوا فقال ما رأيت كاليوم طاعة قوم جمعهم من ههنا  
وههنا ولا فارس الأكارم ولا الروم ذات القرون بأطوع منهم له يا أبا الفضل أصبح ابن أخيك  
واقته عظيم الملك فقال العباس أنه ليس بك ولكنها النبوة فقال أوداك (فلما رآه صلى الله  
عليه وسلم قال) بعد فراغه من الصلاة (ويحك يا أبا سفيان) توقع نفسك في الهلاك مع  
من يدعوك فانك لو نظرت بعين البصيرة لبادرت إلى الإسلام وفي هذا التعبير من يدرق في  
الدعاء للإسلام (ألم يأن) بمن (لأن تعلم أن لا إله إلا الله فقال بأبي أنت وأمي ما أحلك  
رأى كرمك وأوصلك) حيث خاطبني بهذا الخطاب اللين العذب وأغضيت وضربت صفها  
عما جرى مني في عداوتك ومحاربتك (لقد ظننت أنه لو كان مع الله غيره لما أغنى)  
ما زائدة ولفظ ابن اسحق لقد أغنى (عنى شياً) بعد زادي رواية الواقدي أقدا استنصرت  
الهي واستنصرت الهك فواقه ما اقتنك من مرة الانصرت على - فهو كان الهى محمدا والهك  
مبطلا لقد غلبت (ثم قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أنني رسول الله) ولم يختصر  
ويقول له أن تسلم لانه لا يشهد أن لا إله إلا الله وتوقف في الشهادة له (فقال بأبي أنت وأمي  
ما أحلك وأكرمك وأوصلك أما هذه ففي النفس منها شيء) لفظ ابن اسحق والله أن في النفس  
منها شياً حتى الآن (يقال له العباس) خوفا عليه لتلايادرا أحد يقتله فانه ليس وقت  
مجادلة في الكلام لاسيما مع شدة حق المسلمين عليه (ويحك أسلم وانهم أن لا إله إلا الله  
وأن محمد رسول الله قبل أن تضرب عنقك فألم تشهد شهادة الحق) رضى الله عنه وعند  
ابن عتبة الواقدي قال أبو سفيان وحكيم يا رسول الله جئت بأوباش النمل من يعرف  
ومن لا يعرف إلى أهلك وعشيرتك فقال صلى الله عليه وسلم أنتم أظلم وأجفر فقد غدرتم بعد  
الحديبية وظاهرتم علي بن كعب بالاثم والعدوان في حرم الله وأمنه فقال صدقت يا رسول  
الله ثم قال لو كنت جعلت جندك ومكيدك لهوازن فهم أبعد رجاء وأشد عداوة لك فقال صلى  
الله عليه وسلم أتى لارجو من ربي أن يجمع لي ذلك كله فتح مكة واعزازه الإسلام بها وحزيمة  
هوازن وغنيمة أموالهم وذرائعهم فأتى أرغب إلى الله تعالى في ذلك انتهى ثم أراد العباس  
تكميت إسلام أبي سفيان لتلايادخل عليه الشيطان أنه كان متبوعا فأصبح تابعا ليس له من



الامر شئ (فقال العباس يا رسول الله ان ابا سفيان رجل يحب الفخو فاجعل له شياً قال نعم)  
وعند ابن ابي شيبه فقال ابو بكر يا رسول الله ان ابا سفيان رجل يحب السماع بهي الشرف  
فقال من دخل دار ابي سفيان فهو آمن فقال وما تسع دارى زاد ابن عتبه ومن دخل دار  
حكيم فهو آمن وهي من أسفل مكة ودار ابي سفيان بأعلاها ومن دخل المسجد فهو آمن  
قال وما يسع المسجد قال ومن أغلق بابه فهو آمن قال ابو سفيان هذه واسعة ثم لما أراد  
الانصراف أمر بحبسه حتى مرت عليه جنود الله كما قرئ قال له العباس انصأ الى قومك حتى  
اذا جاءهم صرخ باعلى صوته يامعشر قريش هذا محمد قد جاءكم كما لا قبل لكم به زاد الواقدي  
أسلموا تسلموا من دخل دار ابي سفيان فهو آمن قالوا فانك الله وما تغنى عندك قال ومن  
أغلق عليه بابه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن فقامت اليه هند وزوجته فأخذت  
بشاربه وقالت اقتلوا الحيت الدسم الاحس قبح من طليعة قوم بل لكم لا تفرزكم هذه  
من أنفسكم فقد جاءكم كما لا قبل لكم به فتفرقوا الى دوركم الى المسجد كما ورد ابن اسحق  
 وغيره مغلغل فله المصنف بقوله (وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنادى مناديه) هو  
أبو سفيان كما علم (من دخل المسجد فهو آمن ومن دخل دار ابي سفيان فهو آمن ومن أغلق  
عليه بابه فهو آمن) فليس المراد أنه أمر المنادى بذلك حين سأل العباس والمصدق كما قد  
يوهمه السياق والحيت بفتح المهملة وكسر الميم وسكون التحتية وبالضوئية قال في الروض  
الزقي نسبته الى الضخم والسمن والدسم بدال فسين مكهم ورة مهملتين الكثير الودك والاحس  
بجها وسين مهملتين قال في الروض أى الذى لا خير عنده من قوله هم بام أحس الذى لم يكن فيه  
مطراته هي وفي النهاية الدسم الاحس أى الاسود الذى وفى حديث عبيد بن حميد أنها قالت  
يا آل غالب اقتلوا الاحس فقال له ابو سفيان والله لتسلمن أولا ضربن عنقك (لا المستثنين)  
بوزن المصطفين فأصله مستثنيين بيا بن تحزكت الاولى وانفتح ما قبلها فقلت ألفا ثم حذفت  
لالتقاء الساكنين (وهم كما قاله مغطاي وغيره) كالحفاظ قال في الفتح قد جمعت أسماءهم  
من متفرقات الاخبار (عبد الله بن سعد بن أبي سرح) بفتح السين وسكون الراء وبالحاء  
المهملات ابن الحرث القرشي العامري أول من كتب بحكمة له صلى الله عليه وسلم روى ابو  
داود والحاكم عن ابن عباس قال كان عبد الله بن سعد يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فآزله  
الشيطان فلحق بالكفار فأمر صلى الله عليه وسلم بقتله فعفى يوم الفتح فاستفجار له عثمان  
فأجاره وأخرج ابن جرير عن عكرمة في قوله تعالى ومن قال سأزل مثل ما أنزل الله انها  
انزلات فيه كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فكتب يفرور رحيم ثم بقرأ عليه فيقول نعم  
سواء فرجع عن الاسلام وخلق بقرين ورواه عن السدي بزيادة وقال ان كان محمد يوحى اليه  
فقد أوحى الى وان كان الله ينزله فقد أنزل مثل ما أنزل الله قال محمد بن سعد بن علي فقلت أنا  
عليما حكيميا وروى الحاكم عن سعد بن أبي وقاص انه اختبأ عند عثمان فجاء به حتى اوقفه  
على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبيع النمل فقال يا رسول الله بايع عبد الله فبايعه بعد  
ثلاث ثم أقبل على أصحابه فقال أما كان فيكم رجل رشيد يقوم الى هذا حين كففت يدي  
عن مبايعته فيقتله فقال رجل هلا ومأت الى فقال ان النبي لا ينبغي أن تكون له خاتمة

الاعين وأفاض سبط ابن الجوزي في مرآة الزمان أن الرجل عباد بن بشر الانباري وقيل  
 عمر انتهى ثم أدركته العناية الازلية وأتته السعادة الابدية حتى (أسلم) وخسب  
 اسلامه وعرف فضله وجهاده وكان على مئة عروبن العاصي في فتح مصر وكانت له المواقف  
 المجودة في الفتوح وهو الذي افتتح افرقية زمن عثمان سنة ثمان أو سبع وعشرين وكان  
 من أعظم الفتوح بلغ سهم الفارس ثلاثة آلاف دينار وغزا الاسود من النوبة سنة احدى  
 وثلاثين وهادن باقي النوبة الهدنة الباقية يهذه وغزات الصواري سنة أربع وثلاثين  
 وولاه عروص عيده مصر ثم ضم اليه غنجان مصر كلها وكان محمودا في ولايته واعتزل الفتن حتى  
 مات سنة سبع أو تسع وخمسين وروى البيهقي باسناد صحيح عن يزيد بن أبي حبيب قال لما  
 كان عند الصبح قال ابن أبي سرح اللهم اجعل آخر على الصبح فتوتاً ثم صلى فلم يمينه ثم  
 ذهب يسلم عن يساره فقبض الله روحه رضي الله عنه (وابن خطل) بفتح المجهمة والمهملة  
 كما يأتي قريبا ثم بعد قليل يأتي الخلاف في اسمه وقائله وأن الاربع أنه (قتله أبو برزة)  
 بفتح الموحدة وسكون الراء وفتح الزاي آخره هاء اسم فضله بن عبيد على الاصمخيون  
 مفتوحة ومججمة ساكنة الاسلم قبل الفتح وغزا سبع غزوات ثم نزل البصرة وغزا  
 خراسان وبها مات سنة خمس وستين على الصحيح (وقيل ثمان) بفتح القاف وسكون القمية فتون  
 فتوقية ثمانية قينة الامة غنت أم لم تنق وكثيرا ما يطلق على المغنية وقد كانتا تغنيانه بهجوه  
 صلى الله عليه وسلم (وهما فرتي بالفضل المفتوحة والراء الساكنة والهاء المثناة القوية  
 وتطبا (النون) والقصر (وقرية) بالقاف والراء والموحدة مصغرا) وضبطه الصغاف  
 بفتح القاف وكسر الراء وأيده البرهان بقول الذهبي في المشبه لم أجد أحدا بالضم لكن  
 قال في امة صيرفيه نظر (أسلمت احدهما) بعد أن هربت حتى استؤمن لها صلى الله عليه  
 وسلم (وقلت الاخرى) كذا وقع مبهم عند ابن اسحق (وذكر غير ابن اسحق أن التي  
 أسلمت فرتي) فلم يقتل (وأن قرية قتلت وسارة مولاة لبعض بني المطلب) بن هشام  
 ابن عبد مناف كذا وقع بالهم البعض عند ابن اسحق (ويقال) في تعيين هذا البعض  
 (كان مولاة عمرو بن صفي بن هشام) بن المطلب بن عبد مناف وهي التي وجد معها كتاب  
 حاطب ومرحى الفتح قبل كانت مولاة العباس وفي السبل كانت نواحة مغنية بمكة فقدمت  
 قبل الفتح وطلبت الصلة وشكت الحاجة فقال صلى الله عليه وسلم لها ما كان في غنائك  
 ما يغنيك فقالت أن قريشا منذ قتل من قتل منهم يبدرون كوا الغناء فوصلها وأقر لها بهيرا  
 طعا ما نرجعت إلى قريش وكان ابن خطل يلقي عليها هجاء رسول الله فتغني به فأسلمت قال  
 ابن اسحق ثم نعت حتى أوطأها رجل فرسا بالابطح فقتلها في زمن عمر (وأرب علم امرأة)  
 ذكرها الحاكم وأنها مولاة ابن خطل أيضا قتلت وأتم سعد قتلت فيما ذكره ابن اسحق ويحتمل  
 أن تكون أرب وأتم سعد هما القنيتان اختلف في اسمهما باعتبار الكنية واللقب فانه في الفتح  
 (وقرية قتلت) كاتراه قريبا وتكلف شيخنا دفع التكرار فتجس أنه ذكره لضرورة انه في ضمن  
 من نقل عنه بقوله ويقال وفيه وقصة (وعكرمة بن أبي جهل) بن هشام المخزومي (اسلم)  
 وخسب اسلامه واستشهد بالشام في خلافة أبي بكر على الصحيح روى الواقدي أنه هرب

ليلقي نفسه في البحر أو يموت نائماً في البلاد وكانت امرأته أم حكيم بنت جهم طحرت أسلت قبله  
 فاستأمنت له رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى أبو داود والنسائي أنه ركب البحر فأصابتهم  
 ريح عاصف فنادى عكرمة اللات والعزى فقال أهل السفينة أخلصوا لئلا تهتكم لانفقي  
 عنكم شيئاً ههنا فقال عكرمة والله لنن لم يتجنى من البحر الا الا خلاص لا يتجنى في البر غيره  
 اللهم لك عهد ان أنت عافيتني مما أنا فيه أن أتى محمد حتى أضع يدي في يده فلا جلدته عفواً  
 غفوراً كريماً فجاءه فأسلم وروى البيهقي عن الزهري والواقدي عن شيون أنه قال قلت  
 يا رسول الله قد ذهب عكرمة عنك الى اليمن وخاف أن تقتله فامنه فقال هو آمن فخرجت  
 في طلبه فأدركته وقد ركب سفينة ونوفى يقول له أخلص أخلص قال ما أقول قال قل لاله  
 الا اقله قال ما هربت الا من هذا وان هذا امر تعرفه العرب والعجم حتى النواقي ما الدين الا  
 ما جاء به محمد وغير الله قلبي وجاءت أم حكيم تقول يا ابن عم جشمتك من عند أبر الناس وأوصل  
 الناس وخير الناس لانك نفسك اني قد استأمنت لك رسول الله فرجع معها وجعل يطلب  
 جماعة فتأبى وتقول أنت كافراً ما سلمة فقال ان أمرنا معك مني لا مكر كبير فلما وافي مكة قال  
 صلى الله عليه وسلم لاصحابه يا أيكم عكرمة مؤمن فلا تسبوا أباه فان سب الميت يؤذي الحي  
 قال الزهري وابن عسبة فلما رآه صلى الله عليه وسلم وثب اليه فرجابه فوقف بين يديه ومعه  
 زوجته متعقبة فقال ان هذه أخبرتنني أنك أمتني فقال صلى الله عليه وسلم صدقت فأت آمن  
 قال الام تدعو قال ادعوا لي أن تشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي  
 الزكاة وكذا حتى عد خصال الاسلام قال ما دعوت الا الى خير وأمر بحسن جميل قد كنت غنياً  
 يا رسول الله قبل أن تدعونا وأنت اصدقة واحد يشا وأبرنا ثم قال فاني أشهد أن لا اله الا الله  
 وأن محمداً رسول الله ثم قال يا رسول الله علمني خيراً ثم قال يقول أشهد أن لا اله الا الله  
 وأن محمداً عبده ورسوله قال ثم ماذا قال تقول أشهد الله وأشهد من حضرني أنى مسلم مجاهد  
 مهاجر فقال عكرمة ذلك رواه البيهقي (والخوثر) بالتمه غير (ابن قتيبة) بنون وقاف  
 مصغرا بن وهب بن عبد بن قسي قال البلاذري كان يعظم القول فيه صلى الله عليه وسلم  
 ويشتد الهيام فيه ويكثر اذا ه وهو بمكة وقال ابن هشام وكان العباس جل فاطمة وأم كلثوم  
 بنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة يريد بهما المدينة فخص الخوثر بهما الجبل فرمى  
 بهما الارض وشارك هبارا في فخص جل زئب لما هاجرت فاهدر دم (قتله علي) وذلك  
 انه سأل عنه وهو في بيته قد أغلق عليه باب فقبيل هو في البادية فقتل علي عن يابه فخرج يريد  
 أن يهرب من بيت الى آخر فلقاه على فضرب عنقه (ومقيس) بيم قفاف فسين مهملة  
 (ابن صيابة) بمهملة مضمومة وموحدين الاولى خفيفة) كان أسلم ثم أتى على أنصارى فقتله  
 وكان الانصاري قتل اخاه هشاماً خائفاً غزوة ذي قرد ظنه من العدو فجاء مقيس فأخذ  
 المدينة ثم قتل الانصاري ثم ارتد ورجع الى قريش فأهدر دم (قتله غيلة) تصغير غلة ابن  
 عبد الله (البيهقي) ويقال له الكلابي نسبة لبلده الاعلى كلب بن عوف بن كعب بن عامر بن  
 ليث وحدث بطائفة اسكني فتمسار اديه من كان من بني كلب بن وبرة كمال الاصابة (وهبار)  
 بفتح الهاء وشدة الواو (ابن الاسود) بن المطلب بن أسد بن عبد العزيز بن قسي القبرشي

الاسدي (اسلم) رضى الله عنه بالجهرانة بعد الفتح وكان شديد الاذى للمسلمين (وهو الذي  
 عرض لزيث بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين هاجرت فتحسب بها حتى سقطت على  
 سحرة وأسقطت رجليها) ولم تزل مريضة حتى ماتت فأهدر دمها أخرج الواقدي عن جبير  
 ابن مطعم قال كنت جالساً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم منصرفه من الجهرانة فطلع هبار  
 فقالوا يا رسول الله هبار بر الاسود قال قد رأيتك فأراد رجل القيام اليه فأشار اليه  
 أن اجلس فوقف هبار وقال السلام عليك يا نبي الله أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً  
 رسول الله وقد هربت منك في البلاد وأردت اللحاق بالاعاجيب ثم ذكرت عادتك وصلتك  
 وصفحتك عن جهل عليك وكنا يا رسول الله أهل شرك فهدانا الله بك وأنقذنا من الهلكة  
 فاصفح عن جهلي وعما كان يلغك عني فاني مقترب منه فعلى معرفتي بنبي فقال صلى الله  
 عليه وسلم قد عفوت عنك وقد أحسن الله اليك حيث هدانا الى الاسلام والاسلام يحجب  
 ما قبله وروى ابن شاهين من مرسل الزهري أن هباراً لما قدم المدينة جعلوا يسبونه فشقها  
 ذلك له صلى الله عليه وسلم فقال سب من سبك فكفوا عنه (وكعب بن زهير) ذكره الحاكم  
 (اسلم) بعد ذلك ومدح وثاق قصته (وهند بنت عتبة) بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد  
 مناف القرشية العنسية زوجة أبي سفيان ذكرها الحاكم فيمن أهدر دمها (أسلمت)  
 فأتته صلى الله عليه وسلم بالابطح وقالت الحمد لله الذي أظهر الدين الذي اختاره لنفسه  
 الحمى رحمتك يا محمد اني امرأة مؤمنة بالله مصدقة به ثم كشفت نقابها فقالت انا هند بنت  
 عتبة فقال صلى الله عليه وسلم مرحبا بك ثم أرسلت اليه بهدية جديين مشويين وقد يد مع  
 جارية لها فقالت انها تعتذر اليك وتقول لك ان غنمنا اليوم قليلة الوالد فقال صلى الله عليه  
 وسلم بارك الله لكم في غنمكم واكرموا الدنيا فقد رأيتم ما لم نره قبل ولا نرى افتقول  
 هند هذا يد عاتة صلى الله عليه وسلم ثم تقول لقد كنت أرى في النوم أني في الشمس أبداً فاعانة  
 والظل قريب مني لا أقدر عليه فلما دنا صلى الله عليه وسلم رأيت كأنني دخلت الظل أو رده  
 الواقدي بأسانيده وروى الشيخان عن عائشة قالت هند بنت عتبة يا رسول الله ما كان لي  
 على ظهر الارض من أهل خباء أريد أن يذلو من أهل خبائلك ثم ما أصبح اليوم على وجه  
 الارض أحب الي من أن يعزوا من أهل خبائلك (ووحشي بن حرب أسلم) قال حزة  
 رضى الله عنهم ما صح عنه انه لما قتله بأحد قال أقت بك حتى فتحته فهدرت الى الطائف  
 فكنت به فلما خرج وفد الطائف ليلسوا ضاقت علي المذاهب فقلت الحق بالشام أو باليمن  
 أو ببعض البلاد فوالله لاني لقي ذلك من همى اذا قال لي رجل ويحكن والله انه ما يقتل أحداً  
 دخل في دينه فخرجت حتى قدمت عليه فلم يرعه الا بي قائماً على رأسه أشهد شهادة الحق فلما  
 رأي قال وحشي قلت نعم يا رسول الله قال اقعد فخذني كيف قلت حزة فخذته فلما فرغت  
 قال ويحك غيب وجهك عني فكنت انكسر رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث كان لا يراهم  
 حتى قبضه الله (انتهى) ما قاله مغطاي وغيره وقال الحافظ في الفتح قد جمعت أسماءهم من  
 مقتولات الاخبار فذكر هؤلاء و زاد وذكر أبو عمر فيمن أهدر دمها الخثر بن طيلاطل  
 الخثري قتلته على وأتم سعد قتلته ثم قال فكملت العدة تسعة رجال وست نسوة ويحتمل أن

أرنب وأتم بعدهما القيتان اختلف في اسمهما باعتبار الكنية واللقب أي فيكون النساء  
 أربعاً (وابن خطل يفتح الخاء المعجمة) ففتح (الطاء المهملة) وباللام واسم خطل عبد مناف  
 من بني تميم بن فهر بن غالب (وابن تقيد بضم الميم وسكون القاف وفتح القاف وسكون المشناة التحيبة آخره  
 دال مهملة مصغرا ومقيس بكسر الميم وسكون القاف وفتح المشناة التحيبة آخره مهملة  
 وقد جمع الواقدي) محمد بن عمر بن واقد الاسدي أبو عبد الله المدني (عن شيوخه أسماء  
 من لم يؤمن) بضم الباء وتشديد الميم مجوف للمفعول أي الذين لم يؤمنهم صلى الله عليه وسلم  
 (وأمر بقتله عشرة أنفس ستة رجال) هم ابن سعد بن خطل وعكرمة والحويث  
 ومقيس وهبار (وأربع نسوة) قنثا ابن خطل وسارة وأرنب وعقد صاحب انسان العيون  
 عن لم يؤمن الحارث بن هشام وزهير بن أبي أمية وصفوان أساور زهير بن أبي سلي فأما الأخير  
 فغلط قطعا لانه والده كعب بن زهير ولم يدرك الاسلام كما أخرجه ابن اسحق وغيره ويأتي  
 في قصة ابنه كعب وأما الثلاثة قبله فيترقف على رواية أنه صلى الله عليه وسلم أهدر دمهم  
 فان كانت شبهته في الأولين أن أم هانئ أجارتهم ما وقد كان شقيقها على أراد قتلها فقال  
 صلى الله عليه وسلم قد أجرنا من أجرت فهذا ليس فيه انه كان أهدر دمهم وإرادته على قتلها  
 لكونها كافرا قال خالد بن الوليد في صفوان خروبه وهو ربه من النبي صلى الله  
 عليه وسلم حين استأمنه له ابن عمه زهير بن وهب فهذا ليس فيه ذلك أيضا فهو ربه لعله بشدة  
 ما فعل ومن جلته انه ممن جمع وهانئ خالد أو بغض في الاسلام حتى هداهم الله وقد هرب ابن  
 الزبير وطائفة لم تهرد ماؤهم خوفا وبغضا وبالجملة فزيادة لم يوجد في كلام الحفاظ النهي  
 عليها مع قول خاتمهم جعته من مقررات الاخبار مع تكلمه على حديث أم هانئ في شرح الصحيح  
 غير مرة لا تقبل الا ثبت والله أعلم (وروي أحمد والنسائي عن أبي هريرة قال أقبل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم) قد دخل مكة (وقد بعث على إحدى المجنبتين) بضم الميم وفتح الجيم  
 وكسر النون المشددة قال في النهاية المجنبة الجنب هي التي في الجنة والميسرة وقيل الكتيبة  
 تأخذ إحدى ناحيتي الطريق والاول أصح (خالد بن الوليد) وفي رواية ابن اسحق من مرسل  
 ابن أبي نجيج أن خالدا كان على المجنبة اليمنى (وبعث الزبير على الاخرى وبعث أبا عبيدة على  
 الحسم بضم الحاء المهملة وتشديد السين المهملة) فراء (أي الذين يبيعون سلاح) كما قاله في الفتح  
 وقال في التورهم الذين لا دروع لهم انتهى فيحتمل انها المراد بالسلاح المنق لا مطلقا  
 اذا ذهب للقتال لا يخرج بلا سلاح البتة وفي مسلم أيضا ان أبا عبيدة كان على البياذقة  
 بفتح الموحدة وخضة التحيبة تألف هذا ملجمه فقياف فناء تلأيت أي الرجال فارسية  
 معربة وكلاهما في العيون خلافا لما أوهمه الشارح وفي مسلم وغيره ان قريشا وبشت  
 أو بشارا وأتباعا فقالوا انقدم هؤلاء فان كان لهم شيء كما معهم وان اصابوا أعطينا الذي سئلنا  
 فراء في صلى الله عليه وسلم (فقال لي يا أبا هريرة) قلت لبيك قال (اهتف) صح (بالانصار)  
 ولا يأتي الا أنصاري (فهتفت بهم بخا وافتافوا به) داروا حوله وحكمة تخصصهم عدم  
 قرابتهم لقريش فلا تأخذهم بهم رافة (فقال أنزون الى أوباش قريش) بفتح الهزنة  
 وسكون الواو ووحدة فأنف ففجأة الجوع من قبائل شتى (وأتباعهم ثم قال باحدى يديه

قوله من لم يؤمن زاد في بعض  
 نسخ المتن بعد ذلك (يوم الفتح)  
 وأمر الخ اه

على الاخرى احدهم) بمرّة وصل فان ابتعدت نعمت وبالخاء والصاد المهمّلتين  
(حصدا) أي اقلّوهم وبالغوا في استئصالهم (حتى توافوني بالصفاء) قال الحافظ والجعفي  
هذا وبين ما مرّ من تأمينه لهم أن التأمين علق بشرط وهو ترك قريش المجاهرة بالقتال فلما  
جاءه رايه واستعدّ والحرب اتتّى التأمين (قال أبو هريرة فانطلقنا فإنا نشاء أن نقتل أحدا  
منهم الا قتلناه جاء أبو سفيان فقال يا رسول الله أيّحت) بالبناء لله فعول أي انتهت وتمّ  
جاءكمها وفي رواية بسلم أيضا أيّدت يبنائه لله فعول أي اهلك (خضراء قريش)  
بجاء مفتوحة وضاد ما كنه متججّتين وبالدجاء عنهم وأنضاصهم والعرب تسمى بالسواد عن  
الخنصرة وبها عن السواد (لا قريش بهذا اليوم) وهذا صريح في أنهم أخذوا منهم القتل  
بكثرة فهو وقيد لرواية الطبراني أن خالد اقلّ منهم سبعين (فقال صلى الله عليه وسلم من  
أغلق بابيه فهو آمن) زائدة في رواية ومن ألقى سلاحه فهو آمن فألقى الناس سلاحهم وغلقوا  
أبوابهم (قال في فتح الباري وقد تكلّم به هذه القصة من قال إن مكة فتحت عنوة) أي  
بالقهر والغلبة (وهو قول الأكثر) من العلماء (وعن الشافعي وهو رواية عن أحد أنها  
فتحت صلحا لما وقع في هذا من التأمين) وبأنى الجواب عنه بأنه انما يكون صلحا اذا كف  
المؤمن عن القتال وقريش لم تلتزم ذلك بل استعدّ والحرب وقاتلوا (ولأضافة الدور إلى  
أهلها ولا نهلم تقسيم ولا الغنائم لم يملكوا دورها ولا الجواز اخراج أهل الدور منها ووجه  
الاوليه ما وقع التصريح به) في الأحاديث الصحيحة (من الأمر بالقتال ووقوعه من  
خالد بن الوليد وتصرّح به عليه الصلاة والسلام بأنها أحتلّ له ساعة من نهار ونهيه عن  
التأسي به في ذلك) لانه من خصائصه فهذه أربع حجج قوية كل منها بانفرادها كاف في الحجة  
(وأجابوا عن ترك القصة بأنها لا تتلزم عدم العنوة وقد نفخ البلد عنوة وعين على أهلها  
ويتركهم دورهم) وغنائمهم ولا تقسم الأرض المغنومة ليست متفقا عليها بل الخلاف  
ثابت عن الصحابة فمن بعدهم وقد فتحت أكثر البلاد عنوة فلم تقسم وذلك في زمن عمر وعثمان  
مع وجود أكثر الصحابة وقد زادت مكة بأمر يمكن أن يدعى اختصاصها به دون بقية البلاد  
وهي دار الفسك ومتعبد الخلق وقد جعلها الله تعالى حرما سواء العاكف فيه والبادي هذا  
أسقطه المختلف من كلام المفتح وسلم له تلامذته وغيرهم هذه الأدلة والاجوبة لأنها كالشمس  
في رابعة النهار حتى جاء سمع الشهاب الهيمتي فأجاب عن احتجاج الجهور الاول بأن قوله  
حتى توافوني بالصفاء انما كان لخالد ومن معه الداخلين من أمهات ما فقهوا له احصاء وهم أي ان  
قاتلوكم وهذا الخصم منه مجيب فالحديث الصحيح يعين الانصار لخصمه في غيرهم نظير المذهب  
يعين الاتصار مع أن خالد لم يكن معه من الانصار أحد انما كان في قاتل قضاة وسليم  
وحزينة وجهينة وغيرهم من قبائل العرب كما قاله ابن اسحق وغيره من أشعة السير وقوله أي  
ان قاتلوكم يرد قول أبي هريرة في صحيح مسلم وغيره فانطلقنا فإنا نشاء أن نقتل أحدا منهم الا  
قتلناه وما أحد يوجه البناء منهم شيئا فنصرّح بخلاف تأويله على أن كون المراد ان قاتلوكم ينتج  
المدعى وأن قريش لم تلتزم التأمين فقاتلوهم حتى دخلوها عنوة وبهذا بطل جوابه عن الثاني  
بأن قتال خالد انما كان لمن قاتله كما أمره عليه الصلاة والسلام قال وبفرض انه باجتهاده فلا

عبرة به مع رأيه صلى الله عليه وسلم وفيه نظر فانه بفرض ذلك قد أقترع عليه سبب الخلق ولم يغن عنه بل قال قضاء الله خير وأجاب عن الثالث بأن حلها لا يستلزم وقوع القتال بل لم يقاتله وكم أحل له أشياء لم يفعلها وأيسر شيء فهو عتلى مدفوع بالنقل. كيف وفي حديث مسلم كما ترى ان الانصار قاتلوا من لم يقاتلهم بأمره عليه الصلاة والسلام وقوله احصدوهم حصدا وفي الصحيحين واترمذى والنسائى قوله صلى الله عليه وسلم فان أحد ترخص لقتال رسول الله فيها فقولوا ان الله أذن لرسوله ولم يأذن لکم فقد صرح الدليل الصحيح بأن هذا من الأشياء التي أحلت له وفعلها وأجاب عن الرابع بأن عدم القسم ليس دليلا مستقلا بل مقويا يقال عليه لا تلازم فلا تقوية فيه وزعمه امكان انه دليل لانه الاصل في عدم القسم مدفوع بقيام الدليل على خلافه وهو أمره باقتال وان من خصائصه تعيين حله على انه من عليهم بالارض والانفس كما قال اذهبوا فانتم الطلقاء وزعمه أن مهناه الذين أطلقوا بواسطة تركهم للقتال من أن يؤسروا ويسترقوا فهو دليل الصلح لا العنوة تصف اذ الطليق كما قاله في النهاية وتبعه في الفتح وغيره الاسير اذا أطلق فتفسيره بما زعمه خلاف مدلوله بل بأياه الحديث فان قوله صلى الله عليه وسلم ماذا تقولون ماذا تظنون قالوا نقول خيرا ونظن خيرا اخ كريم وابن اخ كريم وقد قدرت فقال صلى الله عليه وسلم فاني اقول كما قال اخي يوسف لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين اذهبوا فانتم الطلقاء رواه البخاري وأحمد وغيرهما يدل على العنوة اذ لو كان ثم صلح ما كُن لقوله ذلك لهم معنى ولا اقوالهم له قد قدرت لانه لو وقع ذلك لم يكن عندهم خوف أصلا وقد قال في الحديث بعد قوله فانتم الطلقاء فخرجوا كما نأشروا من القبور فدخلوا في الاسلام (قال) في فتح الباري عقب ما قدمت أن المصنف أسقطه من كلامه (وأما قول النووي واحتج الشافعي بالأحاديث المشهورة أن النبي صلى الله عليه وسلم صالحهم بجز الظهران قبل دخول مكة ففيه نظر لان الذي أشار له ان كان مراده ما وقع من قوله صلى الله عليه وسلم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن كما تقدم) والامان في معنى الصلح (وكذا من دخل المسجد) فهو آمن (كما عند ابن اسحق فان ذلك لا يسمى صلحا الا اذا التزم من اشبر اليه بذلك الصلح عن القتال والذي ورد في الاحاديث الصححة ظاهرا في أن قريش لم يلتزموا ذلك لانهم استعدوا للمعرك) أجب عليه بأن أكبرهم كفوا عن القتال ولم يقع الامن أخلاطهم في غير الجهة التي دخل منها صلى الله عليه وسلم ولا عبرة بها ولا بمن بها لانهم كانوا اخلاطا لا يعابهم كما أطبق عليه أئمة السير كذلك قال وليت شعري من أئمة السير الذين زعمهم وأئمتهم ابن اسحق والواقدي وابن سعد وغيرهم يقولون ان صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو دعوا الى قتاله صلى الله عليه وسلم وجمعوا ناسا من قريش وغيرهم بالخذمة وقاتلوا حتى هزمهم الله أنجاهولاء من أكبر قريش أما سهيل كان صاحب الهدنة يوم الحديبية ألم يأب من كتب البسلة ورسول الله ألم يمنع من اجازة ابنه المسلم للمصطفى مع قوله اجزلى غير مرة أما عكرمة وصفوان من اجله يوم أحد والاحزاب وقاتل جيشه صلى الله عليه وسلم وان في غير الجهة التي دخل منها وقاتل له ألم تر أن سبب الفتح هو نقضهم عهد الحديبية

بقتال حلفائه خروعة وانما دخل عليه من قوله انظر والى اوباش قريش واتباعهم قطن أنه لم يكن فيهم أحد من الكبارهم (وان كان مراده) أى النوى - رحمه الله (بالصلح وقوع عقده به فنهلم بالمثل) فلا ينبغي أن يكون مراده مثل النوى (ولا أظنه عنى الا الاحتمال الاول وفيه ما ذكرته) من انهم لم يلتزموا الامان واستعدوا للحرب وقد علمت انه المنقول عند أصحاب السيرة وغيرهم وزعم بتميمه انه يفرض تأهيمهم للقتال فلا يقتضى رد الصلح لانه لخوف باذرة تقع من شواذ ذلك الجيش الباطل لاسيما وقد سمعوا قول سعد اليوم يوم المصمة كذا قال وانه للحيث قوله يفرض مع قول الائمة دعوا الى القتال ونفسه اقتضاه لعلمه الباردة مردود بما صرح حوايه من أن الذين اجتمعوا بالخدمة أقسموا بالله لا يدخلها محمد عليهم عنوة أبدا فقاتلوا حتى هزموا (انتهى) كلام فتح الباري ثم قال بعد كلام طويل وجئت طائفة منهم الماوردي الى أن بعضها فغ عنوة وقد رد ذلك الحاكم فى الاكليل والحق أن صورة فتحها عنوة وعمول أهلها معاملة من دخلت بامان ومنع جمع منهم السهلى ترتب عدم قسمتها وجواز بيع دورها واجارتها على انها فقت صلحا أما أولا فالامام مخير فى قسمة الارض بين الغائبين اذا انتزعت من الكفار وبين ابقائها وقضاء على المسلمين ولا يلزم من ذلك منع بيع الدور واجارتها وأما ثانيا فقال بعضهم لا تدخل الارض فى حكم الاموال لان من مضى كانوا اذا غلبوا على الكفار لم يغيروا الاموال وتنزل النار فتأكلها وتبصر الارض لهم عموما كما قال تعالى ادخلوا الارض المقدسة الآية وقال وأورثنا الارض الآية انتهى (ثم) كما قال ابن ابي عمير وغيره لما ذهب أبو سفيان الى مكة بعد ما عاب جنود الله واتهمى المسلمون الى ذى طوى فوقعوا ينتظرونه صلى الله عليه وسلم حتى تلاحق الناس فأقبل معقبوا بشقة برد حمره (دخل صلى الله عليه وسلم) بهم (مكة) وهو يقرأ سورة الفخ يرجع صوته بالقرأة كما أخرجه الشيخان (فى كتيبه الخضر) قال ابن هشام انما قيل الخضر الكثرة الحديد وظهوره فيها قال حسان

لما رأى بدرا تسير جلاله \* بكتيبة خضر امين بالخروج

والعرب تنكبن بالخضره عن السواد وبه عنها كما مر واهله اباخار للون المحبوب لنفرة النفس من السواد ولا يرد قول جابر انه صلى الله عليه وسلم دخل مكة وعليه عمامة سوداء بغير احرام وقول عمرو بن حريث كفى أنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء قانية قد أرخت طرفها بين كتفيه رواه ما مسلم لأن ذلك الاشارة الى أن هذا الدين لا يغير كما أن السواد كما لا يقبل التغير بل جميع الالوان ترجع اليه ولا يرجع هو الى لون منها (وهو على ناقته الصوام) مرادفا سامية (بين أبي بكر) الصديق (واسيد بن حضير) تصغيرهما وى كتيبه المهاجرون والانصار لا يرى منهم الا الحدق من الحديد قاله ابن ابي عمير والواقدي وغيرهما وتبعهم ابن سيد الناس والشامي الذين فى يد الشارح فيجب قوله ذكر أئمة بكرهنا لا يشافى أن كتيبه صلى الله عليه وسلم كانت من الانصار لان المراد ان معظمها كان من الانصار وكان ذلك دخل عليه من العبارة الثانية التى فى ابن سيد الناس وهى فأقبل صلى الله عليه وسلم فى كتيبة الانصار وغفل عن الاولى فوهم وأما ما رواه الطبراني عن علي أنه صلى الله



عليه وسلم دخل يوم الفتح بين عتبة ومعتب ابني أبي لهب يقول للناس هذان اخواي وابنا  
عمي فرجا باسلامهما استوهبتما من الله فوهبما لي فهدى المادخل المسجد بعد ذلك في أيام  
اقامته بعد أن أسلموا وقدرى ابن سعد عن العباس لما قدم صلى الله عليه وسلم مكة في الفتح  
قال لي يا عباس ابن ابنا أخيك عتبة ومعتب لأراهما قلت نعم يا بني من مشركي قريش  
قال اذهب فانتي بهما فركبت الى عرفة فأتيتما فقط ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يدعو كما فركبنا معي مسرعين فدعاهما فأسلما وبايعا فقال صلى الله عليه وسلم اني استوهبت ابني  
عمي هذين من ربي فوهبما لي قال في الاصابة ويجمع بينه وبين حديث علي بأنه دخل المسجد  
بينهما بعد أن أحضرهما العباس (فرأى أبو سفيان لما لا قبل) بكسر ففتح طاقه (له به فقال  
لله عباس يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك ملكا) لفظ ابن اسحق الغدادة بدل ملكا عظيما  
فقال العباس ويحك) نصب وجوبا لاضافته فان لم يصف كويح لزيد جاز رفعه على الاستدانة  
ونصبه بما مره فعل وحكي ابن عصفور أنه استعمل من ويح فعل هو وواح ويحما (انه ليس بملك  
ولكنه نبوة قال نعم) قال السهلي قال شيخنا أبو بكر يعني ابن العربي انما انكر عليه ذكر  
الملل مجزئا عن النبوة مع انه كان أول دخوله في الاسلام والنجار تان يسمى مثل هذا ملكا  
وان كان لبي ففقد قال الله تعالى لداود وسدد فاملكه وقال سليمان وهب لي ملكا غير أن  
الكرامة أظهر في تسمية حاله صلى الله عليه وسلم ملكا لانه خير من أن يكون نبيا عبدا أو نبيا ملكا  
فالتفت الى جبريل فأشار اليه أن تواضع فقال بل نبيا عبدا أو نبيا ملكا أو نبيا ملكا  
العباس يقول هذا المعنى وأمر الخلفاء الاربعة بعده بكره أيضا أن يسمى ملكا لقوله صلى  
الله عليه وسلم تكون بعدى خلفاء ثم تكون أمراء ثم تكون ملوك ثم جبارة يروى ثم تكون  
برزبا وهو تعصيف قال الخطابي انما هو فرير أي قتل وسلب انتهى وروى الحافظ محمد بن  
يحيى الذهلي بالذال واللام من مرسل سعيد بن المسيب لما دخل صلى الله عليه وسلم مكة ليلة  
الفتح لم ير الواقي تكبير وتهليل وطواف بالبيت حتى أصبحوا فقال أبو سفيان قلت لهند أترين  
هدا من الله ثم أصبح فقال له عليه السلام قلت لهند أترين هدا من الله قال نعم هذا من الله  
فقال أبو سفيان أشهد أنك عبد الله ورسوله والذي تحلف به ما سمع قولي هذا الا الله وهذا  
(وروى) عند ابن اسحق من مرسل شيخه عبد الله بن أبي بكر (انه صلى الله عليه وسلم) وقف  
على راحلته معجبرا بشقة برد حبرة أحمر وأنه (وضع رأسه تواضعا لله لا رأى ما أكرمه الله به  
من الفتح حتى ان رأسه) لفظ ابن اسحق عنونه وهو يضم المهملة والتون بينهما مثله ساكنة  
أي طيبته (لنكاد نسمي رحله) لفظه أيضا واسطة الرحل فكان المصنف عبرا بأرأس لانه الظاهر  
لرائي غاليا عند الخفض وهو الذي رفعه المتكبرون عادة دون بقية الاجزاء وقد روى  
الحاكم بسند جيد قولى عن انس قال لما دخل صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح استتره  
الناس خوفا من رأسه على رحله مخفعا وروى الواقدي عن أبي هريرة دخل صلى الله عليه  
وسلم لومبذ حتى وقف بذى طوى وتوسط الناس وان عنونه ليس واسطة رحله أو يقرب  
منها تواضعا لله حين رأى ما رأى من فتح الله وكثرة المسلمين ثم قال اللهم ان العيس عيس  
الاخرة وجعلت الخليل تجمع بذى طوى في كل وجه ثم ثابت وسكنت حتى توسطهم صلى الله

قوله ثم تكون برزبا الخ هكذا في  
النسخ التي بيدي ولم أقض له  
معنى ولعل أصل لفظ الرواية ثم  
تكون برزبا على وزن خليق أي  
الغلبة كما في القاموس وهو معنى  
قوله أي قتل وسلب هذا ما ظهر  
وليحرف لفظ الحديث في مقامه  
ادرجه

عليه وسلم ثم أفاد أن ابتداء فعله ذلك من ذي طوى واستقر حتى دخل مكة (شكرا وخضوعا لعظمته) أى لذاته المتصفة بالعظمة فالعظمة هى المجموع من الذات والصفات فلا يزدان الخضوع انما هو للذات (أن أحل له بلبده) أى القتال فيه ومع ذلك فلا خلاف أنه لم يجر فيها قسمة غنمية ولا سبي من أهلها أحد بل من عليهم بأموالهم وأنفسهم كفى الروض وغيره وعند أبي داود بإسناد حسن عن جابر أنه سئل هل غنم يوم الفتح شيئا قال لا (ولم يملكه لاحد قبله ولا لاحد بعده) كما أخبر عليه السلام وروى الطبراني عن أبي سعيد الخدري قال صلى الله عليه وسلم يوم الفتح هذا ما وعدني ربي ثم قرأ إذا جاء نصر الله والفتح (وفي البخاري) في الحج والجهاد والغزى واللباس ومسلم والسنن الأربعة كلهم (من حديث) مالك عن ابن شهاب عن (أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة يوم الفتح وعلى رأسه المغفر) وفي رواية عن مالك خارج الموطأ مغفرا من حديد رواه الدارقطني من رواية عشرة عن مالك كذلك وفي بعضها أنه قال من رأى منكم ابن خطل فليقتله وفي بعضها كان يهجو به بالنعير (وهو بكسر الميم وسكون الغين المجهمة) وفتح القامع بعد هاء (زرد ينسج من) زرد (الدروع) المتصل بها جمع درع وهو ما يلبس من الحديد كالثوب (على قدر الرأس وفي المحكم) لابن سيده (هو ما يجعل من فضل) زيادة (دفع الحديد) المتصل به (على الرأس مثل القلنسوة) والعبارة تان بمعنى وانما أتى بعبارة المحكم لزيادة فيها على الرأس لان قوله في الأولى على قدر لا يلزم منه كونها عليه وأما مثل القلنسوة ففاد قول الأولى على قدمه زاد المصنف في الحج أو رفرق البيضة أو ما غطى الرأس من السلاح كالبيضة (فلما زعمه جابر جل) قال الحافظ لم يسم تبعه المصنف في الغزى وقال في الحج هو أبو برزة الأسلمي كما جزم به الفاكهاني في شرح العمدة والكرمانى قال البرماوى وكذا ذكر ابن طاهر وغيره وقيل سعيد بن حريث انتهى (فقال ابن خطل متعلق بأستار الكعبة) وذلك أنه خرج كما ذكر الواقدي إلى الخندمة ليقاتل على فرس ويده قنطرة فلما رأى خيل الله والقتال دخله رعب حتى ما يستمسك من الرعدة فرجع حتى انتهى إلى الكعبة فقتل عن فرسه وطرح سلاحه ودخل تحت أستار البيت فأخذ رجل من بني كعب سلاحه وفرسه فاستوى عليه وأخبر المصطفى (فقال قتله) زاد الوليد بن مسلم عن مالك فقتل أخرجه ابن عاتق وصححه ابن حبان (وفي حديث سعيد بن يربوع) القرشي الخزومي مصابي كان اسمه الأصرم ويقال أصرم فغيره عليه السلام مات سنة أربع وخمسين وله مائة وعشرون سنة أو أزيد (عند الدارقطني) وأما كونه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أربعة لا أوتهم مني حل ولا في (حرم) أن استقر وأعلى كفرهم فلا ينافي أنه آمن ابن أبي سرح لاسلامه أو هو من سلب العموم لعموم السلب أى لا أؤمن بجلتهم والأول أظهر هنا (الحويرث وهلال بن خطل ومقيس بن صبابه وعبد الله بن أبي سرح) وكأنه خصهم بالذكرا شدة ما وقع منهم من أذى الاسلام وأهل فلينافي أنه أهدر دم غيرهم وهي نكسة للتخصيص والافتعال أن مقتلهم العدد لا يفيد الحصر ولا يصح أن معناه حتم قتلهم لغفوه عن ابن أبي سرح (قال فاما هلال بن خطل فقتله الزبير الحديث) والغرض منه تسمية ابن خطل وقاتله (وفي حديث سبعة

ابن أبي وقاص من البزار والحاكم والبيهقي في الدلائل نحوه لكن فيه مخالافات بينها بقوله (قال أربعة نفر) اضافة بيانية أي هم نفر أرى رجال (وامرأتان) وقال اقلوهم وان وجد نحوهم متعلقين بأستار الكعبة) بدل قوله لا يؤمنهم في حل ولا حرم (فقد كره لكن قال) سعد في حديثه في بيان الأربعة عن المصطفي (عبد الله بن خطل بدل هلال وقال بحكمة) ابن أبي جهل (بدل الحويرث ولم يسم المرأتين) وهما من الست أو الأربع السابقات (وقال) سعد (فأما عبد الله بن خطل فأدركه وهو متعلق بأستار الكعبة فاستبق اليه سعيد بن جريث) بن عمرو بن عثمان بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي المخزومي العاصبي (وعمار بن ياسر فسبق سعيد عمارا وكان أشب الرجلين فقتله الحديث وروى ابن أبي شيبة من طريق أبي عثمان) عبد الرحمن بن ملجم مملوثة ولأم ثقبلة (النهدي) بفتح النون وسكون الهاء المخضرم النقة الثبت العابد (أن أبا برزة) بفتح الباء والزاء بينهما راء ساكنة فضله بن عبيد (الاسلي) قتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة واستناده صحيح مع إرساله) وله شاهد عند ابن المبارك في كتاب البر والصلوة من حديث أبي برزة نفسه (ورواه أحمد من وجه آخر وهو أصح ما ورد في تعيين قاتله) وقدرجه الواقدي (وبه جزم) أحمد بن يحيى الحافظ الأخباري العلامة (اللاذري) صاحب التاريخ (وغیره من أهل العلم) (الأخبار وتحمّل بقية الروايات) المخالفة له (علي أنهم أبندوا قتله فكان المباشر) بالنصب خبر كان (له منهم) واسمها (أبو برزة ويحتمل أن يكون غيره شذركه فيه فقد جزم ابن هشام في تهذيب السيرة) لابن اسحق عنه (بأن سعيد بن جريث وأبا برزة الاسلي اشتراكا في قتله) هكذا في الفتح هنا وزاد في المقدمة وروى الحاكم أن قاتله سعيد بن زيد وروى البزار أنه سعيد بن أبي وقاص وقيل عمار بن ياسر قال ويجمع بينها بأنهم أبندوا إلى قتله والذي يشر قتله منهم هو سعيد بن جريث انتهى وما جمع به في الفتح أحسن وقيل قتله شريك بن عبدة العجلاني حكاها الواقدي وأخرج عمر بن شبة في كتاب مكة عن السائب بن يزيد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استخرج من تحت أستار الكعبة ابن خطلي فضر به عنقه صبرا بين زمزم ومقام إبراهيم وقال لا يقتل قرشي بعد هذا صبرا قال الحافظ رجاله ثقات الآن في أبي معشر مقالا (وانما أمر يقتل ابن خطل) كما قاله ابن اسحق وغيره (لأنه كان مسلما فبعضه صلى الله عليه وسلم مصدقا) بضم الميم وفتح الصاد وكسر الدال مشددة ويجوز اسكان الصاد وتخفيف الدال المكسورة كما قاله البرهان وتبعه الشامي أي أخذ الصدقات النعم (وبعث معه رجلا من الأنصار) كذا في رواية ابن اسحق ونقله البيهقي وغيره قال البرهان ولا أعرف اسمه ووقع عند الواقدي وتبعه الشامي من خراصة ولا شك في تقديم ابن اسحق على الواقدي فلا يتم لنا تجوز العقل أنه أطلق عليه أنصارا لكونه حليفا لهم (وكان معه مولى يخدمه) قاله البرهان هذا المولى لا أعرف اسمه أيضا (وكان مسلما) فروايتا ابن اسحق هذه ظاهرا هما اثنتان وعليه جرى كما تزي البرهان وما الواقدي فلم يذكر الرجل الخراشي وتبعه الشامي واعتمد الشارح فجعل ضمير كان لأنصارى أي وكان الأنصارى مع ابن خطل خادما له فبني

مولي تجوزنا ومع ثم عبالكلاعي بأنه كان معه رجل مسلم بمخدمه اتهمني وهو واضح لو كان  
الذي اقتصر على واحدني الثاني وأيضاً فالذي ذكر الاثنين أوثق من ذكر الواحد بل هو  
متروك فلا يرذله بكلام الثقة فان زيادة الثقة مقبولة وابن اسحق صدوق وقد أقر كلامه  
اليعمري والعسقلاني وغيرهما غير معترجين علي غيره (فتزل منزلاً فأمر المولى أن يذبح  
تيساً ويصنع له طعماً ما ونام) نصف النهار (فاستيقظ ولم يصنع له شيئاً فعدا) بعين مهملة  
من الجدوان (عليه فقتله ثم ارتد مشركاً) أبي به لأن الردة تكون بغير الشرك الذي هو عبادة  
الاولوان كاليهود (و) لأنه (كانت له قنتان) أمتان (نغنيان بهجاء رسول الله صلى الله  
عليه وسلم) فهذا سبب اهدار دمه واختلاف الروايات في قتله فأما الجمع بينهما فهو ما علمته  
(وأما الجمع بين ما اختلف فيه من اسمه) فهو عطف على مقتدر وما موصولة صفة لمحذوف أي  
الروايات التي اختلفت في تعيين اسمه (فانه) بالقاء جواب أتا وفي نسخة بحذفها على تقدير  
فأقول انه (كان يسمى عبد الهزلي فلما أسلم سمي عبد الله) السمي له النبي صلى الله عليه وسلم  
كما في المقدمة وغيرهما (وأما من قال هلال فالتبس عليه بأخ له اسمه هلال وفي أبي داود  
والحاكم (من حديث مصعب) بن سعد بن أبي وقاص الزهري المدني الثقة أي عن أبيه  
لانه الواقع في أبي داود لأنه من مرسل مصعب كما وأهمه المصنف (لما كان يوم الفتح آمن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الأربعة نفر فذكرهم) فقال عكرمة وابن خطل ومقيس  
وابن أبي سرح (ثم قال وأما ابن أبي سرح فاختبأ عند عثمان بن عفان رضي الله عنه) وكان  
أحلم من الرضاة كما عند ابن اسحق (فلما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الى البيعة  
جاء به) عثمان (أسحق أوقفه) لغة قليلة والكثير وقفه (على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال) عثمان (يا بني الله بايع عبد الله فرفع رأسه فنظر اليه ملياً) طويلاً (ثلاثاً كل  
ذلك يأتي) أن يبايعه (فبايعه بعد ثلاث ثم) لما انصرف عثمان به كما عند ابن اسحق  
(أقبل على أصحابه فقال) (أما) فهمزة الاستفهام مقتدرة (كان فيكم رجل رشيد) يفهم  
مرادي (يقوم الي هذا حين كهفت عن بيعته فيقتله) فالاستفهام للوم على عدم قتله  
وعند ابن اسحق اقد صحت ليقوم اليه بهضكم فيضرب عنقه (فقالوا) وعند ابن اسحق  
ورواه الدارقطني عن أنس وعن سعيد بن ربوع وابن عساكر عن عثمان فقال رجل من  
الانصار قال في الاصابة وأفاض سبط ابن الجوزي في مرآة الزمان انه عباد بن بشر الانصاري  
وقيل عمر انتهى وتسمية عمر أنصاراً بابا يعني الاعتم يابها الذين آمنوا كونوا أنصاراً لله (بالرسول  
الله ما ندري ما في نفسيك إلا ومأت ألينا) أشرت بمحاجب أويديا وغيرهما (فقال إنه لا ينبغي  
لنبي أن تكون له خاتمة الاعين) هي الاعيان الى مباح من نحو ضرب أو قتل على خلاف ما يظهر  
سعى بذلك لشبهه بالحياة لا خفائه كالو أو ما قتله حين طلب عثمان مبايعته فانه خلاف الظاهر  
من سكوته وتجوز لغيره الا في محظور وعليه قوله يعلم خاتمة الاعين وما تخفى الصدور فان فيه  
ذم النظر الى ما لا يجوز كما قسره به ابن عباس ومجاهد وغيرهما وقسره السدي والنضال  
بالمزبأ العين (الحديث) وعند ابن اسحق قال فهلا ومات الى قال ابن النبي لا يقتل  
بالإشارة وكان عبد الله بهد ذلك من حين اسلامه ولم يظهر منه شيء ينكر عليه وكانت له

المواقف المحمودة في الفتح والولاية المحمودة وهو أحد النجباء العظام الكرام من قريش  
ويكنى فارس بن عاصم بن لؤي المقدم فيهم وولاه عمر بن عثمان وتقدم من زيد لذلك (قال  
مالك) الامام الاعظم (كما في رواية البخاري ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها  
نزي) بضم النون وفتح الراء أي نظن والله أعلم (يومئذ محرما) أي لم يروا أحد أنه يتحل يومئذ  
من احرامه (انتهى وقول مالك هذا رواه عبد الرحمن بن مهدي) بن حسان الغنصري  
مولاهم البصري الثقة الثبت الحافظ العارف بالرجال والحديث روي له الستة (عن مالك  
جازما به) فاسقط قوله فيما نرى والله أعلم (أخرجهم الدارقطني في الغرائب) أي غرائب  
الرواة عن مالك (ويشهد له ما رواه مسلم) والامام أحمد وأصحاب السنن الاربعة (من  
حديث جابر دخل صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء بغير احرام) فصرح  
بما جزم به مالك وأظنه (و) ما (روى ابن أبي شيبة) باسناد صحيح عن طاوس (بن  
كيسان البجلي) الثقة الفقيه المتوفى سنة ست ومائة أو بعد هاروي له الجماعة (قال لم يدخل  
النبي صلى الله عليه وسلم مكة الا محرما اليوم فتح مكة) وستر الراس بالمغفر يدل على ذلك  
ايضا وقول ابن دقيق العيد يحتمل انه مجرم وغطاه لغير تعقب بتصریح جابر وغيره بأنه لم يكن  
محرما (وقد اختلف العلماء هل يجب على من دخل مكة) ولم يقصد النسك (الاحرام أم لا  
قال مشهور من مذهب الشافعي عدم الوجوب مطلقا) سواء تكرر دخوله أم لا (وفي قول)  
للشافعي (يجب مطلقا وفيمن يتكرر دخوله خلاف هرتب) مفرع على القولين (وهو  
اولى بعدم الوجوب والمشهور عند الاثثة الثلاثة الوجوب) ودخوله بلا احرام من  
خصائمه (وفي رواية عن كل منهم لا يجب وجزم الحنابلة باستثناء ذوى الحاجات المتكررة)  
ككتاب ومصاد (واستثنى الحنفية من كان داخل الميقات والله أعلم) بحكمه (وقد  
زعم الحاکم في الاكليل أن بين حديث أنس في المغفر وبين حديث جابر في العمامة السوداء  
معارضه وتعبوه) بأن التعارض انما يتحقق اذا لم يمكن الجمع وهذا يمكن (باحتمال أن يكون  
أول دخوله كان على رأسه المغفر ثم ازاله وليس العمامة بعد ذلك فخفي كل منهما ما رآه  
ويؤيده) أي التعقب (أن في حديث هرون حريث انه خطب الناس وعليه عمامة سوداء  
أخرجه مسلم أيضا وكانت الخطبة عند باب الكعبة وذلك بعد تمام الدخول وهذا الجمع للقاضي  
عياض) ولا يرد عليه ما ذكره ابن اسحق والواقدي أنه لما وصل لذي طوى كان معتمرا  
يشقه برذخيرة حراء وعند الثاني وعليه عمامة سوداء لانه يفرض صمته يحتمل أنه لما وصل لذي  
طوى نزعه لم يلبس المغفر ثم دخل به مكة ثم بعد أن استقر نزاع المغفر وليس العمامة السوداء  
(وقال غيره يجمع بأن العمامة السوداء كانت ملفوفة فوق المغفر) إشارة للسودود وثبات  
دينه وأنه لا يغير (أو كانت تحت المغفر وفاقه رأسه من صدا الحديد) بالهمز (فأراد  
أنس يذكر المغفر كونه دخل متأهبا للحرب وأراد جابر يذكر العمامة كونه دخل غير  
محرم) وهذا أوفق بما مر من أنه وصل الى ذي طوى وعلى رأسه العمامة وقد زعم ابن  
الصلاح وغيره تفرد مالك عن الزهري بذكر المغفر وتعبه الحافظ العراقي بأنه ورد من عدة  
طرق عن ابن شهاب غير طريق مالك فذكر أربعة تابعوا مالكا ثم قال وروى ابن مسعود أن

أبا بكر بن العربي قال لابي جعفر بن المرحي حين ذكر أن مالكاً تفرّد به قد رويته من ثلاثة عشر طريقاً غير طريق مالك فقال لواله أفدنا هذه القوائد فوعدهم ولم يخرج لهم شيئاً وقال الحافظ ابن حجر في نكتته استبعد أهل أشبيلية قول ابن العربي حتى قال قائلهم يا أهل حصص ومن بها أوصيكم \* بالبر والتقوى وصية مشفق تخذوا عن العربي اسماء الدجى \* وخذوا الرواية عن امام متقى ان ألقى ذرب اللسان مهذب \* ان لم يجد خبراً صحيحاً يخلق

وأراد بأهل حصص أهل أشبيلية قال الحافظ وقد تبعت طرقه فوجدته كما قال ابن العربي بل ازيد فعدت ثمانية عشر نفساً غير مالك وروى عن الزهري وعزها مخرجها حال ولم يتفرّد الزهري به بل تابعه يزيد الرفاعي عن أنس أخرجه أبو الحسين الموصلي في فوائده ولم يتفرّد به أنس بل تابعه سعد بن أبي وقاص وأبو برزة الاسلمي في سنن الدارقطني وعلي بن أبي طالب في المشيخة الكبرى لابي محمد الجوهري وسعيد بن يربوع والسائب بن يزيد في مستدرك الحاكم قال فهذه طرق كثيرة غير طريق مالك عن الزهري عن أنس فكيف يحل لأحد أن ينهم اماماً من أئمة المسلمين بغير علم ولا اطلاع انتهى ونحوه في الفتح زاد لكن ايس في شيء من طرقه على شرط الصحيح الا طريق مالك وأقربهم طريق ابن أخي الزهري عند البزار ويليها رواية أبي أويس عند ابن سعد وابن عدي فيحمل قول من قال تفرّد به مالك أي بشرط الصحة وقول من قال يوقع أي في الجملة (وفي البخاري) في الحج والجهاد والمغازي ومسلم في الحج (عن اسامة بن زيد) الحب بن الحب (أنه قال زمن الفتح) قبل أن يدخلها يوم (بارسول الله أن تنزل غدا) زاد في الحج في دارك بمكة قال الحافظ حذف أداة الاستفهام من قوله في دارك بدليل رواية ابن خزيمة والطحاوي والجوزقي بلنظ انزل في دارك فكانه استفهمه أولاً عن مكان نزوله ثم ظن أنه ينزل في داره فاستفهمه عن ذلك (فقال النبي صلى الله عليه وسلم وهل ترك لنا عقيل) بفتح العين وكسر القاف (من منزل) هذا لفظ رواية المغازي (وفي رواية) للبخاري في الحج عن اسامة (وهل ترك لنا عقيل من ربيع) جمع ربيع بفتح الراء وسكون الموحدة وهو المنزل المشغل على ايالة وقبل الدار فعليه قوله (أودور) اما للتأكيّد أو من شك الراوي قاله الحافظ وجمع النكارة وان كانت في سياق الاستفهام الانكاري تفيد العموم للاشعار بأنه لم يترك من الرباع المتعددة شيئاً ومن للتبعيض قاله الكرماني قال الحافظ وأخرج هذا الحديث الفاكهي وقال في آخره ويقال ان الدار التي اشار اليها كانت دار هاشم ثم صارت لآل أبي عبد المطلب فقسمها بين ولده حين عمي ثم صار للنبي صلى الله عليه وسلم حظ أبيه قال المصنف وظاهره انها كانت ملكه فأضافها الى نفسه فيحتمل أن عقيلاً تصرف فيها كما فعل أبو سفيان بدور المهاجرين ويحتمل غير ذلك وقد سمر الراوي ولعله أسامة المراد بما أدرجه هنا حيث قال (وكان عقيل ورث أبا طالب هو) أخوه (طالب) المكنى به (ولم يرث جعفر ولا علي شيئاً لانهما كانا مسلمين) قال الحافظ هذا يدل على تقدّم هذا الحكم من أوائل الاسلام لموت أبي طالب قبل الهجرة فلما هاجر استولى عقيل وطالب السعة على الدار كما ياب اعتبار ما ورثاه وباعتبار تركه صلى الله عليه وسلم لحقه منها بالهجرة وفقد طالب يندر

فباع عقيل الداركة واختاف في تقريره عليه الصلاة والسلام عقيلاً على ما يحضه فقيل  
 تركه ذلك بفضل عليه وقيل استماله وبالباق وقيل تعصمها تصرقات الجاهلية ~~ص~~ كما تصح  
 أنكم لهم قال الخطابي انما ينزل فيها لانها دور هجر وها لله فلم يرجعوا فيها ثم كره وتنهى بأن  
 شيئا الحديث يقتضي أن عقيلاً باعها ومعه ومه انه لو تركها بغير بيع لنزلها وحكى الفاكهني  
 أن الدار لم تزل يداؤلاً وعقيل حتى باعوها للمجد بن يوسف أخى الحاج بمائة ألف دينار وكان  
 على بن الحسين يقول من أجل ذلك تركنا بيننا من الشعب أى حصة جدتهم على من أبيه  
 أبي طالب (فكان) وعند الامم على من أجل ذلك كان (عمر بن الخطاب يقول لا يرث  
 الكافر المسلم ولا المسلم الكافر) قال الحافظ هذا القدر الموقوف على عمر قد ثبت مرفوعاً  
 بهذا الاسناد عند البخاري في المغازي من طريق ابن جرير عنه ويختلج في خاطري أن قاتل  
 فكان عمر الخ هوان شهاب فيكون منقطعاً عن عمر انتهى وقد رفعه البخاري هنا في  
 نفس حديث أسامة هذا اولفظه فقال صلى الله عليه وسلم وهل ترك لنا عقيل من منزل ثم قال  
 لا يرث المؤمن الكافر ولا يرث الكافر المؤمن وروى الواقدي عن أبي رافع قال قيل للنبي  
 صلى الله عليه وسلم ألا تنزل من ذلك من الشعب فقال وهل ترك لنا عقيل من منزل وكان عقيل قد باع  
 منزله صلى الله عليه وسلم ومنزل اخوته من الرجال والنساء بمكة فقيل له فانزل في بعض  
 بيوت مكة غير منازلك فأبى وقال لا أدخل البيوت ولم يزل بالجحون لم يدخل بيتاً وكان يأتي  
 المسجد لكل صلاة من الجحون وكان أبو رافع ضربه به بقبة من آدم وبهه أتم سلمة وميمونة  
 (وفي رواية أخرى) للبخاري في مواضع من حديث الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة  
 (قال عليه الصلاة والسلام منزلنا ان شاء الله تعالى) أتى بها تارة كأوامتنا للقوله تعالى  
 ولا تقولن شئاً فاعل ذلك عند الآن يشاء الله واهل الأمانات الفتح الظاهرة عبرة قوله (إذا  
 فتح الله) مكة (الخير) بفتح المعجمة وسكون التحتية والفاء قال الحافظ والرفع مبتدأ  
 خبره منزلنا وليس هو مفعول فتح والخيف ما انحدر من غلظ الجبل وارتفع عن مسيل الماء  
 انتهى واقتصر على هذا الارتفاع لانه المشهور في المبتدأ والخبر إذا كانا معرفتين فان المعلوم  
 للمخاطب هو المبتدأ وهو هنا الخيف ومنزلنا خبر لانه المجهول فاصدوره المصنف من أن  
 منزلنا مبتدأ والخيف خبره خلاف المشهور وهو جواز الابتداء بكل منهما وفي رواية  
 للبخاري بخيف بنى كنانة (حيث تقاسموا) تخالفوا (على الكفر) حال من فاعل تقاسموا  
 أى في حال كفرهم أن لا يبيعوا بنى هاشم ولا يبايعوهم وحصرهم في الشعب (يعنى  
 به المصطفى) بضم الميم وفتح الحاء والصاد المشددة المهملة (وذلك) أى تقاسمهم على المكفر  
 (أن يبيعوا كنانة) قال الحافظ فيه اشعار بأن كنانة من ليس قرشياً إذ العطف يقتضى  
 المغايرة فيخرج القول بأن قرشياً من ولد فهرين مالك على القول بأنهم من ولد كنانة نعم  
 لم يعقب النضر غير مالك ولا مالك غير فهر قرش ولا النضر بن كنانة وأما كنانة بأعقب من غير  
 النضر فلذا وقعت المغايرة (تخالفت) بمحامهم له والقيام فصالحوا لكن أتى بصيغة  
 المفرد المؤنث باعتبار الجماعة (على بنى هاشم وبني المطلب أن لا يبايعوهم) فلا تنزج  
 قرش وكنانة امرأه من بنى هاشم (ولا يبيعوهم) لا يبيعوهم ولا يبايعوهم ولا يبيعوهم ولا يبيعوهم

ولا يخاطبهم ولا يسميهم ولا يكون بينهم وبينهم شيء وهي أتم (حتى تسلموا) بضم أوله  
واسكان المهملة وكسر اللام الخفيفة (اليهم النبي صلى الله عليه وسلم) قال الخطيب  
يختلج في خاطري عان من قوله يعني الحبيب الى هنامن قول الزهري أدرجه في الخبر فقد رواه  
البخاري في الحج أيضا وفي السيرة والتوحيد مقتصر على الموصول منه الى قوله على المكفر  
ومن ثم لم يذكر مسلم في روايته شيئا من ذلك قبل انما اختار صلى الله عليه وسلم النزول في ذلك  
الموضع ليتذكرا ما كانوا فيه فيشكر الله تعالى على ما أنعم به عليه من الفتح العظيم وتمكنه من  
دخول مكة ظاهرا على رغم من سره في اخراجه منها ومبالغة في الصفع عن الذين أساءوا  
ومقابلتهم بالمن والاحسان ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (كما تقدم) زيادة من المصنف على  
ما في البخاري لا فائدة انه ذكر القصة أول الكتاب (وفي رواية أخرى له) أي للبخاري في  
مواضع عن أم هانئ (انه صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة اغتسل في بيت أم هانئ) بنت  
أبي طالب الهاشمية فاخته وقيل هند وقيل فاطمة أسلمت عام الفتح وصحبت ولها أحاديث  
ماتت في خلافة معاوية روى لها الستة وفي حديثها عند مسلم انها ذهبت اليه صلى الله عليه  
وسلم وهو بأعلى مكة فوجدته يغتسل وفاطمة تستره وجعل بأن ذلك تكثر منه بدليل  
أن في رواية ابن خزيمة عنها أن أبا ذر ستره لما اغتسل ويحتمل أن يكون نزل في بيتها بأعلى  
مكة وكانت هي في بيت آخر بها فجاءت اليه فوجدته يغتسل فيصح القولان وأما الستر  
فيحتمل أن يكون أحدهما ستره في ابتداء الغسل والآخر في أثنائه وروى الحاكم  
في المالك عن عائشة صلى الله عليه وسلم كان نازلا عليها يوم الفتح ولا يغير حديث نزوله  
بالخيف لانه لم يقم في بيتها وانما نزل به حتى اغتسل (ثم صلى الضحى ثمان ركعات) ثم رجع الى  
حيث ضربت خيمته (قالت) أم هانئ (لم أراه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة أخف منها غير أنه  
يتم الركوع والسجود) وصريح الحديث أن الصلاة هي صلاة الضحى المشروعة للمعهودة  
وقال السهيلي هذه الصلاة تعرف عند العلماء بصلاة الفتح وكان الامراء يصلونها اذا فتحوا  
بلدا قال ابن جرير الطبري صلاة سعد بن أبي وقاص حين افتتح المدائن ثمان ركعات في ايوان  
كسرى قال وهي ثمان ركعات لا يوصل بينها ولا تعلى بأمام قال السهيلي ومن سننها أيضا  
أن لا يجهر فيها بالقراءة ولا الاصل فيها صلاة صلى الله عليه وسلم يوم الفتح انتهى وروى  
الطبراني عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قال لا تم هانئ يوم الفتح هل عندكم من طعام  
نأكله قالت ليس عندي الا كسر يابسة واني لاسبحي أن أقدمها اليك فقال هل  
بين فكسرهن في ما عوجات بلع فقال هل من آدم قالت ما عندي يا رسول الله إلا شيء من خل  
فقال هليه فصبه على الطعام وأكل منه ثم حمد الله تعالى ثم قال نعم الا دم الخيل يا أم هانئ  
لا يفقر بيت فيه خل (وأجارت أم هانئ) بجمزة منقونة (جوين لها) أي رجلين من أقارب  
زوجها كما رواه أحمد ومسلم وابن اسحق وغيرهم عن أم هانئ قالت لما كان يوم الفتح فزالي  
رجلان من أحماني من بني مخزوم وكانت عند هبيرة بن أبي وهب المخزومي قالت فدخل علي  
علي فقال والله لا تقتلنهما فأغلقت عليهما يتي ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبلغني مكة  
فلجأني قال مر حبا وأهلا بأم هانئ ما جاء بك فأخبرته خبر الرجلين وخبر علي (فقال النبي



صلى الله عليه وسلم قد أجزأنا من أجزأت يا أم هانئ) زاد في رواية ابن اسحق وأما من أمتت  
 فلا يقتلها (والرجلان الحرث بن هشام) بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم  
 القرشي الخزومي أبو عبد الرحمن المكي شقيق أبي جهل من مسلمة الفتح استشهد في خلافة  
 عمر روى له ابن ماجه وله ذكر في الصحيحين أنه سأل عن كيفية الوحي (وراه بن أبي أمية بن  
 المغيرة) بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم الخزومي أخو أم سلمة أم المؤمنين ذكره هشام الكلبي  
 في المؤلفات قال ابن اسحق كان من فام في نقض الصحيفة وأسلم وحسن اسلامه رضي  
 الله عنه (كما قاله ابن هشام) عبد الملك وقيل الثاني عبد الله بن أبي ربيعة وروى الازرق  
 بسند فيه الواقدي في حديث أم هانئ هذا أنها الحرث وهيرة بن أبي وهب قال الحافظ  
 وليس بشيء لأن هيرة هرب عند الفتح إلى بخران فلم يزل بها مشركا حتى مات كما جرم به  
 ابن اسحق وغيره فلا يصح ذكره فيمن أجارته أم هانئ وقيل ان الثاني جعدة بن هيرة وفيه انه  
 كان صغير السن فلا يكون مقابلة عام الفتح حتى يحتاج الى الامان ولا يتم على بقتله وجوز  
 ابن عبد البر أن جعدة ابن لهيرة من غير أم هانئ مع نقله عن أهل النسب انهم لم يذكروا له  
 ولدا من غيرها (وقد كان أخوها على بن أبي طالب) شقيقها (أراد أن يقتلها) (وما  
 قال الحافظ لانهم ما كانوا في قاتل خالد بن الوليد ولم يقتلها الا الامان فأجارتها ما أم هانئ  
 انتهى فليس لكونها مما من أهدردمة كما ظنه من وهم وقد تقدم (فأغلقت عليها بابا  
 بينا وذهبت الى النبي صلى الله عليه وسلم) فحرب بها وأمضى جوارها قال السهيلي  
 وتأمين المرأة جائز عند جماعة الفقهاء الاسخونوا وابن الما جشون فقالا لا وقوف على اجازة  
 الامام انتهى (وما كان القدم من يوم الفتح) أي ثاني يوم فتح مكة في العشرين من  
 رمضان (قام النبي صلى الله عليه وسلم) على باب البيت بعد ما خرج منه (خطيبا في  
 الناس) بخطبة طويلة مشتملة على أحكام وحكم ومواظ (لحمدا لله) تعالى فقال كما  
 في رواية أحمد والواقدي الحمد لله الذي صدق وعده (وأنتي عليه ومجده) عطف عام على  
 خاص لأن النساء والتسبيح أعم من لفظ الحمد لله (بما هو أهله) وفي رواية انه قال لا اله  
 الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده (ثم قال أيها الناس  
 ان الله حرم مكة) ابتدأ تحريمها بأن أظهره للملائكة (يوم خلق السموات والارض)  
 وذاتها وان لم توجد حينئذ لكن أرضها موجودة اذ هي أول ما وجد من الارض ودحيت  
 الارض من تحتها كما مر أول الكتاب (فهى حرام بحرمه الله تعالى الى يوم القيامة) يعني  
 أن تحريمها امر قديم وشريعة سالفة مستمرة ليس مما أحدثه أو اختص بشرعه ولا ينافيه  
 قوله في حديث جابر عند مسلم ان ابراهيم حرم مكة لأن أسناد التحريم اليه من حيث انه بلغه  
 فان الحاكم بالشرايع والاحكام كلها هو الله تعالى والانبياء يبلغونها فكما تضاف اليه تعالى  
 من حيث انه الحاكم بهم تضاف الى رساله لانها تسمع منهم ونطهر على لسانهم والحاصل انه  
 أظهر تحريمها بعد أن كان مهورا الا أنه ابتداء ما وأنه حرمها باذن الله يعني ان الله كتب  
 في اللوح المحفوظ يومئذ ان ابراهيم سيجرم مكة باذنه تعالى وفي رواية للشيخين ان مكة  
 حرمها الله ولم يحرمها الناس (فلا يحل لامرئ) بكسر الهمزة والراء (يؤمن بالله

واليوم الاخر) القيلة اشارة للمبداء والمعاد وقيد به لانه الذي يتقاد للاحكام وينجز فلا  
ينافي خطاب الكافر أيضا بفروع الشريعة (أن يسفك بدمادما) بكسر الفاء وقبله فممن  
وهما الغتان حكاهما الصغاني وغيره والسبيل صب الدم وأن مصدرية أي فلا يحل سفك دم  
بها (أو يعضد) يفتح التحتية وسكون المهملة وكسر المعجمة فدا ل مهملة أي يقطع بالمعضد وهو  
آلة كالنفس (بها شجرة) ذات ساق (فان أحدث رخص فيها) برفع أحد بفعل مقدر يفسره  
المعصية لا بالابتداء لان ان من عوالم الفعل وحذف الفعل وجوبه لا يجتمع المفسر  
والمفسر والمعنى ان قال أحدث رخص القتال عزيمة والقتال رخصة يتعاطى عنها الحاجة  
(لقتال) أي لاجل قتال (رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيها استدلال بذلك (فقولوا)  
له ايس الامر كما ذكرنا (ان الله قد أذن لرسوله) تخصيصه (ولم يأذن لكم) ففيه اثبات  
خصوصا لرسول الله صلى الله عليه وسلم واستواء المسلمين معه في الحكم الا ما ثبت تخصيصه  
به (وانما أحلت لي ساعة من نهار) فكانت في حقه تلك الساعة بمنزلة الحل قال الحافظ  
والمأذون له فيه القتال لا قطع الشجر وفي رواية ابن اسحق ولم تحل لي الا هذه الساعة غضبا  
على أهلها (وقد عادت حرمتها الآن) وفي رواية اليوم أي الذي هو ثلثي يوم الفسخ  
(لحرمتها بالأمس) الذي قبل يوم الفسخ كما قاله المصنف تبعاً لغيره فلا حاجة للتدريج  
(فابيع) بكسر اللام وسكونها (الشاهد) الحاضر (الغائب) بالنصب مفعول  
قالت ببيع عنه صلى الله عليه وسلم فرض كفاية (ثم قال يامعشر قريش ما ترون أني فاعل  
فيكم) وعنه ابن اسحق وغيره ماذا تقولون ماذا تظنون (قالوا خير أخ كريم وابن أخ كريم)  
وقد قدرت (قال) صلى الله عليه وسلم فاني أقول كما قال أخى يوسف لا تريب عليكم اليوم  
يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين (اذهبوا فأنتم الطلقاء) بضم الطاء المهملة وفتح اللام  
وقاف جمع طلب (أي الذين أطلقوا) مناعليهم (فلم يسترقوا ولم ينزروا والطلاق الاسير اذا  
أطلق والمراد بالساعة التي أحلت له عليه الصلاة والسلام ما بين أول النهار) أي من طلوع  
الشمس (ودخول وقت العصر كذا قاله في فتح الباري) بمعناه ولفظه في كتاب العلم وفي  
مهند أحمد من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن ذلك كان من طلوع الشمس الى  
العصر ويخبره قوله هنا عند أحمد من حديث عمرو عن أبيه عن جده أنها استقرت من صبيحة  
يوم الفسخ الى العصر انتهى وحديث الخطبة رواه الشيخان وغيرهما وعند كل ما ليس  
عند الآخر وفي طويلة اقتصر المصنف على ما ذكره فتبعته قال الزهري ثم نزل صلى الله عليه  
وسلم ومعه المفتاح فجلس عند السقاية وذكر الواقدي عن شيوخه انه كان قد تمضمض بمفتاح  
السقاية من العباس ومفتاح البيت من عثمان وروى ابن أبي شيبة انه أتى بدلو من زعفران  
فغسل منها وجهه ما تقع منه قطرة الا في يد انسان ان كانت قد رميت بحسوها فاحسها والامسح  
بجلده والمشركون ينظرون فقالوا ما رأينا ملكا قط أعظم من اليوم ولا قوما أحق من القوم  
(وقد أجاد العلامة أبو محمد) عبد الله بن أبي نعيم يابحي بن علي (الشقراطسي) نسبة  
الى شقراطسة ذكرى انها بلدة من بلاد الجريد بآخرة بقية قاله أبو شامة (حيث يقول في  
قصيدته المشهورة) بعد ما ساق قصة بدر أربعها بثمانية وعشرين بيتا في قصة الفتح لانها كانتا

عظيمين فبدلاً من أول مشهد نصر الله وسوله فيه وهذه يوم استبلا نه على فكة التي هي من  
أشرك البقاع وعزه في بلاده التي أودى فيها ودخل الناس في دين الله أفواجا (يوم مكة)  
مبتدأ حذف خبره أي كان عظيماً والنصب مقول به باذكاراً أو مضارعاً أو ظرفاً لهما  
أو لنصرت أو لقوله إلا التي خشت والخلف عطف على لفظ بدر السابق (أن) ظرف زمان  
بدل بعض من كل من يوم (أنشرفت) علون عليها وظهرت على أخذها (في أمم)  
طوائف وجاعات كثيرة (نصب عنها) باتاء والياء لأن تأييت (لجناح) غير حقيقي جمع  
فج طريق واسع بين جبلين (الوعث) بفتح الواو وسكون المهملة ومثلثة المكان الواسع  
الدهس بمهمله فهما مفتوحين فمهملة تغيب فيه الأقدام ويشي المشي فيه كما في القاموس  
وغيره وفي المصباح الطريق الشاق المسالك ويقال رمى رقيب تغيب فيه الأقدام ثم استعير  
لكل أمر شاق من تعب وإثم وغير ذلك ومنه وعناء السفر وكأية المنقلب أي شدة التعب  
والتعب وسوء القابل (والسهل) بسكون الهاء وفتحها ضرورة وفي بعض النسخ  
بضتين جمع سهل ما لان من الأرض ولم يبلغ أن يكون وعناء والمعنى أن جميع الطرق تضيق  
عن ذلك الجيش فالإضافة بيانية وخصاباً لذكر لانهم ما الغالب في الطرق المسلوكة  
للاحتراز (خوافق) بالجر بدل من أمم بدل بعض من كل بتقدير الضمير أي منها وصرف  
الضرورة أو هراقة حكاها الاختفأ فائلاً كأنهم الغة الشعراء لانهم اضطروا إليه في الشعر  
فجروا على ألسنتهم في غيره جمع خافق أو خافضة من خفقت الراية تخفق بكسر الفاء وضعا  
أو صفة لأم بالمقدور بعد الجملة من خفق الأرض بعله وهو صوت الثقل وخفق في البلاد  
ذهب والبرق لمع والريح جرى والطار طار فوصفها بسرعة السير ولعلان الحديد وصوت  
وقع حوافر الخيل ونحوه وبالرفع مبتدأ حال الشاى على تقدير لها خوافق أي رايات أو  
خبر أي هي خوافق يعنى الام ويجوز أن التقدير على جر خوافق ذوى خوافق فها قد رنا  
حذف مضاف أو قلنا هي مبتدأ أو جر ناعلى البدل فالمراد الرايات وان خففتنا صفة لأم  
أو قلنا هي خوافق فالخوافق الام لا الرايات انتهى وفي نسخ حوافر البراءة قال أبو شامة وهو  
نصيف (ضاق) ضعف (ذرع) أي وسع (الجناقتين) المشرق والمغرب لأن الليل  
والنهار يجتمعان فيهما (بهاه) الرايات والام (في قاتم) مغبر (من محاج) بمهمله  
وجمين غبار (الليل والابل) كثرتم في ذلك الجيش (وجفيل) بالجر على أم  
أو خوافق أو قاتم (قذف) بفتح القاف والذال المجع وبضمهما أي متباعداً (الارجاء)  
بالفتح النواحي والأطراف (ذى لب) صوت (عرمرم) كثير (كرهاه)  
بضم الزاي (السبل) أي قدره وعلى صفته كثرة وسرعة وفي نسخة كرهاه الليل وأخرى  
بفتح الليل شبهه بالليل في سده الأفق وتطبيقه الأرض واسوداده كثر السبل  
(منسجل) بضم الميم وسكون النون وفتح السين وكسر الحاء المهملة بن اسم فاعل أي ماض  
في سيره ومنصرف فيه كأنه جار (وأنت) مبتدأ (صلى عليك الله) جملة معترضة للاهتمام  
والخير (نقد مهم) التقدم المعنوي أي المتقدم عليهم الأمر المطاع فيهم لا الحسى لأنه قدم  
الكاتب إمامه ولا يصح ولا باعتبار كنيته صلى الله عليه وسلم لأن الاندراك كان في مقتبته

قوله على البدل أي بدل  
الاشتمال لغير قوله أو لا يدل  
بعض من كل أمه مجع

كثيثة كما تر (في فهو) حال من فاعل تقدمهم (اشراق نور منسك مكمل) بضم الميم  
 الاولى وكسر الثانية أى تام (ينير) بضم التحتية أى يضيء النور المذكور (فوقز أعز  
 الوجه) أيضه (منتهج) مختار من أصل نجيب أى كريم (متوح) لابس التاج  
 وهو الاكل الذي تلبسه المولود شبه عصا به تزين بالجواهر والمعنى انه مجمل (بعزيز النصر)  
 أى النصر العزيز الذي وعده به ربه . (مقتبل) بكسر الموحدة أى مستأنف للخير مستقبل  
 له وفتحها أى مقابل بذلك (يسمو) بضم السين تهلبو (أمام) قدام (جنود الله) جمع  
 جند (مرتديا) حال من يهيم بهو (كوب الوفار) العظمة مفعول باسقاط الخافض  
 والاضافة يمانية أى تجمل بالوفار بحيث أحاط به كما يشمل النوب لابسها أو من إضافة المشبه  
 به للمشبه أى مرتديا بالوفار الذي هو كالنوب في ستر ماحته والاحاطة به (لا مر الله)  
 متعلق بقوله (تمتل) أى عامل به بارق فعمله على مثاله (خشت) خضعت حسا  
 ومعنى (تحت بهاء) حسن (العزحين سمع) ارتفعت (بك المهابة) الهبة أى  
 الاجلال والخافة (فعل الخاضع) نصب بخشع على انه مفعول مطلق والعامل فيه من  
 معناه (الوجل) الخائف تواضعا لربك وشكر النعماء فقابلت تلك المهابة بما يفعله  
 الخاشع الخائف وفي نسخة الخائف الوجمل جمع بينهما لاختلاف اللفظ تأكيدا للمعنى قال  
 أبو شامة وهى أحسن أى فعلت في زمان نهاية عزلة ما يفعله الخائف الوجمل وأما الخشوع  
 فمعنى الخشوع فالعنى عليه خشع خشوعا كخشوع الخاشع ولا يخفى ما فيه (وقد تباشر  
 املاك السموات) جمع ملك بشرب بعضهم بعضا (بما ملكك) بضم الميم وكسر اللام  
 مشددة وبفتحهم ما وخفة اللام (اذنلت) حين أعطيت (منه) العز أو الفتح أو الله  
 (غاية الاميل) نهاية المطالب (والارض ترجف) بضم الجيم تهتز (من زهو)  
 سرور بهذا الجليس لازالته ما كان بها من الفساد (ومن فرق) فزع من صولاته (والجوق)  
 ما تحت السماء من الهواء (يزهر) بفتح الهاء يضيء (اشراقا) مصدر مؤكدم معنى  
 يزهر أو حال من ضمير معناه ذا اشراق (من الجذل) بفتح الجيم والذال المجبة السرور  
 والفرح متعلق بأشراقا أو يزهر (والخليل تحتال) تفيض في مشيها (زهوا) كبرا  
 وانجذابا فهو غير معنى الزهو في سابقه فلا تكرر (في اعنتها) جمع عنان بالكسر سرب الجمام  
 (والعيس) بكسر فسكون الابل البيض يخالطها ضها شقرة (تنثال) بفتح الفوقية  
 وسكون النون فثلثة فلام تنصب من كل جهة (زهوا) بارا كما قال أبو شامة والشامى في  
 النسخ الصحيحة أى ذات زهو وهو السير السهل كما فسراه وقال الطرابلسي أى ساكنة  
 أو متتابعة أو سريعة انتهى وكان المراد بسكونها انها انصب مطمئنة بلا فزع وهو معنى  
 السير السهل (في ثنى) بكسر المثلثة وفتح النون كأنه جمع ثنى بكسر المثلثة وسكون النون  
 لأن كل جديل له ثنى الا انه جمع لم يسمع فكأنه أجرى المذ كبحرى الموت وفي بعض النسخ  
 بضم المثلثة وكسر هاء كحلية وحلى (الجدل) بضم الجيم جمع جديل وهو الزمام المجدول أى  
 المضفور ثنى الجدل ما انثنى منها على أعناق الابل أى انطفأ والتوى (لولا الذى خطت)  
 أي خطته (الاقلام) فاعانده محذوف كثير المبتدأ (من قدر) بيان لما (و) من

(سابق من قضاء) بيان لسابق (غير ذي حول) بكسر ففتح انتقال وتغير صفة لقضاء  
 (الخلق) بفتحات واللام ثقيلة أى رفع صوته (نهلان) بمثلثة (بالتليل) مصدر  
 هلل اذا قال لا اله الا الله (من طرب) \* خفة لشدته سروره (وذاب) يسال (يذبل)  
 بفتح التحتية وسكون المجهمة وضم الموحدة واللام (تهللا) جينا (من الذبل) بضم المجهمة  
 والموحدة الرماح والمعنى لولا ما سبق من قضاء الله وقدره أن الجناد لا ينطق الاخرقا  
 للعادة كتسبيح الحمى في يد المصطفى لرفع نهلان صوته فهلل الله من الطرب ولذاب يذبل  
 جزعا وفرقا من الذواب (المالك لله) ابتداء كلام من الناظم او منصوب بقول مقدّر حال  
 من نهلان أى قائلا الملك لله (هذا) النصر المبين (عزم من عقدت) \* بالبناء لله فعول  
 أى أظهرت (له النبوة) وأفرغت عليه بالفعل (فوق العرش في الازل) بفتحتين  
 القدم متعلق بعقدت وفوق العرش حال منه والمراد به مجرد التعظيم كحديث البخاري عن  
 أبي هريرة مرفوعا لما قضى الله الخلق كتب كتابا فهو عنده فوق العرش ان رضى غلبت غضبي  
 لأن النبوة موجودة حقيقة فوفا فلا يرد أن الجمع بين وجودها في الازل الذي هو القدم قبل  
 وجود الاشياء فلا عرش ثم وبين كونها فوقه تناقض (شعبت) بفتح المجهمة والمهمل  
 وسكون الموحدة بفتح وأصلحت (مدع) شق (قريش بعد ما قذفت) \* رمت  
 (بهم شعوب) بفتح المجهمة وضم المهمل علم للمنية لا ينصرف من شعب اذا تفرق لانهم تفرق  
 الجماعات فشعب من الاضداد بمعنى جمع وفرق (شعاب) بالنصب جمع شعب باليكسر  
 الطريق في الجبل طرف لقذفت على أن الباء فيهم زائدة أى قذفهم خوفا المثبتة في الشعب  
 او مفعول به على معنى أن شعوب قذفت الشعاب بهم كأنهم في يدها كالطيارة في يد القاذف  
 فرمت بهم شعاب (السهل والقال) أى رؤس الجبال جمع قلته وهي من كل شئ أعلاه إشارة  
 الى ما جعل لهم بغيره صلى الله عليه وسلم عليهم وعفوه عنهم من الامن والاجتماع بعد ما تفرق  
 بعضهم من بعض وانهم رمو الى رؤس الجبال وبطون الدور وكثر القتل فيهم بحيث قال أبو  
 سفيان أيديت خضراء قريش لا قريش بعد اليوم (قالوا) أهل مكة وغيرهم (محمد)  
 ترك التنوين للضرورة (قد زادت) كثرت (كأبيه) كالاسد تزأر) بالهمزة تصوت  
 (في أنيابها) حال من فاعل تزأر (العصل) بضم العين والهاء المهملة تن جمع أعصل  
 كحمر وأجر فخركت الصاد اتباعا أو ضرورة وهو الناب الشديد المعوج فشبه العصاة  
 في الشدة والصلابة بالاسد في حال تصويتها (فويل) يعبر بهم عن المكروه ويدعى بها فيه  
 (مكة) أى فيما ويل أهلها (من آثار وطانة) \* أي ضمهم ونكباتهم فيهم بالقتل والاختنا  
 (وويل أم قريش من جوى) بفتح الجيم والواو حرفه وحزن (الهبيل) بفتح الهاء  
 والموحدة الشكل أى فقد هم (بخذت عفوا) أى سها لمن غير عناه ولا كذ في السؤال  
 (بفضل العدو) أى ترك العقوبة والتجاوز عن الذنب مع قدرتك عليها تركا تاما مصدر  
 (منك) بسهولة من غير اكرام ولا مشيرة بمعنى العفو فيها محتاتف (ولم \* تلمس) من أملت  
 بالشيء اذا دلوت منه أو نلت منه يسيرا (ولا بأليم) موجه (اللوم والعذل) بفتح المجهمة  
 وسكونها متقاربان فلما اختلف اللفظ حسن التكرير بمعنى انه صلى الله عليه وسلم لم يقابل أهلها

مكة ولا باليوم بل عفا عنهم وصفح (أضربت) أعرضت وتركت (بالصفح) هو ترك  
 المواخذة بالذنب مع القدرة عليها فهو عفى العفو (صفحاً) مصدر مؤن كد لا عرضت بغير  
 معناه أى أعراض أو حال من فاعل أعرضت بمعنى صالحاً (عن) تناج (طوائفهم) \*  
 جمع طائفة أى عداوة وتناجها الجنائيات الصادرة منهم (طولا) بفتح الطاء منافعها  
 وتفصيلاً (أطال) هو أى الطول أو الصفع أو الانشرب الدال عليه أضربت (مقبل  
 النوم في المقل) جمع مقلة وهى شحمة العين التى يجمع السواد والبياض استعار المقيل  
 وهو النوم أو الاستراحة فى الظهيرة للنوم فشبه حصوله فى أغنيهم واستقراره بالمقبل بمعنى  
 الاستراحة وكنى بذلك عن ابنه واستقرأه بسبب الصفع والعفو عنهم وكان قبل ذلك نافراً  
 عنهم بسبب الخوف من القتل والغم من الطرد (رحمت واشج) بمجمة وجم مختلط (أرحام)  
 من إضافة الصفة للموصوف أى أرحاماً مختلطة ومتصلاً ببعضها بعض (أنج) بضم أوله  
 وكسر الفوقية وسكون التخمية وبالمهملة قد روقض (لها) تحت الوشج) بفتح الواو وكسر  
 المعجمة وبالجميم ما نبت من القضا والقصب ملتقاً قبل سميت بذلك لأن عروقها تنبت تحت  
 الأرض وقيل هى عانة الرماح (نشج) بفتح النون وكسر المعجمة وسكون التخمية وبالجميم  
 بكاء يخاططه شهبى (الروع) الفزع (والوجل) الخوف وهما ميمتا ربان أو مترادفان  
 فعطف لاختلاف اللفظ والمعنى ان الذين رحمتهم فأمتهم قربانهم شديدة الاتصال بك فراعيت  
 القرابة وأزات عنهم البكاء والحزن لخوفهم من سطوة جيشك الذى نزل بهم فاشتد روعهم  
 ووجلهم (عابوا) بمجمة لجوا (نظا) سترجى (كريم العفو ذى لطف) بفتح اللام  
 والطاء المهملة وبالذال غامم لما يبر به (مبارك الوجه) الذات (بالتوفيق مشكل) أى حاصل  
 له من جميع جوانبه أى حركاته كلها موفقة (أزكى) أكثر وأوسع وأظهر (الخليقة)  
 الخلاق (اخلاقاً) جمع خلق السجية (وأظهرها) عطف مساوٍ وسوغه اختلاف  
 اللفظ وهو من زكا الزرع غما والرجل تنم فالعطف مغاير (وأكرم الناس صفعا عن ذوى  
 الزلل) بفتحين التثنية عن الحق وفى هذا الوصف زيادة على ما فهم من قوله قبل كريم العفو  
 لأن هذا اسم تفضيل وبعد هذا البيت فى القصيدة

زلن الخشوع وقارمنه فى خفر \* أرق من خفر العذراء فى الكلال

زان من الزينة والخفر بفتح المعجمة والفاء شدة الحياء والكل بكسر الكاف جمع كلة بالكسر  
 وهو ستر رقيق يخاط كالبيت يتوق فيه من البق (وطفت بالبيت) عطف على شعبت  
 (محبوراً) مسروراً من عمل (وطاف به) من كان عنه قبيل الفتح فى شغل) بضم الجيمين  
 ممنوع من الوصول اليه وبعد هذا البيت مما يتعلق بالفتح فى القصيدة

والكفر فى ظلمات الرجس مرتكس \* ثابى عزلة الهموم من رخل

محجزت بالامن أقطار الخجاز معا \* وملت بالخوف عن خيف وعن ملل

وحل آمن وعين منك فى عين \* لما أجابت الى الايمان عن محمل

وأصبح الدين قد حفت جوانبه \* بعزة النصر واستولى على الملل

قد طاع منحرف منهم لمعترف \* وانقاد منعدل منهم اعتراف

أحبب بخلة أهل الحق في الخلل • وعز دولته الغنى في الدول

(وتخفف الجيش العظيم) الزائد على أربعة آلاف قال في المحكم ان كان فيه خيل (وقذف  
الارواء أى متباعدها) جمع رجا بالقصر كسبب وأسباب (والجيب بالجمع المفتوحة)  
كما في القاموس وغيره كما في نسخة المضمومة خطأ (الفتحة من كثرة الاصوات) ولهظ  
القاموس اللجب محركة الجلبة والصبح (والعمر مرمر) بفتح العين والراء المهملة وسكون  
الميم الاولى والراء المفتوحة (الضم الكثير العبد وقوله كرها الليل شتمه بالليل في سقده  
الافتق واسوداده بالسيلاح) الكثير (والمسهل) بالحاء المهملة المكسورة اسم فاعل  
(الماضي في سيره يتبع بعضه بعضا) يقال انبجالت الناقة انبجالاتا أسرع في سيرها  
وفي نسخة بدله منسدل ومنسدل أجود في المعنى قاله أبو شامة (وقوله فيهم واشراق نور  
منك مكمل) شبه النور الذي يفسد عليه الصلاة والسلام به وأحاط به والبهو البناء العالي  
كالا يون ونحوه) فيه أن النور أضيف إليه الاشراق ولا شراق البهو والمضاف إليه  
لا يصح أن يشبهه بالمضاف مراد به معناه فالمناسب أن يقال شبه جسده الشريف بالبناء  
المرتفع واستعار له اسمه وأضافه الى اشراق النور المحيط به ويمكن أنه شبه النور المحيط به  
ببناء مرتفع واستعار له اسمه وأضافه الى اشراق نور أصحابه الذين حوله فنوره كالقمر ونور  
أصحابه كالنجوم المشرقة مع القمر ويجوز أنه استعار البهو للجيش وأراد بالنور ما علاه من  
البهاء وأضافه الاشراق إليه من إضافة الصفة للموصوف والمعنى على هذا وأنت تقدمهم  
في جيش عظيم كالبناء المرتفع في عدم الوصول إليه وذلك البناء نور مشرق قاله شيخنا  
(والمنتخب التخصير من أصل نجيب أى كريم) والنجيب الكريم ذو الحسب اذا خرج كأيبه  
في الكرم ونسبه صلى الله عليه وسلم أركى الانساب وأشرفها وفاق هو صلوات الله وسلامه  
عليه امهوله وغيرهم فوصل الى ما لا يدانيه غيره فيه (والمقبل المستقبل الخير) على كسر  
الباء من اقبل أمره استأنفه واستقبله وبفتحها المقابل بالخبر من قولهم رجل مقبل  
الشباب أى مستأنفه لم يرفبه أثر كبرلانه مقابل بالتوجه إليه لم يتكامل وجوده بعد  
(وترجف تتر) هز طرب وفروح (والزهو) في قوله والارض ترجف من زهو ومن فرق  
(الخفة من الطرب) قال الجوهرى الطرب خفة نصيب الانسان لشدة حزن أو سرور  
والمراد هنا الثاني (يعنى أن الارض اهتزت فرحهم هذا الجيش وفرقا) خوفا وفرعا (من  
صوته) حمله وليس المراد اهتزت بالفعل بل قاربت (أى كادت تتر) ولا بعد المتكلم بالهجاز  
مبالغة كاذب بالوروده في أفصح الكلام (قال الله تعالى وبلغت القلوب الحناجر أى كادت  
تبلغ) لشدة الخوف اذ لو بلغت بالفعل لما توا (والجدل) بضم الجيم والذال المهملة  
(جمع جدل وهو الزمام المصغور) الذى أحكم قتله والزمام ما كان في الانف والخطام  
وغريد (وثنى الجدل ما اثنتى على اعناق الابل أى انهطف وثملان) بثلاثة مفتوحة وهاء  
ساقية (اسم جبل معروف وأهل رفع صوته) اذا الاهلال رفع الصوت ومنه الاهلال  
بالجيم واسم لال المعبي (ويذبل) بوزن ينصر (اسم جبل أيضا والذبل الرماح الذوابل  
وهى التى لم تقطع من منابتها حتى ذبلت) بفتحات من باب قعد (أى جفت ويستعمل اذا

وطعت كذلك كانت أعجود وأصلب) وتهدل أي صياحاجبنا وفرعنا يعني لولا ما سبق من تقدير  
الله تعالى أن الجبال لا تنطق) ولا تنقل (لرفع نهلان صوته وهلال الله من الطرب ولذا ينفذ بل  
من الجزع والفرق وقوله شعبت أي جمعت. وأصلحت وقذفت بهم أي فترقتهم مخافة وشعوب  
بوزن رسول (أسم للمنية لانهم انفترق الجماعات من شعبت أي فترقت وهو من الاضداد)  
حيث يستعمل في الجمع والتفريق (والشعاب) جمع شعب بالكسر فهما (الطرق  
في الجبل) وقبل الطريق مطلقا وقدمه المصباح (والسهل خلاف الجبل) وهو ما سهل  
ولان من الارض (والقال) جمع قلة (رؤس الجبال) أي أعاليها وقوله كل شيء أعلاه  
(يعني) المناظم بهذا البيت (أنه صلى الله عليه وسلم أغضى عنهم) لأن دأب الحليم الاغضاء  
(بعد ما تصدعوا وتفرقوا وهرّبوا من خوفه الى كل سهل وجبل وقوله كالاسد ترأرأ في أنيابها  
العصل أي المعوجة) تفسير للعصل (ولما فتح الله مكة على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال الانصار) كما ذكر ابن هشام من مرسل يحيى بن سعيد أنه قام على الصفا فبدا والله  
وقد أحدث به الانصار فقالوا (فيما بينهم أترون) بهمزة الاستفهام ونظم التاء أي اتظنون  
(أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذفع الله عليه أرضه وبلده) اذ طرفية أو تعليلية أي  
لفضها عليه (بقيمها) أم يرجع اليها (وكان عليه الصلاة والسلام يدهو) جملته  
حالة أي قالت ذلك في حال دعائه (على الصفا فبدا يديه فلما فرغ من دعائه قال ماذا قلتم  
وكانه يعلم أنهم قالوا بالوحي (قالوا لا نثنى) قلنا بؤذيك (يا رسول الله) فاما لم نلك على  
فعل شيء ولا نقصنا قلوبك (لم يزل) يتلطف (بهم حتى أخبروه) بما قالوا (فقال صلى  
الله عليه وسلم معاذ الله) نصب على المصدر حذف فعله وأضيف الى المفعول أي أعوذ بالله  
أن أفعّل غير ما وعدتكم به من الإقامة عندكم (المحيّا محياكم) أي حيّاتي حياتكم (والممات  
مماتكم) والاضافة لا تدني ملازمة أي حيّاتي وموتى لا يكون الا عندكم فكلما هم مصدر  
معنى ويجوز جعله ما زمانين أو مكانين أي مكان حيّاتي ومماتي أو زمانهم ما عندكم وهذا وفق  
بالسياق وهذا المرسل صح بانه منه في مسلم وأحمد وغيرهما عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه  
وسلم لما فرغ من طوافه أتى الصفا فبدا منه حتى يرى البيت فرفع يديه وجعل يحمد الله ويذكره  
ويدعو بما شاء الله أن يدعو والانصار فتحته فقال بعضهم لبعض أمّا الرجل فأدركته رغبة  
في قريته ورأفة بعشيرته قال أبو هريرة وجاء الوحي وكان اذا جاء لم يخف عليه فليس أحد من  
الناس يرفع طرفه اليه فلما قضى الوحي قال يا معشر الانصار قالوا البيك يا رسول الله قال قلتم  
أمّا الرجل فأدركته رغبة في قريته ورأفة بعشيرته قالوا قلنا ذلك يا رسول الله قال فما سمع  
اذا كلالا في عبد الله ورسوله هاجرت الى الله واليكم المحيا محياكم والممات مماتكم فأقبلوا اليه  
يكون يقولون والله يا رسول الله ما قلنا الذي قلنا الا الضن بالله وبرسوله فقال صلى الله  
عليه وسلم فان الله ورسوله يعذرانكم ويصدتانكم الضن بكسر الصاد المجبهة وشدة النون  
أي البخل والشع به أن يشر كفايه أحد غيرنا كما ضبطه الشامي ولعله الرواية والافقهها ألفة  
أيضا وكان ذات وقع لطافتين فبادر بأخبار أحداهما الجزمها وتلطف في سؤال الأخرى  
لكنهم لم ينجزم بل قالت اترى الخ ويعذرانكم بكسر الهمزة يفتحها يعقلان عذركم (وهم)



بالفتح والتشديد كما رواه ابن هشام عن بعض أهل العلم (فضالة) بفتح الفاء (ابن عمر ابن الخطاب) بضم الميم وفتح اللام والواو المشددة ثم جاء مهملة اللين الصابي ذكره ابن عبد البر في كتاب الدرر في السير له بهذه القصة ولم يذكره في الاستيعاب وهو على شرطه وذكره عياض في الشفاء بنحوه كما في الإصابة (أن يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بطوق بالبيت) عام الفتح (لما دامنه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضالة قال نعم) فضالة (بارسول الله) هكذا ثبت فضالة بعد نعم عند ابن هشام راوي هذا الخبر وهو يفيد أن الهمزة للاستهزاء لا النداء هكذا نقله عنه البعري وأما الشامي فنقله عنه بلفظ يا فضالة وهو الذي قوى الشارح على جعلها للنداء (قال ماذا كنت تحدث به نفسك قال لا شيء) أكرهه (كنت أذكر الله فضلك صلى الله عليه وسلم ثم قال استغفر الله) مما حدثت نفسك به وقولك لا شيء (ثم وضع يده) المباركة الميمونة (على صدره فسكن قلبه) اطمان وثبت فيه الاسلام وحب خير الانام (فكان فضالة يقول والله ما رفع يده عن صدرى حتى ما خلق الله شيئا أحب الى منه) هكذا نقله عند ابن هشام ونقله عنه كذلك البعري والشامي في نسخة صحيحة ويقع في بعض نسخه حتى ما خلق شي وهو بمعنى الا ان الكلام في العزو وبقي الخبر عند ابن هشام قال فضالة فرجعت الى اهل فرت بامر أمك كنت أحدث اليها فقالت لم الى الحديث فقلت لا وانيت فضالة يقول

قالت لم الى الحديث فقلت لا • يا بى عثلى الله والا سلام  
لو مارأيت محمدا وقبيله • بالفتح يوم تكسر الاصنام  
لأريت دين الله اخصى يننا • وانشر يفتنى وجهه الاطلام

وأثدده بعضهم كما في الإصابة لو ما شهدت بدل رأيت وجنوده بدل قبيله وساطعا بدل يننا (وطاف صلى الله عليه وسلم بالبيت) بعد أن استقر في خيمته ساعة واعتسل وعاد للباس السلاح والغفر ودعا بالانصواء فأدبته الى باب الخيمة وقد حفر به الناس فركبوا وساروا أبو بكر معه يحاذونه فزينا أبي الحجة بالبطحاء وقد نشرن شعورهن يطلعن وجوه الخليل بالخمر فنبس الى أبي بكر واستنشدته قول حسان الماننى يطلعن بالخر النساء الى أن اتهمى الى الكعبة ومعه المسلمون فاستلم الركن بحجته وكبر فكبر المسلمون التكبير ورجعوا التكبير حتى ارتجت مكة تكبيرا حتى جعل صلى الله عليه وسلم يشير اليهم أن اسكتوا والمشركون فوق الجبال ينظرون فطاف بالبيت ومحمد بن مسلمة آخذ بزمام الشاة سباعا يستلم الخمر الاسود كل طوف (يوم الجمعة) على المعروف خلافا لما قدمه المصنف في الموطن النبوى أنه يوم الاثنين وان جزم به بعض المتأخرين هنا فلا عاضد له (لعمريقين من رمضان وكان حول البيت) أى في الجهات المحيطة به وحرف من قال وعلى الكعبة لاقتضائه انما اعلى سطحها ولفظ للصحيحين وغيرهما وحول البيت (ثلثمائة وستون صفحا) وفي رواية البخارى نصب قال الحافظ يقتسم التون والمهمل وقد تسكن فوحدة ما نصب للعبادة من دون الله وبطلان ويراد به الجماعة التي كانوا يذبحون عليها للاصنام وليست مرادة هنا وعلى أعلام الطريق وليست مرادة هنا ولا في الآية (فكلاما مر بصنم اشار اليه بقضيه) فعيل بمعنى مفعول

وهو الفصن المقصوب أي المقطوع وفي البخاري يعود في يده وفي مسلم بشية القوس بكسر  
 المهملة وفتح الحصة المخففة معطف من طرفه (وهو يقول جاء الحق) الاسلام (وزحق  
 الباطل) بطل الكفر (ان الباطل كان زهوقا) مضجلا زائلا من زهق روحه اذا  
 خرج وفيه استحباب هذا القول عند ازالة المنكر كما قال السيوطي (فيقع الصنم لوجهه) أي  
 عليه وعند الفاكهي وصححه ابن حبان في حديث ابن عمر فيسقط الصنم ولا يمس ولا يمسكه  
 والظاهر ان من حديث ابن عباس فلم يبق وثمن استقبله الاسقط على قفاه مع انها كانت ثابتة  
 بالارض قد شداهم باليس أقدمها بالرضا (رواه البيهقي) عن ابن عمر أنه صلى الله  
 عليه وسلم دخل مكة يوم الفتح وحول البيت فذكره (و) كذا هو (في رواية أبي نعيم)  
 عنه وزاد (قد أزهوا الشيطان بالرضا) بفتح الزاء (والنصاس) بضم النون  
 أي جعلهم على ذلك فاسبب اليه لكونه سببا فيه والافعالوم ان الشيطان لم يفعل ذلك  
 كذا قال شيخنا وحمله على الحقيقة أولى وانما بعد المصنف النجعة لقوله فيقع الصنم  
 لوجهه ولزيادة أبي نعيم هذه والافقد روى الشيخان عن ابن مسعود قال دخل صلى الله  
 عليه وسلم يوم الفتح وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب فجعل يطعن بها يعود في يده ويقول  
 جاء الحق وزهق الباطل جاء الحق وما يدعي الباطل وما يعبد (وفي تفسير العلامة)  
 الامام المفسر (ابن النقيب) جمال الدين أبي عبد الله محمد بن سليمان بن حسن البلخي ثم  
 (المقدمي) الحنفي قدم مصر وأقام مدة بالجامع الأزهر وصنف بها تفسيرا كبيرا  
 الى الغاية وكان عابدا زاهدا ثمارا بالمعروف يتبرك بدعائه وبريارته مات بالقدس في المحرم  
 سنة ثمان وتسعين وستمائة ذكره في العبر (أن الله تعالى لما أعلمه صلى الله عليه وسلم بأنه  
 قد أنجز له وعده بالنصر على أعدائه وفتح مكة واعلاء كلمة دينه أمره اذا دخل مكة أن  
 يقول وقل جاء الحق الاسلام والقرآن (وزحق) اضمح وتلاشى (الباطل) الكفر  
 أو الاصنام أو إبليس (فصار صلى الله عليه وسلم يطعن) قال الحافظ بضم العين وفتحها  
 والاول أشهر (الاضنام التي حول الكعبة بمحجته) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الجيم  
 فيكون عصا محنية الرأس وهذا موافق لرواية الصحيحين فجعل يطعن بها يعود في يده ونظا هر قوله  
 في رواية البيهقي وأبي نعيم السابقة اشار اليه بقضيه أنه محجزة اشارة بلا طعن حقيق فيمكن  
 التجوز في قوله اشارة عن الطعن بالعود دون أن يسهل يد الشريفة بأن سمى الطعن اشارة  
 لخفته حتى كانه ليس بطعن حقيق (ويقول جاء الحق وزهق الباطل) ولم يأت بلفظ وقل  
 مع انها من جملة ما أمر بقره على ما أصله اما لان المراد أن يتلو وقل الخ بدليل ما يستلزم عليه  
 قريبا انها زات يومئذ واما لانها معطوفة على شيء قبله في كلام جبريل كان يقال أمره ان  
 يقول كذا وكذا ولم يسعه وعطف عليه قوله وقل ففهم أن الأمر وره جاء الحق دون لفظ وقل  
 (فيجوز) بكسر الخاء يسقط فقوله (ساقطا) تأكيذا ولدفع توهم أن يراد غير السقوط لان ختم  
 يستعمل لصوت الماء والناغم والمتخفق كما في اللغة مع انها كلها كانت مثبتة بالحديد والرخاس  
 وكانت ثلثمائة وستين صنبا بعد دأيا من السنة) قال الحافظ وغيره وفعل النبي صلى الله  
 عليه وسلم ذلك لاذلال الاصنام وعابديها ولاظهار أنهم لا تنفع ولا تنصر ولا تدفع عن نفسها

شيئا (قال) ابن النقيب (وفي معنى الحق والباطل العلماء التفسير أقول) في المراد بهما  
في الآية والافالخلق كما قال التقنازاني هو الحكم المطابق للواقع يطلق على الاقوال والعقائد  
والاديان والمذاهب باعتبار اشتغالها على ذلك ويقابله الباطل (قال قتادة جاء) الحق  
اي (القرآن) زهق (ذهب) الباطل (الشيطان) ابليس اللعين لانه صاحب  
الباطل اولانه هالك كما قيل له الشيطان من شاط اذاهك (وقال ابن جريج) عبد الملك  
(جاء الجهاد) أي الامر به أو حصل من المسلمين امتثال الامر به (وذهب الشرك) الكفر  
وتسويات الشيطان (وقال مقاتل جاءت عبادة الله) في البعد الجرام باسلام غالب أهله في  
الفتح ثم لم يبق قرني بعد حجة الوداع الا اسلم كما في الاصابة (وذهب عبادة الشيطان) وقد  
روى أبو يونس عن ابن عباس لما فتح صلى الله عليه وسلم مكة رن ابليس رنة فاجفعت  
اليه ذرته فقال ابسوا ان تردوا امة محمد الى الشرك بعد يومكم ولكن افسوا فيها يعني مكة  
النوح والشعر (وقال ابن عباس وجد صلى الله عليه وسلم يوم الفتح حول البيت ثلثة مائة  
وستين صفا كانت لقبائل العرب يحجون) يقصدون أي يأتون (الباوي يرون لها) لتعظيمها  
وعند ابن اسحق في غير هذا الموضع مع اعترافهم بفضل الكعبة عليها (فشكا البيت)  
بلسان القائل على المتبادر الظاهر بأن خلف له قوة النطق بالشكايه كنطق الجذع وغيره  
(الى الله تعالى فقال أي رب حتى متى) الى أي وقت (تعبد هذه الاصنام حولي دونك)  
فأوحى الله تعالى اليه) وحى الهام كما أوحى الى النمل (انني سأحدث لك نوبة جديدة)  
بالنوم جماعة أي دولة من الناس (يدفون) بضم الدال يسرعون (الملك ذيف النور)  
أي مثل امراءها فتنسبه قدوم الناس له بدقيقه ابفاءه من وهو تحريك جناحه للطيران  
(ويحذون) بكسر الحاء يشناقون (الملك حنين الطبري الى بيضاها هم عجم) رفع صوت  
(حولك يا نبيه) الخاصة الى الله تعالى (قال) ابن عباس (ولما نزلت الآية يوم الفتح  
قال جبريل لرسول الله صلى الله عليه وسلم خذ بمنصرتك) بكسر الميم قضيت كما عبره في رواية  
البيهقي المارة وهو المراد من المحجن والعود (ثم القها) أي الاصنام وكله أشار اليها  
حين قال له ذلك اذهي غير مذ كبرة في ذي الرواية (نجعل يأتى لها صفا صفا) أي بعد  
صنم (ويطعن في عينه أو بطنه) تنويع لاشك وهو حقيق وأما قوله في حديث ابن عمر  
فيسقط الصنم ولا يمس به فالضمير المصطفى بدليل رواية من غير أن يمس يده بالعود اذ لا يده  
(يخصمونه ويقول جاء الحق وزهق الباطل فينكب الصنم لوجهه حتى اقتها جميعا) وفي  
رواية ابن اسحق وغيره عن ابن عباس فما أشار الى صنم في وجهه الا وقع لقفا ولا أشار لقفا  
الا وقع لوجهه حتى ما بقى منها صنم الا وقع فقال تميم بن أسد الخزاعي

وفي الاصنام معتبر وعلم • لمن يرجو الثواب أو العقابا

وأفاد في روايته أن ذلك كان وهو طائف فلما فرغ من طوافه نزل عن راحلته وعند ابن أبي  
شيبه عن عمر قاصدا من المسجد حتى انزل على ايدي الرجال فاخرج الراحلة فاناخها  
بالوادي ثم انتهى صلى الله عليه وسلم الى المقام وهو لاصق بالكعبة فعلى ركعتين ثم انصرف  
الى زمزم وقال لولا أن تغلب بنو عبد المطلب لثرت منها دلوات تزعج له العباس دلوافش

منه ونوضه أو المسلمون يتدرون وضوءه يصوبونه على وجوههم والمشركون ينظرون ويحجبون ويقولون ما رأينا ماء كذا قط اباع من هذا ولا سمعنا به وأمر به بل فكسر وهو واقف عليه فقال الزبير لا بي سفيان قد كسر هبل أما أنك قد كنت يوم أحد في غرور حين ترهم لك أنتم فقبال أبو سفيان ندع عنك هذا يا ابن العوام فقد أرى لو كان مع الله محمد غيره لكان غير ما كان ثم جلس صلى الله عليه وسلم في ناحية المسجد والناس حوله وروى البزار عن أبي هريرة كان صلى الله عليه وسلم يوم الفتح قاعداً وأبو بكر قائم على رأسه بالسيف (وبني صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من قوارير صفير) بضم الصم وكسر هاء الغنة فحاس على شكل القوارير جمع بعضها التي بعض وفي حديث علي بن النخاس موتدأباً وتاداً من حديد إلى الأرض (فقال يا علي أرم به فحمله عليه الصلاة والسلام حتى صعده ورمى به وكسره فجعل أهل مكة يتعجبون انتهى) كلام ابن النقيب وفي سياقه في هذه القصة الأخيرة اختصار فقد روى ابن أبي شيبه والحاكم عن علي قال انطلق صلى الله عليه وسلم حتى أتى بي الكعبة فقال اجلس فجلست إلى جنب الكعبة فصعد على منكبها ثم قال انفض فنهضت فلما رأيت ضيعتي تحتها قال اجلس فجلست ثم قال يا علي اصعد على منكبها ففعلت فلما نهضت بي خيل لي لو شئت نلت أفق السماء فصعدت فوق الكعبة وتبختي صلى الله عليه وسلم فقال أتى صنمهم الأكبر وكان من نحاس موتدأباً وتاداً من حديد إلى الأرض فقال عليه السلام عاجله ويقول لي إياه جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً فلم أزل أعاجله حتى استفكنت منه وقد أجاد القائل

يارب بالقدم التي أوطنها \* من قاب قوسين المحل الأعظما  
وجمرة القدم التي جعلت لها \* كف المؤيد بالرسالة تسليما  
ثبت على متن الصراط تكترما \* قدى وكى لي منقذاً ومسلما  
واجعلهما ذخري فمن كآله \* ذخرا فليس يخاف قط جهنما

(وعن ابن عباس لما قدم صلى الله عليه وسلم مكة (أبها) امتنع (أن يدخل البيت) الحرام (وفيه الأكمة) أي الأصنام وأطلق عليها الأكمة باعتبار ما كانوا يزعمون وفي جواز إطلاق ذلك وقفة والذي يظهر كراهته وكانت تباين على صور شتى فامتنع من دخول البيت وهي فيه لانه لا يقر على باطل ولانه لا يجب فراق الملائكة وهي لا تدخل يتأقبه صورة (فأمر بها فأخرجت) في حديث جابر عند ابن سعد وأبي داود أنه صلى الله عليه وسلم أمر عمر بن الخطاب وهو بالطعام أن يأتي الكعبة فيمحو كل صورة فيها فيزيد خلها حتى محبت الصور فكان عمر هو الذي أخرجهما والذي يظهر أنه محما كان من الصور مد هو مائلاً وأخرج ما كان مخروطاً ذكره في الفتح (فأخرجوا صورة إبراهيم واسماعيل عليهما السلام في أيديهما الألام) جمع زلم بضم الزاي ويقال بفتحها واللام مفتوحة فيها وهو السهم (يعني الإقداح) جمع قنح بالكسر سهم صغير لا ريش له ولا نصل (التي كانوا يستقيمون) يطلبون القسم والحكم (بها) في الخير والشر مكتوب عليها الفعل لا تفعل فاذا أراد أحد منهم فعل شيء أخرجهما فأن خرج الأمر معنى لشأنه وان خرج انتهى كفت

(فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلهم الله) أى لعنهم كافي القاموس وغيره (أما)  
 بفتح الهمزة وخفة الميم بعدها ألف حرف استفتاح قال الحافظ كذا رواية بعضهم وللاكثر  
 أم (والله) قال المصنف بجذف الالف للتخفيف (لقد علوا أنهم ما لم يستقسموا بها قط) قال  
 الحافظ قيل وجه ذلك أنهم كانوا يعلمون أول من أحدث الاستقسام بها وهو عرو بن لحي  
 فكانت نسبتهم الى ابراهيم وولد ذلك افتراء عليهما انتهى قال الزركشي معنى لما هنا لا يبدأ  
 وردة الدماميني بأن قط مخصوص باستغراق الماضي من الزمان وأما بدأ فيستعمل في  
 المستقبل فهو لا يفعل أبدا الخالدين فيها أبدا (فدخل البيت) وظهر هذا انه اخرجت قبل  
 دخوله كظاهر قول جابر لم يدخلها حتى محيت الصور ووقع عند الواقدي في حديث جابر  
 وكان عمر قد ترك صورة ابراهيم فلما دخل صلى الله عليه وسلم راها فقال يا عمر ألم أمرك أن  
 لاتدع فيها صورة قاتلهم الله جعلوه شيئا يستقسم بالازلام ثم رأى صورة مريم فقال امسوها  
 ما فيها من الصور قاتل الله قوما يصورون ما لا يخلقون قال في الفتح وفي حديث اسامة أنه  
 صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة فرأى صور افد عابا بفعل يعوها وهو محمول على أنه بقيت  
 بقية خفيت على من محاسنها أولا وقد حكى ابن عاتق عن سعيد بن عبد العزيز أن صورة عيسى  
 وآمه بقيتا حتى رآهما بعض من أسلم من نصارى غسان فقال انكبا لبلاد عريية فلما هدم ابن  
 الزبير البيت ذهبا فلم يبق لهما أثر وقال عمر بن شبة حدثنا أبو عاصم عن ابن جريح سأل سليمان  
 ابن موسى عطاء أدركت في الكعبة تماثيل قال نعم أدركت تماثيل مريم في حجرها ابنة عيسى  
 من زوجها وكان ذلك في العمود الاوسط الذي يلي الباب قال متى ذهب ذلك قال في الطريق  
 وبه عن ابن جريح اخبرني ابن دينار أنه بلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بطمس الصور  
 التي كانت في البيت وهذا سند صحيح ومن طريق عبد الرحمن بن مهران عن غير مولى ابن  
 عباس عن اسامة أنه صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة فأمر في فأتيته بماء في دلو فجعل  
 ييل الثوب ويضرب به على الصور ويقول قاتل الله قوما يصورون ما لا يخلقون انتهى وروى  
 ابن أبي شيبة عن ابن عمر أن المسلمين تجردوا في الازروأ أخذوا الدلاء وانجروا على زمزم  
 يغسلون الكعبة ظهرها وبطنها فليدعوا أثر من المشركين الاحمق وغسلوه انتهى فلعل  
 صورة مريم كان لا يذهبها الغسل (وكبر في نواحيه ولم يصل) وفي حديث بلال أنه صلى وبألقى  
 قريبا الجمع بوجهين في كلام المصنف (رواه الترمذي) كذا في النسخ وما أظنه الاسبق  
 قلم أراد أن يكتب البخاري فطغى عليه القلم فان البخاري في يد المصنف وقد رواه في مواضع  
 منها هنا وفي الحج (و) صح (عن ابن عمر قال أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح)  
 وللبخاري في الجهاد يوم الفتح من اعلى مكة (على ناقته القهصواء) وهو يقر أسورة الفتح يرجع  
 صوته بالقرأة كما عند الشيخين (وهو مردف اسامة) بن زيد وللبخاري في الجهاد والمغازي  
 ومع بلال وعثمان بن طلحة (حتى أناخ بفناء الكعبة ثم) بعد ما دخل هو والثلاثة  
 الكعبة وخرجوا كما في رواية الشيخين (دعا عثمان بن طلحة فقال اتبني بالمفتاح فذهب الى  
 امه) وهي خلافة كما يأتي وعند الواقدي ان عثمان أخبر المصطفى أنه عند أمه فبعث اليها فأبى  
 فقال عثمان أرسلني اخلصه لك منها فقال يا أمه ادفعي الى المفتاح فانه صلى الله عليه وسلم

أمرني أن آتبه به (فأبت أن تعطيه) وعند الواقدي قالت لا والله العزى لا أدفعه اليك أبدا (وقال) لألات ولا عزى قد جاء أمر غير ما كلفه (والله لتعطينه أو ليخبرن) هذا السيف من صاني) وفي رواية الواقدي وانك لم تفعل قلت أنا وأخي فانت قلتنا والله لتدفعنه أو ليأتين غيري فأخذه مثلك فادخلته في حجرتها وقالت أي رجل يدخل يده هنا وروي عبد الرزاق والطبراني من جهته من مرسل الزهري فابطأ عثمان ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظره حتى انه لينخدر منه مثل الجان من العرق ويقول ما يحبسني فيسي إليه رجل أي أفسسي وجعلت تقول ان الحنزة منك لا يعطيك كجوه أبدا فلم يزل بها (فأعطته اياه فجاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فدفعه اليه ففتح الباب وراه مسلم) والبخاري بنحوه لكن قوله فذهب الى امه الخ من زيادة مسلم فلذا لم يعزه لهما قال الحافظ وظهر من رواية البخاري في المغازي بافظ وقال لعثمان اتنا بالمفتاح فجاءه بالمفتاح ففتح له الباب فدخل أن فاعل فتح في رواية في مسلم وعثمان المذكور (و) لكن (روي الفاكهي من طريق ضعيفة عن ابن عمر أيضا قال كان بنو أبي طلحة يزعمون أنه لا يستطيع أحد فتح الكعبة غيرهم فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم المفتاح ففتحها بيده) ويحتمل الجمع بأنه صلى الله عليه وسلم لما فتح الضبة بالمفتاح عاونه عثمان فدفع الباب ففتح له (وعثمان المذكور هو عثمان بن طلحة بن أبي طلحة) واسمه عبد الله قتل طلحة كافر يوم أحد قاله ابن اسحق وغيره (ابن عبد العزى) بن عثمان بن عبد الدار بن قصي بن كلاب العبدري ومن قال كالبضاوي عثمان بن طلحة بن عبد الدار نسبة بلحده الأعلى للتمييز بين أولاد قصي على عادة أهل النسب فلا يفهم منه أن اسم أبي طلحة عبد الدار كما ظنه من وهم فانه لم يقله أحد وفي التقريب تبعه غيره واسم جدته أي عثمان عبد الله (ويقال له الحجي يفتح الحاء المهملة والجيم) زاد في الفتح ولا ك يته الحجي بهم الكعبة (ويعرفون الآن بالشيبين نسبة الى شيبه بن عثمان بن أبي طلحة) المكي من مسلمة الفتح له صحبة وأحاديث روى له البخاري وأبو داود وابن ماجه ومات سنة تسع وخسين (وهو) أي شيبه (ابن عم عثمان وعثمان هذا الولد له وله صحبة) وهجرة (ورواية) في مسلم وأبي داود وغيرهما مات سنة اثنتين وأربعين (واسم أم عثمان سلافة بضم السين المهملة والتخفيف) للام (والفاء) قال في الاصابة وقال ابن الاثير بالميم وانما هي بالفاء بنت سعيد الانصارية الاوسية اسلمت بعده ثم هبذه العبارة جزمها المصنف نعم الفتح في كتاب الحج من أول قوله وعثمان المذكور الى هنا بلفظه وكأنه لم يصح عنده ما حكى أن ولده عثمان لما قدموا من المدينة منعهم ولد شيبه فشكوا الى الخليفة المنصور يريداد فكتبه الى ابن جريج يسأله فكتب اليه أنه عليه الصلاة والسلام دفع المفتاح الى عثمان فادفعه الى ولده فدفعه فمنعوا ولد شيبه عن الحجابة فركبوا الى المنصور وأعلموا ابن جريج يشهد أنه عليه السلام قال خذوها يا بني طلحة فكتب اليه عامه ان شهد ابن جريج بذلك فأدخلهم فشهد عند العامل بذلك فجعلها اليهم كلهم (وفي الطبقات لابن سعد) الحافظ محمد المشهور قال الخطيب كان من أهل العلم والفضل صنف كتابا كبيرا في طبقات الصحابة والتابعين ومن بعدهم الى وقته فأجاد فيه وأحسن مات سنة ثلاثين ومائتين فروى فيها من

طريق ابراهيم بن محمد العبدري عن ابيه (عن عثمان بن طلحة) البصري المذکور  
 (قائل) زادي رواية الواقدي ثقيني صلى الله عليه وسلم بمكة قبل الهجرة قد عانى الى  
 الاسلام فقلت يا محمد العجب لك حيث تطمع أن تسلك وقد خالفت دين قومك وجمعت بين  
 يحدوث (كأنفتح الكعبة في الجاهلية) أراد بهم ما قبل الفتح لانه اذا كان ذلك بعد البعثة  
 وقبل الهجرة كقول ابن عباس في الصحيح سمعت أبي يقول في الجاهلية اسقنا كاسا سادها  
 وابن عباس انما ولد في الشعب (يوم الاثنين والخميس فأقبل النبي صلى الله عليه وسلم يوما  
 يريد أن يدخل الكعبة مع الناس) وذلك بعد بعثته لقوله (فاغلظت له) عنقه بالكلام  
 وفي نقل العميون عن ابن سعد المذکور فغلظت عليه وهو مستعار من التغلظ في العين أي  
 شددت عليه القول (ونلت منه ظم) بضم اللام صفع (غنى ثم قال يا عثمان لعلك ستري  
 هذا المفتاح يوما يدي اضعه حيث شئت فقلت لقد هلكت قريب يومئذ وقلت) يعني أن  
 هذا محال فان قريب ما دامت لا تقدر عليه (قال بل عرت) بفتح الميم وكسر هاء في  
 القاموس عرك فح ونصر وضرب عروا وعارة بقي زمانا والمعنى أن هذا الامر يحصل وبه  
 حياة قريب في الدارين الحياة الطيبة (وعزت يومئذ) بدخولها في دين الله ومجاهدتها  
 في سبيله الملول الا كاسرة وتلقها كتاب الله وأحاديث رسوله بعد ذلك بما يزيد الجهل  
 وعبادة حجارة تحتها بايديها اذا دخل المرو وعقله لا يرتضيها وفيه علم من أعلام النبوة باهر  
 (ودخل الكعبة فوقفت كلمته منى موقعا ظننت أن الامر سيصير الى ما قال) لانه كان  
 معروفا بينهم بالصدق والامانة فانهم لا يكذبونك وأسقط من هذا الخبر ما قلته فأردت  
 الاسلام فاذا قومي يزرونني زبرا شديدا (قال فلما كان يوم الفتح قال يا عثمان اتقني  
 بالمفتاح فانيته به) من عند أي بعد امتناعها على ما مر (فأخذته منى ثم دفعه الى) وروى  
 الفاكهسي عن جبير بن مطعم أنه صلى الله عليه وسلم لما ناول عثمان المفتاح قال له غيبه قال  
 الزهري فلذلك يغيب المفتاح وفي هذه الاحاديث كلها ان الذي طلب منه المفتاح وأتى به  
 عثمان ودفع اليه ووقع عند ابن أبي شيبة بسند جيد عن أبي السفر لما دخل صلى الله عليه وسلم  
 مكة دعاشية بن عثمان بالمفتاح مفتاح الكعبة فتناكب فقال لعمره قم فاذهب معه فان جاء به  
 والا فأخذ رأسه فجاء به فوضعه في حجره ويمكن الجمع بأن أم عثمان لما امتنعت من دفعه حين  
 أرسل بقلبه المصطنع منها فذهب لها ابنها عثمان وأبطأت عليه دعاشية فطلبه منه حتى  
 لا يسأع المرأة في المنع فأرسله مع عمر وقال له هذه المقالة لتذهب عنه حجة الجاهلية فسلمته  
 لعثمان وهو الذي أتى به ثم دفع اليه ونسب اليه الجحيم في هذه الرواية لجحيمته مع ابن عمه  
 وسبكوته على ذلك والافاض في الصحيح من ان عثمان هو الذي أتى به أصح (وقال خذوها) أي  
 سدانة الكعبة (خالدة نالدة) معنى كل منهما مقيمة كما في القاموس وغيره فالثاني تأكيد  
 للثاني حسنة اختلاف اللفظ وقال الحب للطبري لعل نالدة من التالدة وهو المال القديم أي  
 هي لكم من أول الامر وآخره وانباها بالخالدة بمعناها (لا ينزعها منكم الا ظالم) وفي رواية  
 لا ينزعها منكم الا كافر أي كافر نعمة الفتح العظيم عليه ويحمل الحقيقة أي ان استعمل  
 يا عثمان ان الله استأمنكم على دينه فكلوا مما يصل اليكم من هذا البيت) أي بسبب

خدمته على سبيل التبرع والبر (بالمعروف) قال المحب الطبري ربما أعتق به الجهال في جوارح  
أخذ الأجر على دخول الكعبة ولا خلاف في تحريره وأنه من أشنع البدع وهذا إن صح  
احتمل أن معناه ما يأخذونه من بيت المال على خدمته والقيام بمصلحته ولا يحمل لهم إلا قدر  
ما يستحقونه أو ما يقصدون به من البر والصلة على وجه التبر فلهم أخذ ذلك أكل  
بالمعروف قال التميمي الخطاب المالكي والمحرّم إنما هو نزاع المفتاح منهم لا منعهم من اتهاك  
حرمة البيت وما فيه قلة أدب فهذا واجب لا خلاف فيه لا كما يعتقد الجهلة أنه لا ولاية  
لأحد عليهم وأنهم يضعلون في البيت ما شاؤوا فهذا لا يقوله أحد من المسلمين (قال عثمان  
قلنا ولت ناداني فرجعت إليه فقها لم يكن الذي قلت لك فذكرت قوله لي بمكة قبل  
الهجرة أهلك ستري هذا المفتاح يوم ما يدي أضعه حيث شئت قلت بلى) جواب للثني أي  
قد كان ذلك ولم يقل له ذلك ابتداءً تأنيلاً وخشية أن يفهم عنه أنه يعنفه فلما طمأن  
بدفعه له وذاهبه عاوده فقال ذلك ليعلمه بالمعجزة الطاهرة ليزداد إيماناً إلى إيمانه ومن ثم قال  
(أشهد أنك رسول الله) فليس ابتداءً إيمانه لأنه أسلم وهاجر قبل الفتح كما أسلفه المصنف  
(وفي التفسير) للنعاجي بلا سند (أن هذه الآية) وهي قوله تعالى (أن الله يأمركم  
أن تؤدوا الأمانات) ما اتفق عليه (إلى أهلها) خطاب بعمم المكلفين كما قاله ابن  
عباس عند ابن أبي حاتم وجميع الأمانات ومن ثم استدل به المالكية على أن الحرب إذا  
دخل دار بأمان فأودع ودمعة ثم مات أو قتل وجب رد ودفعته وماله إلى أهله وأن المسلم إذا  
استدان من الحربى بدار الحرب ثم خرج بحب وفائه وعلى حرمة خيانه أسير اثنين طاقما  
واختار ابن جرير ما رواه عن علي وغيره أنها خطاب لولاة المسلمين أمر وأباداء الامنة لأن ولوا  
عليه فهي عامة وإن (نزلت في عثمان بن طلحة الحبشي) نسبة إلى الحجابة وهي سدانة البيت  
بسين مكسورة ودال مهملة ثلث فأنف فنون فسمتا نذت خدمته وتولى أمره وفتح بابه واغلاقه  
(أمره عليه الصلاة والسلام أن يأتيه بفتح الكعبة فأبى عليه وأغلق باب البيت وصعد  
إلى السطح وقال لو علمت أنه رسول الله لم أضعه) وهذا وهم كما يأتي ولعله بفرض محضه وقع  
من ابن عمه شيبة لأنه لم يكن أسلم بعد لكن بعده لا يخفى لأنه لم يكن من هو أجل منه منع ثني  
ولا قول ثني يومئذ (فلوى على يديه وأخدمته المفتاح وفتح الباب) وفي هذا السياق  
نكارة ومخالفة لما يفهم من حديث الصحيح أن الذي فتحه عثمان أو النبي صلى الله عليه وسلم  
على مارواه الفاكهي وهو ظاهر رواية مسلم كما مر (فدخل صلى الله عليه وسلم البيت فلما  
خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له بين السقاية) وهي أحواض من آدم يوضع  
فيها الماء العذب لسقاية الحاج وقد يطرح فيه القروا الزيب فعلى ذلك عسب المطلب لما حفر  
زمنم وقام بها بعده العباس فلما كان يوم الفتح قال الواقدي عن شيوخه قبض صلى الله  
عليه وسلم مفتاح السقاية منه ومفتاح البيت من عثمان فسأله العباس أن يجمع له بين السقاية  
(والسدانة فأنزل الله هذه الآية) وهكذا روى عبد الرزاق عن ابن أبي مليكة أن السائل  
العباس وفي رواية ابن إسحق عن بعض أهل العلم أنه على ولفظه ثم جلس أي بعد الخطبة  
صلى الله عليه وسلم في المسجد فقام إليه على ومفتاح البيت في يده فقال أجمع لنا الحجابة



مع السقاية والجمع بينهما انه سأل لعمه لانفسه (فأمر صلى الله عليه وسلم علياً أن يرد المفتاح الى عثمان ويعتذر اليه ففعل ذلك على رضى الله عنه) واعتذر صلى الله عليه وسلم كما ينوي عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة انه عليه الصلاة والسلام قال لعلي يومئذ انما أعطيتكم ماززون ولم أعطكم ماززون يقول أعطيتكم السقاية لأنكم تغرمون فيها ولم أعطكم البيت قال عبد الرزاق أى انهم يأخذون من هديته (نقال) عثمان لعلي (أكرهت وآذيت ثم جئت ترفق فقال على لقد أنزل الله تعالى في شأنك قرآناً وقرأ عليه الآية فقال عثمان أشهد أن محمداً رسول الله) فظل في الإصابة كذا وقع في تفسير النعالي بلاسند أنه أسلم يوم الفتح بعد أن دفع له المفتاح وهو منكرو المعروف أنه أسلم وهاجر مع عمرو ابن العاصي وخاله بن الوليد وبه جزم غير واحد انتهى وفيه نكارة أيضاً من جهة أن الذي دفع له المفتاح على والذي تظافرت به الآثار أن الذي دفعه له المصطفى وأصرحها حديث جابر بن مطعم انه صلى الله عليه وسلم لما ناول عثمان المفتاح قال له غيبه وحديث الواقدى عن شيوخه أنه أعطاه المفتاح ورسول الله طمع بشوبه عليه وقال غيبوه ان الله تعالى رضى لكم به في الجاهلية والاسلام (جاء جابر عليه السلام فقال مادام هذا البيت أولبنة من لبنااته فأنما المفتاح والسدانة في أولاد عثمان) بن أبي طلحة لا عثمان بن طلحة لما قدمه المصنف قرياً تبعه الفتح أن عثمان هذا الولد (فلما مات دفعه الى أخيه شيبة) مر أيضاً ابن عمه ويحتمل تصحيحه بما زانه قال لانه لم تدفع المفتاح قتلت أنا وأخي لكن لم يسم ف يكون اسمه شيبة على ما يفيد هذا الخبر ويكون اعطاه له أخوه فبات ولم يره قب أيضاً فآخذه ابن عمه شيبة بن عثمان بن أبي طلحة (فالمفتاح والسدانة في أولاده الى يوم القيامة) ولذا عرفوا بالشيبيين ويحتمل أن المراد الاخوة في سدانة البيت وبالجملة فهذا الحديث منكرو من جهات عديدة ومن ثم (قال) محمد (بن ظفر) بفتح الظاء المعجمة والفاء وبالراء (في ينبوع الحياة) اسم تفسيره (قوله) لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه هذا وهم لانه كان ممن أسلم) وهاجر قبل الفتح في صفر سنة ثمان وقبل سنة سبع وقبل سنة خمس كما قدم المصنف وقد تمت معنى الإصابة أن الثالث وهم (فلو قال هذا كان مرتداً) الآن يقال هذا وقع من غيره ممن لم يسلم حينئذ من أهله فنسب اليه مجازاً وبعده لا يجنى (وعن الكلبى) محمد بن السائب فيما رواه ابن مردويه عنه عن أبي صالح عن ابن عباس قال (لما طاب عليه الصلاة والسلام المفتاح من عثمان مديده اليه فقال العباس يا رسول الله اجعلها مع السقاية فقبض عثمان يده بالمفتاح فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت يا عثمان تؤمن بالله واليوم الآخر فهاتى بكيمر النساء فعل أمر وهذا الصريح في انه كان آمن كما هو المعروف لانه لو كان لم يؤمن لم يقل له ذلك (فقال هاك) اسم فدل على عيبه (بالامانة) أى ملتبساً بما أى خذ أمانة على ان تردده الى لأن كل شئ اليوم يسد وتحت قدمك ولفظ ابن مردويه فقال هاك بأمانة الله فقام ففتح الكعبة ثم خرج كظاف بالبيت ثم نزل عليه جبريل برد المفتاح فدعا عثمان بن طلحة (فأعطاه اياه فترأت الآية) ولفظ ابن مردويه ثم قال ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها حتى فرغ من الآية (قال ابن طاهر وهذا أولى بالقبول) من الخبر السابق وروى الاثر في غيره عن مجاهد

نزلت هذه الآية في عثمان بن طلحة أخذ عليه الصلاة والسلام منه مفتاح الكعبة ودخلها يوم الفتح فخرج وهو يتلوها فدعا عثمان فدفعه إليه وقال خذوها يا بني أي طلحة بأمانة بالله لا ينزعها منكم الا ظالم قال وقال عمر لما خرج صلى الله عليه وسلم من الكعبة خرج وهو يتلو هذه الآية ما معه يتلوها قبل ذلك قال السبيوطي ظاهر هذا انها نزلت في جوف الكعبة انتهى وروى الأزرقي أيضا فهو من مرسل ابن السيب وقال في آخره خذوها خالدة نالدة لا يظلمكموها الا كافر وروى ابن عائد وابن أبي شيبة من مرسل عبد الرحمن بن باط الله صلى الله عليه وسلم دفع المفتاح الى عثمان فقال خذوها خالدة مخلدة اني لم أدفعها اليكم ولكن الله دفعها اليكم ولا ينزعها منكم الا ظالم وروى عبد الرزاق والطبراني من طريقه من مرسل الزهري أنه صلى الله عليه وسلم لما خرج من البيت قال على أئمة أعطينا التوبة والسقاية والحجابة ما قوم بأعظم نصيبا منا فبكره صلى الله عليه وسلم مقالته ثم دعا عثمان بن طلحة فدفع المفتاح اليه وعند ابن اسحق عن بعض أهل العلم فقال هالكة فها حاكم يا عثمان اليوم يوم بتر ووقافوه في هذه الاخبار كلها دليل على بقاء عقبهم الى الآن قال العلامة الشعي الحطاب المالكي المكي ولا التفات الى قول بعض المؤرخين ان عقبهم انقطع في خلافة هشام بن عبد الملك فإنه غلط لقول مالك لا يشرع مع الحجة في الخزانة أحد لانها ولا به منه صلى الله عليه وسلم ومالك ولد بعده شام بنحو عشرين سنة وهذا ~~ص~~ ابن حزم وابن عبد البر جماعة منهم في زمانهم وعاشوا الى بعد نصف المائة انما لم يذكر العلامة القلقشندي وعاش الى إحدى وعشرين وغنائمة ولا دلالة لزام اقراضهم في اخذ ام معاوية الكعبة بعيدا لان اخذ امها غير ولا به فتحها كما هو معلوم وكثيرا ما يقع في كلام المؤرخين كالأزرقي والفاكهي ذكر الحجة ثم اخذ امه بتبادل على التغير بينهم ما انتهى ملخصا (وفي رواية لمسلم) وكذا للبخاري ولا وجه لقصر العزو كلاهما من حديث ابن عمر (دخل عليه الصلاة والسلام الكعبة عام الفتح (هو وأسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة الحجي) زاد مسلم من طريق أخرى ولم يدخلها معهم أحد ووقع عند النساء وأجد نبيادة والفضل بن عباس (فأغلقتوا عليهم الباب) زاد أبو عوانة من داخل وفي الموطأ فأغلقها عليه والضحية لعثمان وبلال وأعلم فأجاف عليهم الباب والجمع أن عثمان هو المباشر لذلك لانه من وظيفته وأعلم بلالا ساعده في ذلك ورواية الجمع يدخل فيها الأمر بذلك والراضي به وفي رواية فكشتم أو أطو بلا وأخرى زمانا بل نهارا وأخرى نأطال وكما في البخاري ولمسلم فكتب فيها ملأه أيضا فأجافوا عليهم الباب وله أيضا فكتب فيها ساعة (قال ابن عمر) راوي الحديث (فلما افتحوا كتب أول من وثق) دخل في رواية ثم خرج فابتدر الناس الدخول فسبقهم وفي أخرى وكتب رجلا شابا فوفاقت الناس فبدرتهم وأخرى كنت أول النائم ولج علي أثره وأخرى وأجد بلالا فأتاهم بين البابين وكما في البخاري (فلقيت بالافسأته هل صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم بين العمودين البابين) بخفة الماء لانهم جعلوا الباب بدل إحدى يامى التسبب وجوز زيدي به التشديد والتعظيم أنه سأل بلالا كما رواه الجمهور ولمسلم في رواية أنه سأل بلالا أو عثمان بالشك ولا يبي عوانة والبرز أنه سأل بلالا

قوله الى بعد هكذا في النسخ  
وله الى ما بعد اه صححه

من المقصد الأول

وأسماء ولا حمد والطبراني عن ابن عمر أخبرني أسماء أنه صلى فيه ههنا واسلم والطبراني فقلت  
 أين صلى فقالوا فان كان محفوظا جعل على أنه ابتداء بلا بالسؤال ثم أراد زيادة الاستنبات  
 في مكان الصلاة فسأل عثمان وأسماء أيضا ويؤيده رواية مسلم أيضا ونسبت أن أسألهم كم صلى  
 بمصيفة الجمع وهذا أولى من جزم عياض بوهم رواية مسلم وكأنه لم يقف على ربيعة الروايات  
 (وذهب) غاب (عني أسأله كم صلى) ماى نسبت سؤاله عن عدد صلاته وللجواب فنسبت  
 أن أسأله كم صلى من سجدة أى ركعة ولذا استشكل الامعاء على وغيره ما وقع في الصحيح من  
 رواية مجاهد عن ابن عمر فسألت بلالا صلى النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم ركعتين بين  
 السارين اللتين عن يسارك اذا دخلت ثم خرج فطلى في وجه الكعبة ركعتين لأن المشهور  
 عن ابن عمر من رواية نافع وغيره أنه نسي أن يسأل عن كية الصلاة والجواب باحتمال أن ابن  
 عمر اعتمد على القدر المحقق لأن بلالا أثبت له الصلاة ولم ينقل تنقله عليه الصلاة والسلام نهارا  
 بأقل من ركعتين فتحقق فعل الركعتين لما استقرئ من عادته فعلى هذا قوله ركعتين من كلام  
 ابن عمر لا بلال وقوله نسبت أن أسأله كم صلى أى لم يتحقق آزاد على الركعتين أم لا ويؤيد هذا  
 ويستفاد منه جمع آخر ما رواه عمر بن شبة من طريق آخر عن ابن عمر لفظ فاستقبلني بلال  
 فقلت ما صنع صلى الله عليه وسلم ههنا فأشار بيده أن صلى ركعتين بالسبابة والوسطى فعلى  
 هذا يجعل على أنه لم يسأله أظنا ولم يجبه لفظا وانما استفاد منه صلاة ركعتين بأشارته لا بلفظه  
 ونقل عياض أن قوله ركعتين غلط من يحيى بن سعيد ليقول ابن عمر نسبت إلى آخره وانما دخل  
 الوهم عليه من ذكر الركعتين مردود والمغلط هو الغلط فانه ذكر الركعتين قبيل وبعد فلم يهجم  
 من موضع الى موضع ولم يتفردي يحيى بذلك حتى يغلط بل تابعه أربعة من الحفاظ عن شخصه  
 وتابع شيوخه اثنان عن مجاهد ثم قد ورد ذلك عن عثمان بن طلحة عند أحمد والطبراني بإسناد  
 قوى وعن أبي هريرة عند البزار وعبد الرحمن بن صفوان في الطبراني بإسناد صحيح وعن شبة  
 ابن عثمان عند الطبراني بإسناد جيد قال لقد صلى ركعتين عند العمودين وفي هذا الحديث  
 من الفوائد رواية الغضائى عن الصخلى وسؤال المفضل مع وجود الفضل والاكتفاء به  
 واجبة بخبر الواحد ولا يقال هو أيضا خبر واحد فكيف يجتزأ لنفسه لا فاقول هو فرد  
 ينضم الى نظائر مثله فوجب العلم بذلك وفيه اختصاص السابق بالبيعة القاضية والسؤال عن  
 العلم والحرص فيه وفضل ابن عمر لشدة حرصه على تتبع آثاره صلى الله عليه وسلم لا يعمل بها  
 وأن القاضل من العجابه قد كان يغيب عنه صلى الله عليه وسلم في بعض المناهد القاضية  
 ويحضره من هو دونه في اطلاع على ما لم يطلع عليه لأن أبابكر وعمر وغيرهما ممن هو أفضل من  
 بلال ومن ذكر معه لم يشاركهم في ذلك انتهى من فتح الباري كله ملخصا (وفي إحدى روايات  
 البخارى) في كتاب الصلاة حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر فذكر  
 الحديث وفيه فسألت بلالا فخرج ما صنع النبي صلى الله عليه وسلم قال (جعل عمودا عن  
 يساره وعمودا عن يمينه) باقراد عمودا فمما كما هو الثابت في البخارى (وثلاثة أعمدة وراءه  
 وليس بين الروايتين) رواية مالك هذه ورواية جويرية عن نافع المروية في البخارى قبلها بلفظ  
 صلى بين العمودين المتقدمين وبمعناها الرواية التي ساقها المصنف فوقها بين العمودين المتأخرين

وهي في البخاري من رواية الزهري عن سالم عن أبيه (مخالفة) قال معنى البنية جعل  
واحد عن يساره وآخر عن يمينه (لكن قوله في الرواية الأخرى) التي هي رواية مالك  
وكان اللاتني المصنف أن يقول في بقية هذه الرواية (وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة  
مبشك كل لانه يشعور بكون ما عن يمينه أو يساره كان اثنين) فينا في قوله في أولها عمودا عن  
يساره وعمودا عن يمينه بافرا د عمودا فيهما (ولهذا عقبه البخاري برواية) شيخه (اسماعيل  
ابن أبي أويس) عبد الله بن عبد الله بن أويس بن مالك الاصمجي المدني الصدوق المتوفى سنة  
ست وعشرين ومائتين (التي قال فيها) البخاري ما لفظه وقال لنا اسماعيل حدثني مالك  
فقال (عمودين عن يمينه) وعمودا عن يساره (ويمكن الجمع بين الروايتين بأنه حيث ثنى أشار  
الى ما كان عليه البيت في زمنه صلى الله عليه وسلم وحيث أفرد أشار الى ما صار اليه بعد ذلك)  
حين هدم وبني في زمن ابن الزبير (ورشد اليه) أي الجمع المذكور (قوله وكان البيت يومئذ  
لان فيه اشعارا بأنه تغير عن هيئته الاولى) وقال الكرماني لفظ العمود جنس يحتمل الواحد  
والاثنين فهو يحتمل يمينه رواية عمودين (ويحتمل ان يقال لم تكن الا عمدة الثلاثة على سمع واحد  
بل اثنان على سمع والثالث على غير سمعهما ولفظ) رواية جويرية عن نافع عن ابن عمر فسأت  
بلا لا أين صلى قال صلى بين العمودين (المقدمين) وللكشمي المتقدمين بناء قبل القاف  
وأيا ما كان فهو ثنى صفة للعمودين لاجمع صفة للرجال كما توهم (في إحدى روايات البخاري)  
التي علمتها (مشعره) قال الحافظ ويؤيده أيضا رواية مجاهد عن ابن عمر عند البخاري  
أيضا بلفظ بين السارين اثنين عن يسار الداخل وهو صريح في انه كان هناك عمودان على  
اليسار وأنه صلى يتم ما فيحتمل انه كان ثم عمود آخر على اليمين لكنه بعيد أو على غير سمع  
العمودين فيصح قول من قال جعل عن يمينه عمودين وقول من قال جعل عمودا عن يمينه  
وجوز الكرماني احتمالا آخر وهو أن يكون هناك ثلاثة أعمدة مصطفة فصلى الى جنب  
الوسط فن قال جعل عمودا عن يمينه وعمودا عن يساره لم يعقبه الذي صلى الى جنبه ومن  
قال عمودين اعتبره (وفي رواية لمسلم) عن يحيى بن يحيى النسابوري عن مالك به وقال  
(جعل عمودين عن يساره وعمودا عن يمينه عكس رواية اسماعيل) المذكورة (وكذلك  
قال) الامام (الشافعي) في روايته عن مالك (وبشر بن عمر) بن الحكم الزهري (الازدي)  
ابو محمد البصري الثقة الصدوق الحافظ احدث الرواة عن مالك مات أول سنة سبع ومائتين  
(في إحدى الروايتين عنهما) عن مالك (وجمع بعض المتأخرين بين هاتين الروايتين بل اختار  
تعدد الواقعة وهو بعيد لاتحاد مخرج) بفتح الميم وسكون المجهة أي موضع خروج  
(الحديث) وهو ابن عمر قال الحافظ (وقد) ذكر الدارقطني الاختلاف على مالك فيه فوافقه  
الجهور عبد الله بن يوسف في قوله عمودا عن يمينه وعمودا عن يساره (هزم البيهقي بترجيح  
رواية اسماعيل ووافقه عليها) عبد الرحمن (بن القاسم) بن خالد بن جنادة العتيق أبو عبد الله  
المصري الثقة الفقيه المشهور (و) عبد الله بن مسلمة بن قعنب (القنبي) بفتح القاف  
والنون بينهما مهله ساكنة آخره موحدة نسبة الى جده المذكور البصري المدني الأصل  
وسكنها مائة الثقة العابد كان ابن معين وابن المسدي لا يقدمان عليه في الموطأ أحد اسمعه

مالك نفع الموطأ وهو على مالك النصف الباقي مات بمكة سنة احدى وعشرين ومائتين  
 (وأبوه صعب) أحمد بن أبي بكر القاسم بن الحرث بن زرارة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف  
 القرظي - الزهري - المدني - الحافظ الصدوق الفقيه شيخ الجماعة سويح النسائي مات سنة  
 اثنتين وأربعين ومائتين وقد زاد على التسعين (ومحمد بن الحسن) الشيباني، مولا هم الكوفي -  
 صاحب أبي حنيفة - أحد رواة الموطأ وكان من بحور العلم والفقه وسع الثوري مالوا زاعى -  
 ومالك وغيرهم مات سنة تسع وعشرين ومائة (وأبو حذافة) أحمد بن اسمعيل بن محمد  
 السهقي - سماعه للموطأ صحيح وخاط في غيره مائة سنة تسع وخمسين ومائتين (وهكذا  
 الشافعي) الامام المعروف حفظ الموطأ وهو ابن عشرين بمكة في تسع لبال وقيل في ثلاث ثم  
 رحل مأخذه عن مالك كل في ديباج ابن فرحون (و) عبد الرحمن (بن مهدي) بن  
 حبان أبو سعيد البصري - اللؤلؤي - الحافظ روى عن شعبة ومالك والسفيان بن والحادي  
 وخلق وعنه خلافتهم منهم ابن وهب وابن المبارك وابن المديني وقال كان أعلم الناس والامام  
 أحمد وقال اذا حدث ابن مهدي عن رجل فهو حجة مات بالبصرة سنة ثمان وتسعين ومائة  
 عن ثلاث وستين سنة (في احدى الروايتين عنهما) عن مالك (اتهمى ملخصا من فتح  
 الباري) في باب الصلاة بين السواري من كتاب الصلاة (و) قال فيه في كتاب الحج وقع في رواية  
 للبخاري في المغازي وكان البيت على سبعة أعمدة سطرين صلى بين العمودين من السطر المقدم  
 وجعل باب البيت خلف ظهره وقال في آخره وعند الميكان الذي صلى فيه هريرة جردا وكل  
 هذا الخبر عما كان عليه البيت قبل أن يهدم ويبني في زمن ابن الزبير فأما الأبي فانه (قديين  
 موسى بن عقبة في روايته عن نافع) عن ابن عمر عند البخاري (أن بين فوقه صلى الله عليه  
 وسلم وبين الجدار الذي استقبله قريسا من ثلاثة أذرع) وللفظ البخاري عن موسى بن عقبة  
 عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا دخل الكعبة مشى قبل الوجه حين يدخل ويجعل الباب قبل  
 الظهر يمشى حتى يكون ما بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريسا من ثلاثة أذرع فيصلي  
 متوخيا الميكان الذي أخبره بلال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فيه (وجزم برفع هذه  
 الزيادة) التي وقفها موسى بن عقبة (مالك عن نافع) عن ابن عمر (فيما أخرجه المداق في  
 في الغرائب) من طريق ابن مهدي وابن وهب وغيرهما أو بدو او من طريق ابن مهدي  
 كلهم عن مالك عن نافع عن ابن عمر (ولفظه صلى الله عليه وسلم وبين القبلة ثلاثة أذرع) وكذا  
 أخرجه أبو عوانة من طريق هشام بن سعد عن نافع وهذا فيه الجزم بثلاثة أذرع لكن رواه  
 النسائي من طريق ابن القاسم عن مالك بلفظ نحو من ثلاثة أذرع وهي موافقة لرواية ابن  
 عقبة (وفي كتاب) تاريخ (مكة للأزرق) نسبة إلى جدته الأعلى فهو محمد بن عبد الله بن  
 أحمد بن محمد بن الوليد بن عقبة بن الأزرق بن عمرو القسافي - أبو الوليد (والفاهشي) من  
 وجه آخر (أن معاوية سأل ابن عمر أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اجعل  
 بينك وبين الجدار ذراعين أو ثلاثة فعلى هذا ينبغي ان أراد الإتساع في ذلك) أي موضع  
 صلاة المصطفى في البيت (أن يجعل بينه وبين الجدار ثلاثة أذرع فانه تقع قدماه في مكان  
 قدميه صلى الله عليه وسلم ان كانت ثلاثة) أذرع (سواء وقع ركبته أو يده أو وجهه

(ان كان) الجمل (أقل من ثلاثة أذرع والله أعلم) بحقيقة الموضوع الذي صلى فيه وفيه  
استحباب الصلاة في الكعبة وهو ظاهر في النفل وألحق الجمهور به الفرض إذ لا فرق بينهما  
عباس لا تصح الصلاة داخلها مطلقا وعليه يلزم استبعاد بعضها وقد ورد الأمر باستقبالها  
فيحتمل على استقبال جميعها وقال به بعض المالكية والظاهرية وابن جرير وقال المأزري  
والمشهور في المذهب منع صلاة الفرض داخلها ووجوب الاعادة وعن ابن عبد الحكم  
الأخفاء وصححه ابن عبد البر وابن العربي وأطلق الترمذي عن مالك جواز النفل وقبده  
بعض أصحابه بغير الرواتب ومن المشكك ما نقله النووي في زوائد الروضة أن صلاة الفروض  
داخل الكعبة إن لم يرج جماعة أفضل منها خارجها ووجه الإشكال أن الصلاة خارجها  
متفق على صحتها بين العلماء فكيف يكون المختلف في صحتها أفضل من المتفق عليه انتهى  
من الفتح جميعه بما ساقه المصنف فله در مالك ما أدق نظره حيث استحب النفل داخلها لانه  
الواقع منه صلى الله عليه وسلم ومنع الفرض لو ورد الأمر باستقبالها لخص منه النفل بالسنة  
فلا يقاس عليه (وفي رواية عن ابن عباس قال أخبرني أسامة أنه عليه الصلاة والسلام لما  
دخل البيت دعا في نواحيه كلها) جمع ناحية وهي الجهة (ولم يصل فيه حتى خرج)  
منه (فلما خرج ركب في قبلة البيت) قال الحافظ بضم القاف والموحدة وقد تسكن أي  
مقابله أو ما استقبلك منه وهو وجهه وهذا موافق لقول ابن عمر عند الشيخين ثم خرج فعلى  
في وجه الكعبة (ركعتين وقال هذه القبلة) الإشارة إلى الكعبة قيل المراد بذلك تقرير  
حكم الانتقال من بيت المقدس وقيل المراد أن حكم من شاهد البيت وجوب مواجعة عنه  
جزءا بخلاف القاتب وقيل المراد أن الذي أمرتكم باستقباله ليس هو الحرم كله ولا مكة  
ولا المنجد الذي حول الكعبة بل الكعبة نفسها أو الإشارة إلى وجه الكعبة أي هذا  
موقف الامام ويؤيده ما رواه البزار من حديث عبد الله بن حبشي الخ شعمي قال رأيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل إلى باب الكعبة وهو يقول أيها الناس إن الباب قبله  
البيت وهو محمول على البيت لقيام الإجماع على جواز استقبال البيت من جميع جهاته انتهى  
(رواه مسلم) ورواه البخاري عن ابن عباس لما دخل البيت ولم يقل أخبرني أسامة فلذا عزا  
لمسلم (والجمع بينه) أي بين حديث ابن عباس عن أسامة نفي الصلاة (وبين حديث ابن  
عمر أن أسامة أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في الكعبة كما رواه أحمد والطبراني)  
وخبر الجمع قوله (بأن أسامة حيث أثبتها) كما في رواية ابن عمر عنه (اعتمد في ذلك على غيره)  
لا على رؤيته (وحيث نفاها أراد ما في علمه لكونه لم يره حين صلى) والجمع بين روايته أنه سأل  
بلالا ورواية أنه سأل أسامة (بكون ابن عمر أبدأ بالابالاسؤال) فأخبره (ثم أراد زيادة  
الاستنبات في مكان الصلاة فسأل أسامة أيضا) فلما معارضة بين الروايات (فقال النووي)  
قد أجمع أهل الحديث على الأخذ برواية بلال (الصلاة في الكعبة) لانه مثبت فعنه زيادة علم  
لم يختلف عليه في الإثبات واختلف على من نفي (فوجب ترجيعه) لهذين الوجهين على  
القاعدة (وأما نفي أسامة فيشبه أنهم لما دخلوا الكعبة أغلقوا الباب واشتغلوا بالدعاء  
فمر أي أسامة النبي صلى الله عليه وسلم يدعوه فاشتغل أسامة بالدعاء (في ناحيتين وأصح)

البيت والنبي صلى الله عليه وسلم في ناحية أخرى وبلا ل قريب منه ثم صلى النبي صلى الله عليه وسلم فرأه بلال لأقربه منه ولم يره أسامة بعده واشتغاله بالدعاء زاد الحافظ ولان باغلاق الباب تكون الظلمة مع احتمال أن يجعسه بعض الاعداء (وكانت قسلا لانه عليه الصلاة والسلام خفيفة) جواب عما يقال اشتغاله لا يمنع اطلاعه على الصلاة (فلم يرها أسامة لاغلاق الباب مع بعده واشتغاله بالدعاء وبجازه نظير أعماله نظنه وأما بلال فتحققها وأخبر بها انتهى) كلام النووي (وتعقبوه بما يطلو ذلك) لكن قد أقره الحافظ وغيره (وأقرب ما قيل في الجمع) قول المحب الطبري يحتمل (أنه صلى الله عليه وسلم صلى في الكعبة لما غاب عنه أسامة لا مرئيه) بحنه ووجهه (اليه وهو أن يأتي مجاميعه بحجبه الصور التي كانت في الكعبة فأثبت بلال الصلاة رؤيته لها ونفاها أسامة لعدم رؤيته لها وجوبه) كما قال الحافظ (مارواه أبو داود الطيالسي عن أسامة بن زيد قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكعبة فرأى صوراً قد عابدوا من ما فأتيته به) فظاهر هذا أنه حين دخوله رآه غيره صلى فأرسله يأتي بالماء فصل اذ ذلك لم يره (فجعل يعوها ويقول قاتل الله قوما يصورون ما لا يتحققون) وظاهر هذا أنه محاماه يده وعند ابن أبي شيبة من حديث ابن عباس ثم أمر بنوب قبل ومحابه صورهما أي ابراهيم واسماعيل ثم دعابز عفران فلما طخ تلك التماثيل وقدم من الفتح صلى حديثاً أسامة هذا ونحوه على أنه ثبت منه بقية خفيت عن محاماه أو فلا ينافي ما رواه أبو داود وغيره أنه صلى الله عليه وسلم أمر وهو بالبطحاء أن يأتي الكعبة فيمحوكل صورة فيها فلم يندخلها حتى محبت الصور ومز مزيد حسن لذلك قريبا (ورجلاه ثقافت) نحوه قول الحافظ هذا إسناد جيد قال الترطبي ففعل أسامة استعصب النبي بسرعة عوده قال الحافظ وفي كل ذلك اغمانني رؤيته لا ما في نفس الامر ومنهم من جع بين الحديثين من غير ترجيح احدهما على الآخر اما يجعل الصلاة المثبتة على اللغوية والمنفية على الشرعية وردة أن تعيين قدر الصلاة في بعض طرقه يعين الشرعية لا الدعاء واما يجعل الاثبات على التطوع والنبي على الفرض فانه القربى على طر بقة المشهور من مذهب مالك وأنه دخل البيت مرتين صلى في احدهما ولم يصل في الاخرى فانه المهلب وقال ابن حبان الاشبه أنه لم يدخل في الفتح صلى ولما حج دخلها ولم يصل وردة النووي بأنه لا خلاف أنه دخل يوم الفتح لافي حجة الوداع وبشبهه ما رواه الازرقى عن سفيان عن غير واحد من أهل العلم أنه صلى الله عليه وسلم انما دخل الكعبة مرة واحدة عام الفتح ثم حج فلم يندخلها واذا كان كذلك فلا يمنع أنه دخلها عام الفتح مرتين ويكون المراد بالوحدة التي في خبر ابن عيينة وحدة السفر لا الدخول وعند الدارقطني من طريق ضعيفة ما يشهد لهذا الجمع انتهى ملخصا (وأفاد الازرقى في تاريخه أنه أن خالد بن الوليد كان على باب الكعبة يذب) بضم المجهمة يمنع (عنه صلى الله عليه وسلم الناس) وهو في داخل الكعبة قال الحافظ وكان خالد اجابا به ما دخل صلى الله عليه وسلم انتهى قال الواقدي ثم خرج والمفتاح في يده ثم جعله في كفه وخالف يذب الناس حتى خرج فقام على باب البيت فخطب ورؤي أبو يعلى عن ابن عباس والبيهقي عن ابن اسحق وعروة وابن أبي شيبة عن أبي سفيان وغيرهم أنه صلى الله عليه وسلم لمساكت الظهر أمر بلال أن يؤذن فوق الكعبة

ليفيظ المشركين يقرين فوق رؤس الجبال وقد فرجاعة من وجوههم وتلبسوا أو يوشيان  
وعتاب وخالد ابن أسيد والحارث بن هشام جلوس بننا الكعبة وأسلوا بعد فقال عتاب  
وخالد اقد أكرم الله أسيدا أن لا يسمع هذا في غلظه وقال الحارث أما والله لو أعلم أنه محق  
لا بشفته ان يكن الله يكره هذا في غيره وقال أبو سفيان لا أقول شيئا لو تكلمت لا خبرت عني  
هذه الحصى وقال بعض بني سعيد بن العاصي لقد أكرم الله سعيدا أن قبضه قبل ان يرى هذا  
الإسود على ظهر الكعبة وقال الحكم بن أبي العاصي هذا والله الحدث العظيم أن يصيح عبد  
بني جمح على بنية أبي طلحة أتى جبول فأخبره صلى الله عليه وسلم خبرهم فخرج عليهم وقال قد  
علت الذي قلت وأخبرهم فقال الحارث وعتاب نشهد أنك رسول الله ما طلع على هذا أحد  
كان معنا فنقول أخبرك وروى ابن سعد والحارث بن أبي اسامة وابن عساکر عن عبد الله  
ابن أبي بكر بن حزم خرج صلى الله عليه وسلم وأبو سفيان جالس في المسجد فقال في نفسه  
ما أدري به يغلبنا محمد فأتاه صلى الله عليه وسلم فضرب صدره وقال بالله تغلبك فقال أشهد  
أنك رسول الله وروى الحاكم وتليذه البيهقي عن ابن عباس وابن سعد عن أبي اسحق  
السبيعي قال أرى أبو سفيان رسول الله صلى الله عليه وسلم عني والناس يطؤون عقبه فقال  
في نفسه لو عادت هذا الرجل القفال وجعت له جع الخاء عليه السلام حتى ضرب في صدره  
فقال أذن يحزبك فقال أئوب إلى الله وأستغفر الله ما أيقنت أنك نبي إلا الساعة اني كنت  
لاحدث نفسي بذلك (وفي البخاري أنه صلى الله عليه وسلم أقام خمس عشرة ليلة) هذا  
غلط فاعا وقع هذا في رواية لابي داود وضعفها التوروي كما يأتي فلو كانت في البخاري  
ما وسعه تضعيفها والذي في البخاري هنا قبله في أبواب التقصير من طريق عاصم بن عكرمة  
عن ابن عباس أقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة تسعة عشر يوما يصلي ركعتين قال المصنف  
بتقديم الفوقية على السنين (وفي رواية) له أيضا ما عن ابن عباس أقام النبي صلى  
الله عليه وسلم في سفره (تسع عشرة ليلة) تقصر الصلاة فأفادت أن الايام في الرواية التي فوقها  
بليها كما قاله في الفتح (وفي رواية أبي داود) من هذا الوجه وغيره بلفظ (سبع عشرة)  
بتقديم السنين قال أبو داود وقاله عباد بن منصور عن عكرمة تسع عشرة كذا علقها وقد  
وصلها البيهقي (وعند الترمذي ثمانية عشرة) ورواه أبو داود من حديث عمران بن حصين  
غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتح فأقام بمكة ثمانية عشرة ليلة لا يصلي الا ركعتين  
وله من طريق ابن اسحق عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس أقام صلى الله عليه وسلم  
بمكة عام الفتح خمس عشرة بقصر الصلاة وجمع البيهقي بين هذا الاختلاف بأن حين قال تسع  
عشرة عديوي الدخول والخروج فمن قال سبع عشرة حذفتها ومن قال ثمانية عشرة فقد  
أحدهما وأما رواية خمس عشرة فتضعفها التوروي في الخلاصة فليس يجيء لأن روايتها  
ثقات ولم يفردها ابن اسحق فقد أخرجهما التلخاى من رواية عمار بن مالك عن عبيد الله  
كذلك وإذا ثبت أنها صحيحة فكل عمل على أن الراوي ظن أن الأصل رواية سبع عشرة  
فحذف منها يومي الدخول والخروج فذكر أنها خمس عشرة واقضى ذلك إن رواية تسع  
عشرة أرجح الروايات ويرجحها أيضا أنها أكثر ما وردت به الروايات الصحيحة انتهى من



فتح البخاري (وفي الاكليل) للحاكم (اصحها بضع عشرة) ليله من حيث صدقها  
 بالجميع والافاضل اسنادا تسع عشرة كما علم (يقصر الصلاة) بضم الصاد وضبطه المنذري  
 بضم اليا وشد الصاد من التقصير لانه عليه السلام لم ينو الاقامة بل قصده متى تهيأ له فراغ  
 حاجته وحل وروى البخاري - هنا في باب مقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة زمن الفتح قبل  
 هذا الحديث عن انس ان سمع النبي صلى الله عليه وسلم عشر اقصص الصلاة وكذا رواه في  
 ابواب التقصير قال الحافظ ولا معارضة بينهما حديث ابن عباس في فتح مكة وحديث انس  
 في حجة الوداع وقول ابن رشد اراد البخاري ان يبين ان حديث انس داخل في حديث  
 ابن عباس لان عشرة داخله في تسع عشرة فيه نظرا لانه انما يجيء على اتحاد القصتين والحق  
 انهما مختلفتان انتهى باختصار منه في التقصير وقال في هذا الباب ظاهرا لحدوثين التعارض  
 والذي أعتقد ان حديث انس انما هو في حجة الوداع لانها السفرة التي أقام فيها بمكة عشرا  
 لدخوله يوم الرابع وخروجه يوم الرابع عشر ولعل البخاري ادخله في هذا الباب اشارة  
 الى ما ذكره ولم يفتح بذلك تشبيها للاذهان وبؤيده رواية الاسماعيليين والبخاري في  
 باب قصر الصلاة بافظ فأقام بها عشر اقصص الصلاة حتى رجع الى المدينة فان مدة أقامتهم  
 في سفرة الفتح حتى رجعوا الى المدينة أكثر من ثمانين يوما انتهى (وقال القاضي) القاضي  
 زكي الدين محمد بن أحمد بن علي بن عبد الرحمن المكي الشريف أبو الطيب الحافظ ولد سنة  
 خمس وسبعين وسبعمائة ورحل وبرع ودرس وأفتى ومسنف وولي قضاء المالكية بمكة  
 وأذن له الحافظ العراقي بأقراء الحديث مات في شوال سنة اثنتين وثلاثين وخمسمائة قال  
 الحافظ ابن حجر لم يختلف في الجواز مثله (في تاريخ مكة) المسمى شفاء الغوام (كان فتح مكة  
 لعشر ليال بقين من شهر رمضان) سنة ثمان فبعض مدة القصر فيه وبعضها في شوال وقد  
 أبعد المصنف النجعة فهذا اللفظ ابن اسحق في السيرة وروى الامام أحمد والترمذي وقال  
 حسن صحيح عن الحرث بن مالك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم فتح مكة  
 لا تقزى هذه بعد اليوم الى يوم القيامة قال العلماء يعني بقوله لا تقزى على الكفر قالوا  
 ونادى مناديه صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليدع في بيته  
 صفا الاكسره والكلام في هذه الغزوة الشريفة بطول ومرام المصنف ربه الله عليه  
 الاختصار لقتله والله تعالى أعلم

• هدم العزى •

(ثم سرية خالد بن الوليد) سيف الله الذي صبه الله على الكفار (عقب فتح مكة) بضم  
 فاء لا متصلا به لكن لما قصرت المدة لاسيما مع شغلهم بتطبيقات الفتح اطلق انه عقبه (الى  
 العزى) بضم المهملة وفتح الزاي قال البغوي اشتقوها من اسم الله تعالى العزيز وقيل  
 العزى تأنيث الاعز قال مجاهد هي شجرة وقال الضحاك صنم وضعه سعد بن ظالم للغطفاني لما  
 قدم بمكة ورأى أهلها يطوفون بين الصفا والمروة فاخذ من كل حجر ونقلها الى نخلة  
 وسماها الصفا والمروة ثم أخذ ثلاثة أحجار فأسندها الى شجرة فقال هذا ربكم ففعلوا يطوفون  
 بين الحجرين وبعدون الحجارة (بنخلة) غير مصروف للعلمية والتأنيث قال المصنف وهو

موضع على بابه من مكة (وكانت) العزى (لقرين وجبيل في كاه) قال ابن اسحق  
 وابن سعد وكان سدتها وجباب بن شيبان من بني سليم حلفاء بني هاشم قال ابن هشام  
 حلفاء أبي طالب خاصة (وكانت أعظم أصنامهم) أهلها يزعمهم الفاسد لأنها أعظم حشما  
 من غيرها وذلك أن عمرو بن لحي أخبرهم أن الربيشي عند اللات وبصف عند العزى  
 فعظموها وبنو الهيايتا كانوا يمدون إليها كاه دون الكعبة ويعظمونها كتعظيمها ويطوفون  
 ويحجرون عندها وهم يعرفون فضل الكعبة عليها لانهما بيت إبراهيم ومحمد (لخمس ليل  
 بقين من رمضان سنة ثمان) كثر حاله ابن سعد وغيره وذكز ابن اسحق أنها كانت بعد حنيفة  
 خالد إلى بني جذيمة ونظر فيه مغلطاي بأنه صلى الله عليه وسلم كان قد وجد على خالد في أمر  
 بني جذيمة ولا تبعه أرسله في بعث وأجاب الشامي بأنه ان صح فوجهه أنه صلى الله عليه  
 وسلم رضى عليه وعذره في اجتاده (ومعه ثلاثون فارسا الهدمها) قال ابن اسحق فلما  
 سمع سادتهم السلي يسير خالد إليها على سيفه وأسند في الجبل الذي هي فيه وهو يقول  
 يا عزى شدي شدة لا سوى لها • على خالد ألقى القناع وتجرى  
 يا عزى لم تقتلى المرء خالدا • فبوق بانم عاجل أو تنصرى  
 فلما انتهوا إليها هدمها) أي هدم البيت التي هي فيه وكان على ثلاث سمران كإرواه  
 البيهقي عن أبي الطغلب بفتح المهملة وضم الميم فقلعها وهدم البيت وكسر الصم (فرجع  
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عكة فأخبره فقال هل رأيت شيئا) خرج منها حين هدمتها  
 (قال لا قال فأنك لم تهديها) الهدم الأبدى المزيل لها حقيقة فان الذي قلعه هو إزالة  
 الصورة الظاهرة وبني أمر حتى لا تزول إلا بزواله (فارجع إليها فاهد منها فرجع) خالد  
 قال ابن سعد وهو متعبط (فخر دسيفه فخرجت إليه امرأة عجوز عريانة سوداء نائرة الرأس)  
 بمثلثة أي منتشرة الشعر زاد في حديث أبي الطغلب تحسوا التراب على رأسها ووجهها (فجعل  
 السادن) بفتح السين وكسر الدال المهملة وتين وبالنون الخادم (يصيح بها) ونضفة  
 فيها أي في شأنها وبها أظهر وهو يقول

يا عزى خلبه يا عزى عوربه ولا عيوق برغم

(فضرها خالد) وهو يقول

يا عزى كفرانك لا سبحانه انى رأيت الله قد أهانك •

وفي تفسير البغوي عن مجاهد وغيره فضرها بالقاس فقلعها واجتث أصلها فخرجت منها  
 شطانة نائرة شعر هادعة وبها واضعة يدها على رأسها (فخر لها) بفتح الخيم وهذا الزاى  
 قطعها (اثنتين) قطعتهن وفي نسخة باثنتين بيا زائدة للتأكيده كما قال النورى وغيره في  
 نحوه واختار الداميني أنها للصاحبة وهي ومدخولها طرف مستقر مضروب المثل على  
 الحال أي قطعها ملتبسة بقطعيتين ولا مانع من جمع القطع وتكونها اثنتين في حالة واحدة  
 وليس المراد أن انقسامها إلى اثنتين كان ثابتا قبل القطع وانما هو معه وبسببه (ورجع إلى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال نعم تلك العزى وقد بئست) بفتح التهمينة وكسر  
 الهجزة وسكون السين وضم التاء (أن تعبدى لآدم أبدا) وقد علمت من نقل البغوي أنها

قوله يا عزى الخ فيه وفيما بعده  
 الحرم كالأبغوي اه صححه

كانت شيطانة خرجت من أصل الشجرة وفيه علم من أعلام النبوة حيث أعلمه أنه لم يدمها  
أولادها لم يزل ما هو الداعي الى تعذيبها ولعل تلك الشيطانة كانت تكلمهم أو تظهر لهم فرما  
أمرهم بتعذيبها أو تخبرهم أنها لو قطعت شجراتها أو كسرت حجارتها لم يزل عظمها وفي  
خروجها الخالد ناسا آية أخرى لانهم لم تكن مشاهدة

• هدم سواع •

(ثم سرية عمرو بن العاصي رضي الله عنه السباعي) بضم السين وفنصها كما في القاموس  
قال ابن جرير سواع بن شيث بن آدم لما مات صوّرت صورته وعظمت لموضع من الدين ولما  
عهدوا في دعائه من اللجاجة وأولاده يغوث ويعوق ونسور فلما ماتوا صوّرت صورته هم فلما  
خلفت الخلوفا قالوا ما عظم هؤلاء آبائنا إلا لانهم أترق وتنفق وتضمر فأتخذوها آلهة قال  
السهيلي وكان بدء عبادتها في عهد مهلا تيل بن قينان قبل نوح وهي الجاهلية الاولى في أحد  
التوالي وفي البضاري عن ابن عباس صارت الاوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد  
وهي أسماء قوم صالحين فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم أن انصبوا في مجاسهم التي  
كانوا يجالسونها انصباء وسعوا بأسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى هلك أولئك ونسخ العلم عبادت  
(صنم هذيل) بضم الهاء وفتح الذال المججمة وسكون التحتية وباللام ابن مدركة بن الباس بن  
مصر روى عن ابن عباس ان الطوفان دفنه فأخرجه ابليس فعبد وصار له ذيل ورجع اليه  
وذكر ابن اسحق انهم أول من اتخذوه برهاط بضم الراء قرية بجامعة بساحل البحر (على ثلاثة  
أميال من مكة في شهر رمضان سنة ثمان) بعد سرية خالد على مفاد التعبير بنم ولم ترخصوص  
يوم خروجه ولا عتة من خرج معه (قال عمرو) بن العاصي (فاتهبث إليه وعند السادة  
فقال ما تريد فقلت أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهدمه قال لا تقدر على ذلك  
فقلت لم قال تمنع فقلت) زاد ابن سعد وغيره حتى الآن أنت على الباطل (ويحك وهل  
يباع أو يصر) حتى يعني (قال فدوت منه فكسرتنه) زاد ابن سعد وغيره وأمرت أصحابي  
فهدموا بيت خراسته فلم يجد فيه شيئا (ثم قلت للسادة كيف رأيت قال أسلمت لله) فهداه  
رب العالمين

• هدم مناة •

(ثم سرية) الترتيب ذكرى لان السبعين من رمضان وسرية خالد تلوس وكأنه قد تمها  
للاهتمام لانها كانت لقريش (سعد) بسكون العين (ابن زيد الاشعري) بشين مبهمة (الى مناة)  
قرأ ابن كثير بالمد والهمزة والعامة بالقصر غير مهموز لان العرب سميت يزيد مناة وبعد مناة  
ولم يسمع فيها المد ووقف عليها بعضهم بالهاء وبعضهم بالنساء وقال بعضهم ما كتب في المحف  
بالنساء يوقف عليه بلبناء وما كتب بالهاء يوقف عليه بالهاء وأما قوله عز وجل الثالثة الاخرى  
فالثالثة نعم لمناة أي الثالثة للصنم في الذكر والاخرى نعم للثالثة وان كانت العرب لا تقول  
للتالثة الاخرى قال الخليل لو فاق رؤس الآبي كقوله ما رب ايجري ولم يقل اخر وقيل في الآية  
تقديم وتأخير مجازا أفرأيت اللات والعزى والاخرى ومناة الثالثة فاه في معالم التنزيل  
(صنم الاوس والخزرج) ومن دان بدنيهم من أهل يثرب قاله ابن اسحق زاد ابن سعد وغسان

في تشریف الله له عليه السلام

ای صنفهم قبل الهجرة وكذا قول عائشة كان الانصار يملون لمناء وقال قتادة صرتم لخزاعة  
وقال الضحاك اهلها وله ذيل وقال ابن خزيمة لبني كعب (بالمشعل) بضم الميم وفتح الميم والمجعة واللائم  
الاولى المشددة جبل على ساحل البحر طمته الى قديد وعات عائشة كانوا يملون لمناء  
وكانت حذو قديد ومع الغريب ما وقع في معالم التبريل عن بعضهم أن اللات والعزى ومناة  
أصنام من بحارة كانت في جوف المتكعبة بعد وثنم ولو كانت كذلك لازالها في جملة ما أزاله  
من الاصنام وما بعث اليها (في شهر رمضان حين فتح مكة فخرج في ضمير من فارس حتى انتهى  
اليها) وعليها سادن (قال الساذن ما تريد قال) اريد أو مرادي (هدم مناه قال أنت  
وذلك) ثم كما ظن أنه لا يقدر عليها (فأقبل سعد بن مسعود بنى اليها فخرجت اليه امرأة عريانة  
سوداء ثائرة الرأس) بثلاثة متنترة الشعر (شدعوا بالويل وتضرب صدرها) فقال  
السادن مناة دونك بعض عصائك (فضر بها سعد بن زيد فقتلها وأقبل الى الصنم وهدمها)  
فهدموه (ولم يجدوا في خزائنه شيئا) وانصرف راجعا الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان  
ذلك استيقين من رمضان) فكان اللائق تقديمها على العزى لكنه قدمها عليها تبعها  
للعبون وغيرها لتقديمها في الذكر العزيز وللاهتمام بشأن ذكر هدمها لانها  
كانت من أصنام قريش كما قال أبو سفيان ليلة أسلم كيف أصنع  
فالعزى فقال له عمر بن الخطاب عليها كما مر ثم كون سعد هو المبعوث  
اليها هو ما ذكره ابن سعد في طائفة وقال ابن اسحق بعث  
صلى الله عليه وسلم أباسفيان بن حرب فهدمها قال  
ابن هشام ويقال على بن أبي طالب كرم الله  
وجهه ورضي عنه وعن بقية الأصنام  
والتابعين آمين والحمد لله  
رب العالمين

وقد تم طبع هذا الجزء وهو الثاني من كتاب شرح المواهب اللدنية بالنسخ المجلد لسيدى  
محمد الزرقاني جعله الله تعالى مع أصفيائه في دار التثاني وأعاده علينا من بركاته وأمدنا  
من قبض نفعاته وكان ذلك بدار الطباعة الميرية المصرية في أيام الحضرة الخديوية  
السعدية لازالت بانقاس تلك الحضرة مصدر النشر العلوم النافعة ومطلعا لآثار  
المعارف الساطعة

وبلغة الجزء الثالث أوله (مسير خالد بن جديعة)

هذا الجزء خالص الكرم

بيان ما لا يقبل من التبيين عليه من الخطا الواقع في الجزء الثاني من شرح الزرقاني على المواهب

صواب	خطا	حفظ	حفظ
علنا أنا	علنا أنا	١٠٠١	١٠١٠
المتنص	المتنص	٠٣١	١٠١١
وأشكو (على اللغة المشهورة)	وأشكو	١٠٢١	١٠١٢
وأبعبس	وأبي عيين	٢٢٦	١٠١٢
مقجة	مقجة	٠١٢	١٠١٧
للجاري	الجاري	١٠١٣	١٠١٩
كثيرا	كثير	٠٠٢	١٠٢٠
مياهم	مياهم	١٠٠٥	١٠٢٠
ثلاثون	ثلاثين	١٠١١	١٠٢١
نوم	توقع	٠٠٣	١٠٢٢
وطلبوا الشهادة	وطلبوا الشهادة	٠٠٦	٠٢٧
على ما صنعوا	على صنعوا	٠٢٨	١٠٢٨
نسية	تسمية	١٠٢٣	١٠٤٩
يا أبت	يا بت	١٠٠١	١١٣٥
ليوشه	يسوس	١٠١٢	١١٣٧
دينه	دينه	١٠١٧	١١٣٧
جابر	جابر	١٠٠٦	١١٥٤
استشاروا أبا البابة	استشاروا أبا البابة	١٠٢٥	١١٦٠
اسماء	اسماء	٠٠٩	١١٦١
مجي (له) بجي أو بجية	مجي	٠١٥	١٧٣
فقوله	فقوله	٠٢٦	١١٧٩
عمدا أو عمد	عمدا	٠١١	١١٨٢
يفقر	يفقر	٠٢١	١١٨٣
استأثرا واستأثرا	استأثرا واستأثرا	٠٢٧	٢١٩
معاوية	معاوية	١٠٣٠	٢١٦
حسبها	حسبها	٠٠٣	٢٢٢
الفاعل	الفاعل	١٠١٠	٢٢٣
اربعة عشر	اربعة عشر	١٠٢١	٢٢٣
ابن ذر	ابن ذر	١٠١٩	٢٢٧
(له) ولديهم	ولديهم	١٠١٢	٢٢٩
البارودي	البارودي	١٠١٩	٢٣٣

صواب	خطا	مطر	صفحة
رواية	راي	١٠٣	٢٤٣
وقبله	وقبله	١٠٦٩	٢٤٣
وبعنا	وبعنا	١٠٠٨	٢٤٤
رأوا	رأوا	١٠٠٣	٢٤٦
كافرا	كافر	١٠٩١	٢٩٤
راويه	روايه	١٠١٣	٢٦٥
مزارعهم	مزارعهم	١٠١١	٢٦٦
اللفاق	الفاق	١٠٢٧	٢٧١
المعروف	المعرف	١٠٢٧	٢٧٢
مسند	مستند	١٠١٤	٣٠٧
عصفان	عصفان	١٠٠٦	٣١٦
كفى به عن	كفى عن	١٠٢٧	٣١٨
القوم	القوم	١٠٠٩	٣١٩
العمرى	العمرى	١٠٠٢	٣٢٥
اذ	اذله	١٠٢١	٣٢٥
رضى الله عنها	رضى عنها	١٠١١	٣٣٨
سيم	سم	١٠٣٥	٣٣١
جزورا	جذورا	١٠١٧	٣٣٧
محاسنه	محاسنه	١٠٢٤	٣٥٥
بني	بني	١٠١٨	٣٦٠
يا بني هاشم قال	يا بني قال	١٠١٨	٣٦٣
فيها الفادارح	ان فيها الفادارح	١٠٢٢	٣٦٧
فيه	فه	١٠١٧	٣٧٤
وأتباعها	وأتباعا	١٠٢٩	٣٧٨
شيعه	شيعين	١٠١٧	٤٠٦
المالكى المكي ولا المالكى ولا	المالكى المكي ولا المالكى ولا	١٠٤٣	٤٠٧
وسماها	وسماها	١٠٣٢	٤١٤

وقد اتصرت في بيان ذلك على ما لا بد من التبصير عليه كما اشرنا الى ذلك في السيم



